



جامع عباسی

بست بابی مترجم اردو

اعنی فتاویٰ و استنباطات و احکام شرعیہ مجتہد اعظم و اعلم واقف سرار
شریعت و فقیہہ کامل ملت شیخ محمد بہاء الدین آملی علیہ الرحمہ
بہ ایمائے خاص

فدائے دین و ایمان شاہ ایران شاہ عباس ^{غفرلہ}
مترجمہ

مولانا و مقتدا مولوی خواجہ عبد حسین صاحب شرفا امام اجماعہ الجمعۃ

بیاعت مقبولیت عام و قائمہ نام

بار پنجم بہار رمضان المبارک ۱۳۵۱ھ مطابق ماہ جنوری ۱۹۳۳ء

تصحیح تمام حسن انتظام ابوالقلم سید حسن متیر پوری لاہوری

بمطبع یوسفی دہلی طبع شد

شمس الضحیٰ

یہ وہ مسکت کتاب ہے جو انوار الہدی کے مصنف نے لکھ کر دشمنان اہل بیت کا ہمیشہ کے لئے قلع قمع کر دیا اور مناظرہ کے دروازہ کو بند کر دیا۔ قیمت صرف ایک روپیہ چھ آنے

وظائف الابرار

اول میں ہفت سورہ ترم شیعہ علی قلم بعدہ وعلیٰ جوشن کبیر صغیر دعائے کیل وعلیٰ مشلول اور ود طوسی دعلیٰ توسل، دعائے صد جان غلہ جناب میر علی قلم سب ترجم قیمت ایک روپیہ چار آنے

شفیع محشر

مذبح آل محمد جناب منبرا کاظم حسین صاحب محشر لکھنوی کے وہ مشہور و معروف قصائد جو ان تمام میلاد و جشن کی مخالف کسمپختی ہیں جو سال بھر میں واقع ہوتے ہیں۔ قیمت صرف پچھ

مقتل سادات

واقعات کر بلا میں ابوالقلم سید بزرگ دہلوی ماسک مطبع پوسٹی دہلی کے نوثر قلم سے وہ مکمل کتاب جس کا ہر صفحہ ایک مجلس کا اثر کتابت قیمت صرف ایک روپیہ

الایمان

چودہ معصومین کی مختصر سوانح عمری جس میں ضروری ضروری باتیں سب آگئی ہیں اس کے علاوہ چند بہایت لازمی امور مذہبی۔ قیمت ایک روپیہ چار آنے

سفینۃ النجا

منازلہائے حاجت از جناب رشخندہ جناب امیر المؤمنین جناب سید عالم جناب جعفر طیار وغیرہ نیز منازلہائے شکر و آیات دست فقاواد علیٰ نیار و آئمہ قیمت ایک روپیہ

ام الامم

ڈپٹی نذیر احمد دہلوی نے ایک رسالہ احیاء الامم لکھ کر جناب سیدہ کی مقدس زندگی پر ایسے ناپاک اور بزدلانہ اعتراض کئے تھے یہ کتاب سی دریدہ دہنی کا قابلہ جواب ہے قیمت چودہ آنے

لسانی مخزنہ

وسعت رزق، دفع فقر، رد سحر و دشمن، دفع بلا ہائے ارضی و سماوی خلاصی مومنین اور استجاب دعا کے مدد ملے عبادات درج ہیں۔ ان خبروں کے باوجود قیمت صرف دس آنے

سباض آبد ملگرامی

یہ مجموعہ نوحہ حاجات جیسی تقطیع پر بطور بیاض ۴۳۲ صفحہ پر پچھ چودہ نوحہ حاجات درج ہیں ہر نوحہ و گزارش اور گریہ خیزہ اس کے علاوہ چند منتخب سلام بھی ہیں قیمت دس آنے

نوائب کر بلا

چودہ مشہور ترین مراشی جن میں سے بعض تحت اللفظ اور بعض سوز و غما کی مشہور مراشی ہیں اور چند منتخب سلام قیمت دس آنے

سختہ جعفری

حال انوار آئمہ حضرت علی کے معجزات منکر معراج کا مروت عورت ہو جانازان عقیقہ کا حال حکایت کفن و دوز واقعات جناب یحییٰ نجیب شاہ کی کتاب ہے قیمت آٹھ آنے

اسی المطالب

جناب سید محمد قرآن مولوی سید فہرل احمد صاحب قلم مرحوم نے ایک شافعی مذہب کی تصنیف سے ثابت کیا ہے کہ والد ماجد جناب امیر مومن نے قیمت آٹھ آنے

جب کسی شیعہ کتاب کی دہلی سے ضرورت ہو تو پیشتر مطبع پوسٹی دہلی کو لکھئے



فہرست جامع عباسی پنجابی اردو

جامع عباسی
پنجابی اردو
فہرست مضامین

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۱۳	فصل امور سنونہ پتعلق غسل میت	۱	وہیباچہ
"	فصل امور جو بعد غسل "تا بعد نماز میت چاہیے	"	تقیم ابواب
"	فصل امور سنتی متعلقہ میت	۲	باب اول - طہارت کے بیان میں مقدمہ و طلب
"	فصل امور مکروہہ متعلقہ میت	"	پہلا مطلب میں طہارت کے بیان میں جہیں نیت کی ضرورت ہے
۱۵	فصل وہ مسائل جو کفن کے بعد سے دفن تک	۴	فصل آب غصبی و مکان غصبی
"	میت سے متعلق ہیں	"	فصل بیت الخلاء میں
۱۸	تیسرا مقصد تیمم کے احکام میں	"	پہلا مقصد احکام وضو
۱۹	فصل امور سنونہ تیمم	۶	فصل احکام سنونہ وضو و افعال مکروہ وضو میں
"	مطلب و صراحت طہارت کے مسائل کے بیان میں	۷	فصل اسباب وجوب وضو و سنت وضو
"	جہیں نیت کی ضرورت نہیں اور جس کو ازالہ	۸	فصل مشبہ وضو
"	نہایت کہتے ہیں مع مطہرات	"	دوسرا مقصد احکام غسل و شستن
"	فصل پہلی آب کر	۹	فصل واجبات غسل و سنونات غسل
۲۰	فصل کنوئیں کا پانی	۱۰	فصل محض سنونات غسل
۲۱	فصل اقسام نجاسات	"	فصل وقوع حدث وغیرہ اشناکے غسل میں
"	فصل اگر کوئی کپڑا پیشاب سے نجس ہو جائے	"	فصل افعال جو جنب پر حرام ہیں
۲۲	تو اس کے پاک کرنے کا قاعدہ	۱۱	فصل خون حیض
"	فصل مشک یا بٹیا یا کٹورہ وغیرہ کے پاک کرنے کا قاعدہ	"	فصل طلاق بزمان اجراء
۲۳	باب و صراحت واجب اور سنتی نمازوں کے بیان میں	"	فصل شمار ایام حیض
"	مقدمہ تعداد فرض نماز و سنتی نماز	۱۲	فصل عادات عورات
"	پہلا مطلب فرض نمازوں کے بیان میں اور	"	فصل خون استحاضہ
"	اسمیں نو مقصد ہیں	"	فصل نفاس
"	مقصد اول نماز پو مہینہ بیکانہ و مقدمات نماز	۱۳	فصل غسل مس میت
۲۴	پہلا سمجھ ستر عورتین و لباس	"	فصل امور غسل میت تا کفن میت

۸۱	پانچواں باب حج کے باقی میں مشتمل بقیہ منہج مطلب	۷۲	احکام مشتمل بر تین مطلب
"	تمتہ ذکر سر حج	"	پہلا مطلب واجب زکوٰۃ کے بیان میں ۶ فصل
۸۲	پہلا مطلب آداب حج	"	فصل (۱) زکوٰۃ دینے کے باب میں
۸۳	دوسرا مطلب شرائط وجوب حج	"	فصل (۲) زکوٰۃ کن چیزوں پر واجب ہے
۸۴	تیسرا مطلب اقسام حج	"	فصل (۳) غلہ اور میوہ کی زکوٰۃ
"	چوتھا مطلب حج تمتع کے ارکان	"	فصل (۴) مویشی کی زکوٰۃ
۸۵	پانچواں مطلب حج تمتع کے افعال مشتمل چار	"	فصل (۵) مستحقان زکوٰۃ
"	مقصد و خاتمہ	"	فصل (۶) زکوٰۃ فطرہ
"	مقصد اول احرام باندھنا سر دو فصل	"	دوسرا مطلب سنتی زکوٰۃ
"	فصل بیان اجرائے سنت قبل از احرام	"	تیسرا مطلب خمس
"	فصل احرام کے باقی کام	"	چوتھا باب روزہ واجب اور سنت کے احکام
۸۷	دوسرا مقصد طواف کے بیان میں ۲ فصل	۷۶	مشتمل بر چار مطلب
"	فصل ان چیزوں کے باندھنے جو طواف پر مقدم نہیں	"	پہلا مطلب محرمات و مضطرات روزہ
۸۸	فصل ان باقی کاموں میں جو طواف سے متعلق ہیں	"	دوسرا مطلب واجب اور سنت اور حرام اور مکروہ
۹۰	تیسرا مقصد صفا و مروہ کی سعی میں	"	روزہ کے شمار میں چار فصل
۹۱	چوتھا مقصد تقصیر کے احکام میں	"	فصل (۱) فرض روزوں کے بیان میں
۹۲	فصل وقوف عرفات	"	فصل (۲) سنتی روزوں کے شمار میں
۹۳	فصل وقوف مشعر	"	فصل (۳) حرام روزوں کے ذکر میں
۹۴	فصل منیٰ کی طرف جانے میں	"	فصل (۴) مکروہ روزوں کے بیان میں
۹۶	فصل (۴) باقی افعال حج میں	"	تیسرا مطلب روزہ کے باقی احکام ۴ فصل
۹۹	چھٹا مطلب حج قرآن و حج افراد کے بیان میں	"	فصل (۱) نیت کے بیان میں
"	ساتواں مطلب احکام حج نیابت کے بیان میں	"	فصل (۲) کس کس کا روزہ صحیح نہیں
"	فصل زندہ اور مردہ کی نیابت	"	فصل (۳) ان کاموں کو بیان میں جن کا ماہ رمضان میں کرنا سنت ہے
۱۰۰	فصل نائب کی شرائط	۸۱	فصل (۴) ان کاموں کے بیان میں جن کا گزارا روزہ میں مکرمہ ہے

فہرست احکام عباسی پانچواں بابی اردو

چھٹا باب فقہاء و تصدیق اور فرض اور مردہ آزاد کر کے بیان میں اور کفار سے جہاد کر کے احکام میں مشتمل چار مطلب

۱۲۰	تیسری قسم بندی اور قیدی میں	۱۰۳	پہلا مطلب وقت اور اس کے تعلقات میں
۱۲۱	خاتمہ امر و نہی کے بیان میں		مشتملہ تین فصل
۱۲۲	ساتواں باب زیارت چارہ معصومین کی یا نہیں		پہلی فصل وقت کی شرائط
"	فصل پہلی ثواب زیارت میں	۱۰۵	دوسری فصل تصدیق کے بیان میں
۱۲۵	فصل ۲۲ آداب زیارت	"	تیسری فصل سکنی اور غریب کے بیان میں
۱۲۶	فصل ۳ حضرت رسول خدا اور حضرت امیر المؤمنینؑ اور	۱۰۶	دوسرا مطلب قرض دینے کے بیان میں ہر موقع
"	باقی آئمہ معصومین کی زیارت	"	پہلا موقع قرض دینے کا ثواب
"	زیارت جناب رسالت پناہ (صلعم)	"	دوسرا موقع ان مسائل کے بیان میں جو قرض سے متعلق ہیں
۱۲۷	زیارت حضرت فاطمہ زہرا علیہا السلام	۱۰۷	تیسرا مطلب بندہ آزاد کیسے بیان میں ہر چار موقع
۱۲۸	زیارت منقہ جناب فاطمہ زہرا علیہا السلام	"	پہلا موقع مباشرت کے بیان میں اس کی چار قسمیں ہیں
"	زیارت آئمہ بقیع علیہم الصلوٰۃ والسلام	۱۰۸	پہلی قسم آزاد کرنا
۱۲۹	زیارت قبر امیر حمزہ عم رسول خدا صلعم	"	دوسری قسم مباشرت کی کتابت ایک مطلق دوسرا مشروط
۱۳۰	زیارت حضرت امیر المؤمنین علی ابن ابیطالبؑ	۱۰۹	تیسری قسم مباشرت کی تدبیر
۱۳۱	زیارت حضرت امام حسینؑ	۱۱۰	چوتھی قسم مباشرت ام ولد
۱۳۲	زیارت حضرت عباسؑ	"	دوسرا موقع سرائیت
۱۳۳	زیارت کاظمین علیہما السلام	۱۱۱	تیسرا موقع ملک
"	زیارت حضرت امام رضا علیہ السلام	"	چوتھا موقع عوارض
۱۳۴	زیارت حضرت امام تقی و امام حسن عسکری علیہما السلام	۱۱۲	چوتھا مطلب جہاد
۱۳۵	زیارت جناب صاحب الزمان علیہ الصلوٰۃ الرحمن	"	فصل (۱) جہاد کے ثواب
"	زیارت وواع امامین علیہما السلام	"	فصل (۲) جہاد کے شرائط
۱۳۶	فصل تاریخ ولادت و وفات چارہ معصوم	۱۱۳	فصل (۳) کس کس فرقہ سے جہاد واجب ہے
۱۳۷	آٹھواں باب نذر و عہدہ قسم کفارہ کے بیان میں	۱۱۴	فصل (۴) کفارہ کے طریق کیفیت
"	مشتملہ سبب مطلب	۱۱۵	فصل (۵) کفارہ کو امان دینے کے بیان میں
"	پہلا مطلب نذر و عہدہ کے بیان میں مشتملہ دو فصل	۱۱۶	فصل (۶) نذر کے احکام میں
"	فصل (۱) نذر کی شرائط	۱۱۷	فصل (۷) غنیمت کے بیان میں
۱۳۸	فصل (۲) نذر کے احکام	"	
۱۳۹	دوسرا مطلب قسم کے بیان میں		

۱۴۶	فصل (۳) اجارہ کے احکام	۱۴۸	تیسرا مطلب کفاروں کے بیان میں برودو فصل
۱۴۷	دوسرا مطلب عاریت یعنی ہانگا دینے کے بیان میں	۱۴۹	فصل (۱) اقسام کفارہ
۱۴۸	برودو فصل	۱۵۰	فصل (۲) شرائط کفارہ
۱۴۹	فصل (۱) عاریت کے بیان میں	۱۵۱	ذوال بابین شفع کے بیان میں مشتمل چار مطلب
۱۵۰	فصل (۲) امانت سونپنے کے بیان میں	۱۵۲	پہلا مطلب بیع اور تجارت اور پیشوں کے بیان میں
۱۵۱	تیسرا مطلب غصب اور اسکے لواحق	۱۵۳	فصل (۱) تجارت اور حرفت کے اقسام
۱۵۲	فصل (۱) غصب کے احکام	۱۵۴	فصل (۲) آداب تجارت
۱۵۳	فصل (۲) غاصب کی جگہ ضامن ہے	۱۵۵	فصل (۳) بیع کے اقسام
۱۵۴	چوتھا مطلب توابع کے بیان میں	۱۵۶	فصل (۴) ان چیزوں کے بیان میں جو بیع میں شمار ہوتے ہیں
۱۵۵	فصل (۱) مزارعت	۱۵۷	فصل (۵) خیار کے اقسام
۱۵۶	فصل (۲) مساقات	۱۵۸	خاتمہ احکام کے بیان میں
۱۵۷	فصل (۳) شرکت	۱۵۹	دوسرا مطلب رہن کے بیان میں برودو فصل
۱۵۸	فصل (۴) مضاربیت	۱۶۰	فصل (۱) گرو کی شرط
۱۵۹	فصل (۵) وکالت برودو وقت	۱۶۱	فصل (۲) گرو کے احکام
۱۶۰	پہلا موقف وکالت کی سبب شرائط	۱۶۲	تیسرا مطلب شفع کے بیان میں
۱۶۱	دوسرا موقف جن چیزوں میں نیابت صحیح نہیں	۱۶۳	چوتھا مطلب بیع کی توابع میں برچند فصل
۱۶۲	تیسرا موقف جن چیزوں میں نیابت صحیح ہو سکتی ہے	۱۶۴	فصل حجیر یعنی بیدخلی حکم حاکم شرع
۱۶۳	فصل (۱) گھوڑ دوڑ اور تیراندازی	۱۶۵	دوسری فصل ضمانت
۱۶۴	فصل (۲) تیراندازی کی باجیت	۱۶۶	تیسری فصل صلح
۱۶۵	فصل (۳) جوالہ	۱۶۷	دسواں باب اجارہ و عاریت کے بیان میں اور غصب کے احکام میں اور اسکے لواحق میں برچار مطلب
۱۶۶	فصل (۴) لقطہ	۱۶۸	پہلا مطلب اجارہ کے بیان میں تین فصل
۱۶۷	فصل (۵) اجیائے اموات	۱۶۹	فصل (۱) اجارہ کے شرائط
۱۶۸	فصل (۱۱) ان چیزوں کے بیان میں جن میں تمام مسلمان شریک ہیں	۱۷۰	فصل (۲) اجارہ کتنی جگہ حرام ہے
۱۶۹	گیا رہواں باب نکاح اور متاع اور تحلیل اور ملک میں کے بیان میں ایک مقدمہ میں مطلب		
۱۷۰	واکبہ خاتمہ		

۲۳۶	پہلا مطلب طلاق کے بیان میں	۲۳۹	مقدمہ نکاح کی فضیلت
"	فصل (۱) طلاق دینے کا بیان	۲۴۰	پہلا مطلب نکاح منعہ کے بیان میں
۲۳۸	فصل (۲) شرائط طلاق	۲۴۱	دوسرا مطلب نکاح کنیز کے بیان میں
۲۳۹	فصل (۳) رجوع	۲۴۲	تیسرا مطلب نکاح دائمی برتیرہ فصل
۲۴۰	فصل (۴) عدہ	"	فصل (۱) نکاح کے مقدمات
۲۴۱	دوسرا مطلب خلع اور مہارت	۲۴۲	فصل (۲) شرائط نکاح
۲۴۲	تیسرا مطلب ظہار اور ایلا و فصل	۲۴۳	فصل (۳) اولیا بر عقد
"	فصل (۱) ظہار کے اقسام	۲۴۴	فصل (۴) محوات جو مردوں پر حرام ہیں
۲۴۵	فصل (۲) ایلا کا بیان	۲۴۵	فصل (۵) دخول کے اقسام
۲۴۶	چوتھا مطلب لعان کا بیان تین فصل	۲۴۶	فصل (۶) ان چیزوں کے بیان میں جو عقد اور
"	فصل (۱) اسباب لعان	۲۴۷	تمکین یعنی اطاعت اور دخول پر معترب ہوتے ہیں
۲۴۷	فصل (۲) لعان کی کیفیت	۲۴۸	فصل (۷) مہر کے بیان میں
۲۴۸	فصل (۳) امور متعلق لعان	۲۴۹	فصل (۸) وجوب مہر معین بذخول
۲۴۹	تیسرے ہواں باب شکار کے بیان میں	۲۵۰	فصل (۹) مقامات فسخ نکاح
"	فصل (۱) شکار کے اقسام	۲۵۱	فصل (۱۰) مقامات مہر مثل
"	فصل (۲) شکار کی شرائط	۲۵۲	فصل (۱۱) مقامات جہاں مہر نہیں ہوتا
۲۵۳	فصل (۳) شکار کے احکام	۲۵۳	فصل (۱۲) مقامات نصف مہر
"	چودھواں باب ذبح حیوانات	۲۵۴	فصل (۱۳) اختلاف ذبح و شوبہر
"	فصل (۱) ذبح کے اقسام	"	خاتمہ نکاح کے لواحق چھ فصل
۲۵۴	فصل (۲) ذبح کے شرائط و احکام	"	فصل (۱) شب خوابی
۲۵۵	فصل (۳) حلال و حرام	۲۵۵	فصل (۲) نالائق میاں بی بی کی
۲۵۶	فصل (۴) ان چیزوں کے بیان میں جو حرام ہیں	۲۵۶	فصل (۳) اولاد کا لاحق ہونا باپ سے
۲۵۷	پندرہواں باب کھانا کھانے کے آداب اور	"	فصل (۴) ولادت کا بیان
۲۵۸	لباس کے احکام میں برچا و مطلب	۲۵۸	فصل (۵) دود و پلانے کا بیان
"	پہلا مطلب کھانا کھانے کے بیان میں	۲۵۹	فصل (۶) روئی کپڑا دینے کا بیان
۲۶۰	دوسرا مطلب کھانے اور میووں کے فوائد	۲۶۰	باریواں باب طلاق اور عدۃ اور خلع اور مہارت
۲۶۱	تیسرا مطلب پانی پینے کے آداب	۲۶۱	اور ایلا اور ظہار اور لعان

۲۹۲	فصل ۳ اقرار کے احکام	۲۶۵	چوتھا مطلب لباس کے آداب میں اور عمامہ اور انگشتی اور کفش و نعلین وغیرہ کے بیان میں دو فصل
۲۹۳	فصل ۴ منافیات اقرار	۲۶۶	فصل ۱ اقسام لباس
۲۹۵	دوسرا مطلب وصیت کے بیان میں تین فصل	۲۶۷	فصل ۲ احکام لباس
۲۹۶	فصل ۱ وصیت مالی کے بیان میں	۲۶۸	سوہواں باب قصاص یعنی مقدمات فیصل کرنے کا بیان چند مطلب
۲۹۷	فصل ۲ وصیت کے اقسام دو وصیت مطلق کے احکام	۲۶۹	پہلا مطلب قاضی ہونیکے احکام ۳ فصل
۲۹۸	فصل ۳ وصی کرنے کے بیان میں	۲۷۰	فصل (۱) قاضی ہونیکے اقسام
۲۹۹	اٹھارہواں باب تقسیم ترکہ کے بیان میں بر چند مطلب	۲۷۱	فصل ۲ قاضی کے صفات کے بیان میں
۳۰۰	پہلا مطلب میراث کے اسباب میں	۲۷۲	فصل ۳ فیصلہ کرنے کے بیان میں
۳۰۱	دوسرا مطلب موانع ارث	۲۷۳	دوسرا مطلب دعویٰ و جواب دعویٰ کی تحقیق اور حکم کی کیفیت میں
۳۰۲	تیسرا مطلب ذوی الفروض اور ذوی القربیٰ اور تفصیل بر دو فصل	۲۷۴	فصل ۱ دعویٰ کی حقیقت
۳۰۳	فصل ۱ ذوی الفروض اور قرابت کے بیان میں	۲۷۵	فصل ۲ حکم کے وجوہ اب و اسباب
۳۰۴	فصل ۲ سہام مفروضہ اور ذوی الفروض کی تشریح	۲۷۶	فصل ۳ حکم کی کیفیت
۳۰۵	چوتھا مطلب حسانی قاعدہ تقسیم ترکہ بر دو فصل	۲۷۷	فصل ۴ تقسیم کے احکام میں
۳۰۶	فصل ۱ اعداد کی گنتیوں کے بیان میں	۲۷۸	تیسرا مطلب طلب سعادت میں
۳۰۷	فصل ۲ کسور کے حال میں	۲۷۹	فصل ۱ گواہوں کے واجب ہونے میں
۳۰۸	پانچواں مطلب ہر وارث کے حصہ کے دریافت کرنے میں مال متروکہ میں بروئے علم حساب کے	۲۸۰	فصل ۲ گواہ کا گواہ کہلانا
۳۰۹	فصل مسائل رد	۲۸۱	فصل ۳ حقوق کی تفصیل جو گواہوں سے ثابت ہوتے ہیں
۳۱۰	چھٹا مطلب لواحق باب میراث چار فصل	۲۸۲	فصل ۴ جو حقوق شیع سے ثابت ہوتے ہیں
۳۱۱	فصل ۱ جواہر ایک ساتھ دریا میں غرق ہوں یا دیوار و مکان کے نیچے دب کر رہ جائیں	۲۸۳	فصل ۵ امور جو شہادت سے ثابت ہو سکتے ہیں
۳۱۲	فصل ۲ خنثی کی میراث	۲۸۴	سترہواں باب اقرار اور وصیت بر دو مطلب
۳۱۳	انیسواں باب حدود میں بر تین مطلب	۲۸۵	پہلا مطلب اقرار کے بیان میں
۳۱۴	پہلا مطلب حدود کے اقسام بر چہ فصل	۲۸۶	فصل ۱ اقرار کا اقرار
۳۱۵	فصل ۱ قسم اول	۲۸۷	فصل ۲ قرابت اور رشتہ داری کا اقرار
۳۱۶	فصل ۲ قسم دوم		

<p>قرآن مجید قبول ترجمہ</p> <p>عبد الوہاب بن المفسرین</p> <p>مولانا مولوی سید مقبول احمد صاحب قلم</p> <p>مرحوم کا مشہور معروف مترجم کلام مجید عربی</p> <p>ایک ایک جلد یکایک دہائی میں پڑھائی جاتی تھی</p> <p>غیر جلد سادہ و سہل جلد چمکی و دلکش</p> <p>خاشاۃ ذہن غفرانی رحمہ</p>	<p>تفسیر البیان اردو</p> <p>کلام اللہ کی پیکل اردو</p> <p>تفسیر دوس س پاروں کی تین جلد میں</p> <p>ہے جس میں ہر ہر آیت کی تفسیر کی گئی</p> <p>ہے پہلے ہر آیت کو عربی قلم سے لکھا اور</p> <p>اس کے بعد ان کی مکمل تفسیر اردو میں ہے</p> <p>ہدیہ سولہ روپیہ</p>	<p>المتن تالیف المومنین</p> <p>تین تین امیر ارادہ</p> <p>دنیائیں شیر خدا علی رضی</p> <p>کی جتنی سولہ عمر بیان اردو</p> <p>فارسی عربی میں آج تک لکھی گئی ہیں</p> <p>بیان سب کی سہر تاج ہے</p> <p>قیمت ہر دو جلد کا کل صرف</p> <p>نور دہیہ (لحصہ)</p>
<p>نارنج اشعر کوئی</p> <p>جناب سالناب کی وفات حسرت</p> <p>آیات سے لیکر چاروں غلافوں کے ختم</p> <p>تک جلد و افقیات معہ شہادت مظلوم و مظلوم</p> <p>بالشریح ایک حرفی کوئی کے قلم سے</p> <p>قیمت للحصہ</p>	<p>صحیفہ کاملہ</p> <p>یہ صحیفہ زبور آل محمد اور انجیل الہیت</p> <p>کے نام سے یاد کیا جاتا ہے تمام ادعیہ</p> <p>اور میں السطور میں وہ ترجمہ ہے جو</p> <p>مذہب ہر اثر کرنا ہے قیمت</p> <p>صرف (پچاس)</p>	<p>حرز المومنین</p> <p>اس کتاب کے مطالعہ کے بعد کوئی</p> <p>کوئی حاجت اشتہار کی نہیں رہتی</p> <p>اور دعا و مشروع باب اجابت ہے</p> <p>نکراتی ہے قیمت صرف</p> <p>ایک روپیہ ستر آٹھ آنے</p>

قرطبی فی تفسیر القرآن

الحمد لله الوهاب کہ کتاب الجواب فادرت انتساب جامع ابواب فی تفسیر القرآن عشری

مجمع

در صفر ۱۳۵۱ ہجری - جون ۱۹۳۲ عیسوی

مجمع بابی اردو ترجمہ

بکمال توضیح و فصیح و نظر ثانی و افادہ اخلائے روحانی و کلام عدالت دیوانی

کامیاب و مستطاب
مطبع روڈ بازار منیر حسن
در



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

اَلْحَمْدُ لِلّٰهِ رَبِّ الْعَالَمِيْنَ وَالصَّلٰوةُ وَالسَّلَامُ عَلٰی اَشْرَفِ الْاَوْلِيَّيْنَ وَالْاٰخِرِيْنَ مُحَمَّدٍ سَيِّدِ الْمُرْسَلِيْنَ وَعَلٰی عٰلِيْ بْنِ اَبِيْ طَالِبٍ اَمِيْرِ الْمُؤْمِنِيْنَ وَاَفْضَلِ الْوَصِيَّيْنَ وَاَوْلَادِهَا الْاَكْبَرَةِ الطَّاهِرِيْنَ صَلَوَاتُ اللّٰهِ وَسَلَامُهُ عَلَيْهِمْ اَجْمَعِيْنَ اَمَّا بَعْدُ فَحَمْدُكَ تَوْجِهٌ خَاطِرُ اشْرَفِ اَقْدَسِ كَلْبِ اَسْتَانَ عَلٰی ابْنِ اَبِيْطَالِبٍ عَلَيْهِ الصَّلٰوةُ وَالسَّلَامُ شَاهِ عَبَّاسٍ بَهَادِرِ صَفْوٰی مُوسٰی حَسَنِ كِي كِهْ جَكَاسْمُ شَرِيفِ خَلْدِ اللّٰهِ لَمَكِهْ كِي تَبَيَاتِ سَيِّدِ يَهُودِ اِسْءَالِ بِيْنِ اَوْ مَعَارِفِ يٰقِيْنِ كِهْ اَشْتِهَارِ اَوْ اَنْتِشَارِ كِي جَانِبِ مَصْرُوفِ اَوْ مَعْطُوفِ يٰوَرِ خَاطِرِ اَقْدَسِ كُو يَهْ مَقْصُودِ يَهْ كِهْ تَامِ شَيْعِهْ اَوْ زَلَامِ حَضْرَتِ اَمِيْرِ الْمُؤْمِنِيْنَ كِهْ مَسْأَلِ بِيْنِ بِيْنِ سَيِّدِ عَارِفِ اَوْ اَحْكَامِ اَمَمِ مَعْصُومِيْنَ صَلَوَاتِ اللّٰهِ عَلَيْهِمْ اَجْمَعِيْنَ سَيِّدِ اَقْدَسِ مَوْجُوْا سِيْ اَسْمٰی حَكْمِ اَشْرَفِ صَادِرِ يَهْ اَكِهْ يَهْ بَدَهْ دَعَا كُو حُجَّهْ بَهَارِ اَلْبِيْنِ اَمَلِ وَضُوْا وَغُسْلِ اَوْ تَيْمِمِ اَوْ نَمَازِ وَرُزْوَهِ اَوْ زَكَاةِ اَوْ رُحْ اَوْ رَجَاهِ اَوْ زِيَارَتِ رَسُوْلِ خِدَا صَلٰی اللّٰهُ عَلَيْهِ وَاٰلِهٖ وَسَلَّمِ اَوْ اَمَمِ هَدٰی كِهْ مَسْأَلِ اَوْرَانِ كِي وِلَادَتِ اَوْ رُفُوْتِ كِي تَارِيْحِيْ اَوْ زِيَرَهْ مَسْأَلِ كِهْ جَنِ كِي اَكْثَرِ ضَرْوَتِ يَهْ مِثْلِ مَسْأَلِ قُتْبِ وَتَقْصِدِ وَبَيْعِ وَبَحْلِ وَطَلَّاقِ وَنَذْرِ وَكُفَّارَهْ وَآزَادِيْ غَلَامِ وَكَنْزِ اَوْ مَقْدَارِ خُونِ بَهَارِ اَعْصَانِ شَكْتِ كِهْ اَوْ زِيَرَهْ اَدَابِ وَقَاعِدِ حُوْا اَمَمِ مَعْصُومِيْنَ عَلَيْهِمُ السَّلَامُ سَيِّدِ اَبِ وَطَعَامِ اَوْ رُپُوْشَاكِ وَغِيَرِهْ كِهْ مَقْبُوْلِ يَهْ كِهْ يَهْ اِيَكِ كِتَابِ مِيْنِ تَفْصِيْلِ وَاَرَكِهِيْ۔ لِهَذَا بِنَظَرِ تَعْمِيْلِ حَكْمِ اَشْرَفِ اِسْ كِتَابِ كُو تَرْتِيْبِ دِيَا اَوْ اَسْ كِهْ مَسْأَلِ كُو عِبَارَتِ وَاضَحِ سَرِيْعِ الْفَهْمِ مِيْنِ اَوَاكِيا كِهْ جَمِيْعِ خِلَافِ خَاصِ وَعَامِ اِسْ كِهْ مَطَالَعِ سَيِّدِ نَفْعِ پَائِيْ اَوْ ثَوَابِ اِسْ كَا شَاهِ مَدْرُجِ كِهْ نَامِ اَعْمَالِ مِيْنِ شُمَارِ كِيَا جَا اَيَّ اَوْ زَامِ اِسْ كَا جَامِعِ عِبَاسِيْ قَرَارِ دِيَا وَ اللّٰهُ وَلِيْ التَّوْقِيْقِ اَوْ دَفْهَرِ سِتِ اَبْوَابِ كِي اِسْ تَفْصِيْلِ سَيِّدِ يَهْ يَهْ اَبْوَابِ طَهَارَتِ يَحْنٰی وَضُوْا وَغُسْلِ وَتَيْمِمِ اَوْ اَسْ كِهْ لَوَاحِقِ كِهْ بَيَانِ مِيْنِ وَكُفَّارِ اَيَّ نَمَازِ اَيَّ وَاجِبِ اَوْ رُتَبِيْ مِيْنِ تَيْمِمِ اَبْوَابِ غُسْ وَزَكَاةِ وَاجِبِ وَسُنَّتِ كِهْ بَيَانِ مِيْنِ چُوْ تَحْصَا اَبْوَابِ وَاجِبِ اَوْ رُتَبِ رُزُوْ مِيْنِ پَانچُوْا اَبْوَابِ حَجَّ كِهْ بَيَانِ مِيْنِ چُوْ تَحْصَا اَبْوَابِ وَقْفِ اَوْ تَقْصِدِ اَوْ قَرْضِ اَوْ آزَادِيْ اَوْ رَجَاهِ كِهْ بَيَانِ مِيْنِ سَا تَوَالِ اَبْوَابِ حَضْرَتِ رَسُوْلِ خِدَا صَلٰی اللّٰهُ عَلَيْهِ وَاٰلِهٖ وَسَلَّمِ وَجَنَابِ اَمِيْرِ الْمُؤْمِنِيْنَ اَوْ رُبَاقِ اَمَمِ مَعْصُومِيْنَ عَلَيْهِمُ السَّلَامُ كِي زِيَارَتِ اَوْ وِلَادَتِ اَوْ رُفُوْتِ كِهْ بَيَانِ مِيْنِ اَحْصُوْا اَبْوَابِ نَذْرِ وَعَهْدِ اَوْ قَسَمِ اَوْ

کفارہ ہیں۔ نواں باب بیح و برہن اور شفع وغیرہ میں دسواں باب الجارہ اور عاریت اور غصہ کا حکم
میں۔ گیارہواں باب نکاح اور منکحہ اور تحلیل اور ملک کے باب میں بارہواں باب طلاق اور خلع اور
مبارات اور ایلا اور ظہار اور لعان اور عدۃ کے ذکر ہیں۔ تیرہواں باب شکار کے بیان میں چودہواں باب
مسائل فوج اور حلال و حرام جانوروں کے بیان میں پندرہواں باب آداب طعام و لباس میں سولہواں باب
قضا اور قاضیوں کے بیان میں سترہواں باب اقرار و صیت میں اٹھارواں باب تقسیم ترکہ میں انیسواں باب
چوری اور زنا اور لواطہ اور سخی وغیرہ کی سزائوں میں بیسواں باب خونہائے انسان و حیوان کے بیان میں۔

پہلا باب

طہارت کے بیان میں۔ طہارت کے مسائل دو مطلب میں بیان کئے جاتے ہیں پہلا مطلب اس طہارت کے
بیان میں جس میں نیت کی ضرورت ہے اس قسم کی طہارت یا پانی سے ہوتی ہے یا خاک سے جو طہارت پانی سے ہوتی
ہے اسکو وضو یا غسل کہتے ہیں اور طہارت بہ خاک کا نام تیمم ہے۔

پس نماز پڑھنے میں کبھی تنہا وضو کافی ہے اور کبھی تنہا غسل کافی ہے اور کبھی غسل وضو دونوں کی ضرورت ہوتی ہے
جب نماز صحیح ہوتی ہے۔ کبھی نماز کی درستی کے لئے وضو اور تیمم کبھی غسل اور تیمم کرنے پڑتے ہیں اور کبھی
نماز پڑھنے میں یہ غسل کی ضرورت ہے نہ وضو اور تیمم کی پس وہ مقام کہ جہاں نماز کے لئے فقط وضو کافی ہے
غسل کی ضرورت نہیں وہ یہ مقام ہے کہ انسان سو گیا یا بیہوش ہو گیا یا بول و برا یا ریح معمولی جگہ سے برآمد ہو
یا عورت کے لئے استحاضہ قلیلہ واقع ہو جسکا نہ کوڑا سڑہ آگے گا لیکن وہ جگہ جہاں غسل کافی ہے اور وضو
کی ضرورت نہیں ہے یہ ہے کہ انسان جنب ہو جب غسل جنابت بجالائے گا نماز پڑھ سکتا ہے اور وضو
کی حاجت نہیں بلکہ اکثر علماء فرماتے ہیں کہ غسل جنابت کے ساتھ وضو بدعت ہے اور وہ مقام کہ غسل کیساتھ
وضو بھی کرنا چاہئے وہ حالت ہے جو عورت حیض و نفاس سے پاک ہو یا استحاضہ کثیرہ یا متوسطہ رکھتی ہو یا کوئی
عضو زندہ آدمی کا مردہ کے عضو سے چھو جائے پانچ شرطوں کے ساتھ (۱) یہ کہ میت سرد ہو چکی ہو (۲) یہ کہ
اسکو ابھی غسل نہ دیا ہو (۳) یہ کہ شہید نہ ہو کہ شہید کے چھونے سے غسل واجب نہیں ہوتا کہ وہ بدو ن غسل کے پاک
ہے بلکہ اسکو غسل دینا جائز نہیں (۴) یہ کہ وہ دو نو عضو جو ایک دوسرے سے ٹکس ہوئے ہیں جان رکھتے ہوں مثل
ناخن اور بال کے جیس نہ ہوں (۵) یہ کہ میت اپنے حال حیات میں اجبا القتل نہ ہو کہ اسکے بدن کے مس کہ نیسے غسل
اسوجے واجب نہیں ہوتا کہ حکم شرع اس پر واجب ہے کہ قتل ہونے سے پہلے غسل میت کرے اور بعد قتل پھر اسکو
غسل دینا لازم نہیں لیکن مقام جہاں وضو کیساتھ تیمم کرنا پڑتا ہے وہ موقع ہے کہ عورت حیض و نفاس سے
پاک ہوئی ہو یا استحاضہ کثیرہ یا متوسطہ رکھتی ہو یا کسی شخص نے مس میت کیا ہو اور پانی اس قدر کم ہو کہ وضو کر سکتا
لیکن غسل کو کافی نہیں اس صورت میں تیمم بدلے غسل کے کرے اور وضو بجالائے تا نماز صحیح ہو اور وہ مقام جہاں

غسل کے ساتھ تیمم کی ضرورت ہے یہ ہے کہ ایسی کھلی صورت میں بانی بقدر غسل کے ہو کہ اس صورت میں غسل کی تیمم وضو کے بدلے کرنا پڑے گا۔ جب نماز صحیح ہوگی۔ لیکن وہ مقام کہ وضو اور غسل اور تیمم میں سے کسی چیز کی ضرورت نہیں وہ جنازہ کی نماز ہے کہ بدون ان کے ہو سکتی ہے بلکہ جنب اور حائض بھی نماز میت پڑھ سکتے ہیں۔

فصل آب غصبی سے وضو اور غسل اور خاک غصبی سے تیمم درست نہیں اسی طرح مکان غصبی میں وضو اور غسل اور تیمم باطل ہیں اور غصبی جو نہ کا حکم غصبی مکان کا ہے پس غصبی جو نہ میں وضو اور تیمم باطل ہے گوزمین مباح ہو لیکن اگر غصبی جو نہ پاؤں میں ہو اور یہ جو نہ پر بوجھ ڈال کر نہ بیٹھے تو وضو اور تیمم صحیح ہوگا فصل بیت الخلاء کے بیان میں بیت الخلاء کے متعلق اکیس حکم ہیں جن میں تین واجب پانچ حرام پانچ سنت۔ آٹھ مکروہ ہیں۔ پس تین واجب یہ ہیں کہ عورتین کو نماز حرم سے چھپائے لیکن چھوٹے بچے سے جو تمیز نہ رکھتا ہو پر وہ لازم نہیں (۲) یہ کہ قبلہ سے کچھ ہو کر بیٹھے یعنی قبلہ کی طرف رو اور پشت نہ کرے (۳) مخرج بول کو آب مطلق سے پاک کرے نہ آب مضاف سے مثل گلاب وغیرہ کے اور نہ ڈھیلے سے کہ وہ اہل سنت کا طریقہ ہے باقی مخرج غائط اگر حلقہ اس کا نجاست سے آلودہ نہ ہو ہو تو اسکو ڈھیلے اور کپڑے وغیرہ سے پاک کر سکتے ہیں گو پانی موجود ہو لیکن لازم ہے کہ کم سے کم تین مرتبہ پاک کرے اگر دو ایک ڈھیلے بھی صاف ہو سکتا ہے اور لیکن اگر حلقہ نجاست سے آلودہ ہو گیا تو پانی سے پاک کرنا پڑے گا اور پانچ چیزیں کہ حرام ہیں (۱) مخرج غائط کو گوبر سے پاک کرنا اگر چہ حلال جانور کا ہو (۲) کھانے کی چیزوں سے صاف کرنا (۳) ہڈی سے صاف کرنا (۴) کسی محترم چیز سے صاف کرنا مثلاً اس کا غرض سے صاف کرے جس پر علم دین لکھا ہو لیکن پہلی تینوں چیزوں پر پاک کرنے میں اگرچہ معصیت ہے مگر پاک ہو جائیگا اور کھلی چیز سے پاک ہونا تو ایک طرف اگر حقارت سے پاک کیا جائے تو کافر ہو جائیگا۔ (۵) اس بات سے استنجا کرنا جس میں ایسی انشتری ہو کہ جس پر کوئی متبرک چیز منقش ہو جیسے کسی امام کا نام لکھا ہو بشرطیکہ نجس ہونیکا گمان ہو اور وہ پانچ چیزیں کہ سنت ہیں اول یہ کہ ایسی جگہ بیٹھے کہ کوئی اسکو نہ دیکھے مثلاً گڑھے میں یا کسی دیوار کی آڑ میں (۲) جب پارخانہ کو جائے تو پہلے بایاں پاؤں بڑا وے اور نکلتے وقت دہنا پاؤں (۳) یہ کہ طہارت کی حالت میں بایں پاؤں پر زور دیکر بیٹھے (۴) یہ کہ تین مرتبہ مقعد سے بیخ ذکر تک سونت کر چھ تین مرتبہ دہاں سے سر حشفہ تک سونتے بعد اس کے تین مرتبہ پیشاب گاہ کو جھٹک دے۔ (۵) یہ کہ اول مقعد کو طہارت دے بعد پیشاب گاہ کو لیکن وہ آٹھ چیزیں جن کا اس حالت میں کرنا مکروہ ہے یہ ہیں۔

(۱) اپنے رویا پشت کو آفتاب یا ماہتاب کی جانب اس طرح ہر کرنا کہ دھوپ یا چاندنی عورتین پر پڑے یا ہوا کی جانب رخ کرنا (۲) دہانے ہاتھ سے استنجا کرنا (۳) ایسی سخت چیز پر پیشاب کرنا جہاں سے چھینٹ اڑنیکا خوف ہو (۴) حیوانات کے سوراخوں میں مثلاً سانپ یا چوٹیوں کے بل میں پیشاب کرنا (۵) شایع عام میں یا ندی کے گھاٹ پر یا کسی نشہ نگاہ اور فرد گاہ میں (۶) کسی پھل دار درخت کے نیچے گو پھل کا موسم نہ ہو رفع حاجت کرنا سائیں آب رواں یا آبشادہ میں بول دہرا کرنا (۸) رفع حاجت کی حالت میں بولنا سوائے چار چیز کے اول یا وضو دوسرے آیت الکرسی کی تلاوت تیسرے حکایت اذان یعنی مؤذن کیسا تھ کلمات اذان کہتے جانا چوتھے ضروری بات کرنا کہ نہ بولنے سے

مطلب فوت ہوتا ہو جانا چاہئے کہ طہارت نیت یا قرینت پر موقوف ہے اور بغیر اسکے صحیح نہیں اور قصد قرینت کا حاجت نہیں بغیر اسکے صحیح ہے قسم اول طہارت تحقیقی ہو اور وہ فقط وضو اور غسل اور تیمم ہے اور دوسری قسم ازالہ نجاست ہے۔ پہلے قسم کے مسائل تین مقصد میں بیان کئے جاتے ہیں۔ پہلا مقصد احکام وضو کے بیان میں ہے واضح ہو کہ وضو کے متعلق پچاس حکم ہیں ازانجملہ اکیس واجب ہیں اور بیس سنت اور نو مکروہ لیکن وہ اکیس امر جو واجب ہیں اول یہ ہے کہ مکان وضو یعنی جس چیز پر وضو کے وقت قرار لے ہو وہ غصبی نہ ہو پس اگر زمین غصبی میں وضو کرے گا باطل ہوگا ایسا ہی فرش غصبی پر وضو باطل ہے اگرچہ زمین غصبی نہ ہو لیکن غصبی لباس سے وضو درست ہے اگرچہ نماز درست نہیں اور کفش غصبی میں وضو صحیح نہیں اگر اس کفش پر بوجھ دے ہوئے ہو اور طلا یا فقرہ کے لوٹے سے وضو درست ہے اگر اس سے اعضا پر پانی گر آئے لیکن وہ فعل یعنی منہ ہاتھ پر اس طرف سے پانی بہانا حرام ہے۔ دوسرے وضو کا پانی پاک ہونا چاہئے نجس اور مشتبہ بہ نجاست نہ ہو پس اگر دو برتن پانی کے ہوں اور ان میں سے ایک نجس ہو وے اور یہ ہیکو معلوم نہ ہو کہ کونسا نجس ہے تو دونوں سے وضو کرنا جائز نہیں تیمم لازم ہے اور اگر پہلے برتن سے وضو کرے اور پھر دوسرے برتن سے اول اپنے اعضا کو پاک کرے بعد میں بقیہ پانی سے وضو کرے تو بعض لوگوں کا خیال ہے کہ ان دو وضو میں سے ایک درست ہو جائیگا اگرچہ وہ شخص جب تک اپنے اعضا کو پاک نہ کرے نماز نہیں پڑھ سکتا لیکن یہ گمان باطل ہے ان دونوں وضو میں سے کوئی درست نہیں اسوجہ سے کہ جو پانی نجاست سے مشتبہ ہو جائے وہ بھی نجس ہے وضو اس سے درست نہیں اس باب میں ایک حدیث بھی آئی ہے معصومین علیہم السلام سے منقول ہے تیسرے آب وضو مضاف نہ ہونا چاہئے پس گلاب یا عرق مید شکر سے وضو کرنا درست نہیں ہے اس پر تمام علماء کا اتفاق ہے الا ابن بابویہ آب مضاف سے وضو کرنا جائز جانتے ہیں اور یہ قول نہایت ضعیف ہی ہاں اگر ایک برتن میں گلاب اور ایک میں پانی ہو اور باہم مشتبہ ہو جائیں اور پانی موجود نہ ہو تو اس صورت میں واجب ہے کہ دونوں برتنوں سے وضو کرے کہ ان دونوں میں سے ایک صحیح ہو گا چوتھے وضو کا پانی غصبی نہ ہو کہ آب غصبی سے وضو درست نہیں ہو اگر جانتا ہو کہ غصبی ہے اور اگر اسکو معلوم نہیں تو وضو اسکا صحیح ہے لیکن مالک کو پانی کے دام دینے پڑینگے اور اگر یہ جانتا ہی کہ پانی غصبی ہے لیکن یہ نہیں جانتا کہ غصبی پانی سے وضو درست نہیں ہوتا اور وضو کر لے تو وضو باطل ہوگا پانچویں وضو کرنے سے پہلے ہر عضو وضو کا پاک ہونا چاہئے مثلاً اگر ہاتھ نجس ہو تو ایک دفعہ دھو لینا ازالہ نجاست اور وضو کیلئے کافی نہیں ہو سکتا بلکہ اول نجاست دو کرے بعد اسکے وضو کیلئے دہوئے (۶) قصد وضو ہے یعنی یہ قصد ہو کہ میں وضو کرتا ہوں نماز کے مباح ہونیکے واسطے نظر تقرب خدا واجب جائز اور اگر بجائے مباح کے رفع حدث کہے تب بھی درست ہے اور اس نیت کو جس زبان میں کہے ہو سکتا ہے اور اگر زبان سے ادا نہ کرے دلیں یہ مضمون آجائے تب بھی وضو صحیح ہے (۷) منہ کے دھونیکے شروع کے وقت نیت کرے (۸) منہ دھونا ہے جس جگہ سے سر کے بال جھٹے ہیں وہاں سے لیکن ٹھوڑی تک طول میں اور جب قدر انگوٹھے اور بیچ کی انگلی کے اندر آجائے اسبقدر عرض میں باقی جب قدر چہرہ ڈاڑھی کے بالوں سے چھپا ہو اور کسی صورت میں نمایاں نہ ہو اسکا دھونا لازم نہیں فقط اوپر سے بالوں کا تر ہونا کافی ہے اور جو مقام کبھی

کبھی نظر آجائے اسکا دھونا واجب ہے اور جب قد بال ٹھوڑی سے نیچے لگتے ہیں ان کا دھونا لازم نہیں (۹) دھنہ ہاتھ کا دھونا ہے کہنی سے انگلیوں کے پوروں تک اور اگر کسی شخص کے ایک ہاتھ تراندہ ہو اور اصل تراندہ میں تمیز نہ ہو تو واجب ہے کہ دونوں ہاتھ دھوئے اور اگر دست تراندہ چھپا جاسے تو اسکی کیفیت یہ ہے کہ اگر کہنی سے نیچے ہے تو دھونا چاہئے اور اگر کہنی کے اوپر ہے تو اس کا دھونا واجب نہیں (۱۰) بایں ہاتھ کا دھونا جس طرح پر دہنے ہاتھ میں بیان ہوا (۱۱) سر کے ان بالوں پر ہاتھ پھیرنا جو پیشانی کے اوپر ہیں اور اگر بال نہ ہوں تو اس جگہ کھال پر اور یہ مسح اور پانی لگا کر نہ کرے۔ (۱۲) دہنے پاؤں کا مسح ہے انگلیوں کے پھولوں سے پاؤں کے جوڑ تک اور یہ بھی سننے پانی سے نہ ہو (۱۳) اسی طرح سے بایں پاؤں کا مسح کرے (۱۴) یہ تینوں مسح وضو کی تری سے ہوں اور پانی نہ لے پس اگر ہاتھ پر وضو کی تری باقی نہ رہے تو ڈاڑھی یا بھو کے بالوں کی تری سے ترک کر کے مسح کرے۔ (۱۵) مولات ہے یعنی ایک کے بعد ایک افعال وضو کو بجالائے پس اگر نہ ہو کر ٹھہر جائے اور پھر دہنے ہاتھ کو دھوئے حرام فعل عمل میں آئیگا وضو ہو جائے گا اور اگر اسقدر ٹھہر جائے کہ منہ خشک ہو جائے بعد دہنے ہاتھ کو دھوئے تو وضو باطل ہے ہی باقی اعضا کا حال ہے (۱۶) وضو کی ترتیب ہے جس طرح پر ذکر ہوا پس اگر بایں ہاتھ کو دہنے ہاتھ سے پہلے دھو لے تو واجب ہے کہ دوبارہ دہنے ہاتھ کو دھو کر بایں ہاتھ کو دھوئے اور پاؤں کے مسح میں بعض مجتہد جائز جانتے ہیں کہ دہنے سے پہلے بایں کو مسح کر سکتا ہے (۱۷) یہ کہ نیت قربت کیسا ہاتھ کچھ اور قصد نہ کرے مثلاً ٹھنڈا کرنا یا میل دور کرنا ہاتھ منہ کا مقصود نہ ہو (۱۸) منہ اور ہاتھ کو اوپر سے دھونا ہو نیچے کو آئے پس اگر عکس کرے گا تو وضو باطل ہوگا لیکن سید مرتضیٰ عکس کو جائز جانتے ہیں اور کسی مجتہد نے ان سے موافقت نہیں کی (۱۹) افعال وضو کو خود بجالائے پس اگر دوسرا آدمی اسکے ہاتھ منہ کو دھوئے تو وضو باطل ہے ہاں اگر مثل ہو یا بیمار قوت نہ رکھتا ہو کہ افعال وضو کو خود بجالائے اس صورت میں واجب ہے کہ کسی دوسرے شخص سے کہے کہ اسکو وضو کرا دے اگر وہ شخص مزدوری طلب کرے اور اسکے پاس ہو تو مزدوری دینی واجب ہوگی (۲۰) وضو کا پانی منہ ہاتھ پر رواں ہونا چاہئے پس اگر ہاتھ بھاگو کر منہ پر پھیر لے تو وضو درست نہ ہوگا (۲۱) جو چیزیں مثل انگشتی وغیرہ کے اس قدر تنگ ہوں کہ ان کے نیچے پانی نہ جاسکے تو ان کو ہالینا چاہئے کہ سب جگہ پانی پھر جائے۔ فصل وہ میں باتیں کہ وضو میں سنت ہیں (۲۲) کہ جب وضو شروع کرے یہ دعا پڑھے بِسْمِ اللّٰهِ وَبِاللّٰهِ اَللّٰهُمَّ اجْعَلْنِي مِنَ التَّوَّابِينَ وَاجْعَلْنِي مِنَ الْمُتَّقِينَ (۲) اگر کھلے منہ کا برتن ہو جیسے لکڑیا کٹورہ وغیرہ تو اس میں ہاتھ ڈالنے سے پہلے کنارے سے پانی لیکر دونوں ہاتھوں کو کہنیوں تک ایک مرتبہ دھوئے اگر سوکر اٹھکر یا پیشاب کے بعد وضو کرے اور پارخانہ سے اگر وضو کرے تو دو دفعہ دھوئے اور جنب ۳ دفعہ دھو کر برتن میں ہاتھ ڈالے (۳) یہ کہ کھلے منہ کا برتن ہو تو اسکو داہنی طرف رکھے (۴) ایسے برتن سے دہنے ہاتھ سے پانی لے (۵) تین مرتبہ تین چلو پانی سے تین کلیاں کرے (۶) تین چلو پانی سے تین دفعہ ناک میں پینچائے۔ (۷) مسواک کرنا اگر چہ انگلی سے ہو (۸) وضو کرنے کے وقت رو بقلبہ ہو (۹) منہ کو دہنے ہاتھ سے دھوئے (۱۰) سر کا مسح عرض میں بقدر تین انگشت کے ہو (۱۱) پاؤں کا مسح شبلی سے کرے (۱۲) ایک پانی ہی

وضو کرے اور مد صلح کی چوتھائی ہے صلح بوزن چھپن ہزار ایک سو ساٹھ جو کے ہوتا ہے تو ہر مد بوزن چودہ ہزار چالیس جو میانہ کے ٹھہرا (۱۳) کلی کرتے وقت یہ دعا پڑھے **اللَّهُمَّ لَقِّنِي حُجَّتِي يَوْمَ الْقَاكِ وَأَطْلِقْ لِسَانِي بِذِكْرِكَ وَشُكْرِكَ** (۱۴) ناک میں پانی پہنچاتے وقت یہ دعا پڑھے **اللَّهُمَّ لَا تُحَرِّمَنِي طَيِّبَاتِ الْجَنَّةِ وَاجْعَلْنِي مِمَّنْ يَشْمَرُ رِجْهًا وَسَرًّا وَنَجَّاهًا** (۱۵) منہ دہوتے وقت یہ دعا پڑھے **اللَّهُمَّ بَيِّضْ وَجْهِي يَوْمَ تَسْوِخِ فِيهِ الْوُجُوهُ وَلَا تَسْوِخْ وَجْهِي يَوْمَ تَبْيَضُ فِيهِ الْوُجُوهُ** (۱۶) داہنا ہاتھ دہوتے وقت یہ دعا پڑھے **اللَّهُمَّ اعْطِنِي كِتَابِي بِمِثْلِي وَأَخْلِدْنِي الْجَنَّةَ بِسَارِي وَحَاسِبْنِي حَسَابًا يَسِيرًا** (۱۷) بائیں ہاتھ دہوتے وقت یہ دعا پڑھے **اللَّهُمَّ لَا تُعْطِنِي كِتَابِي بِشَيْءٍ إِلَّا مِنْ دَرَاءِ ظَهْرِي وَلَا تَجْعَلْهَا مَغْلُوكَةً إِلَى عُرْفِي وَأَعُوذُ بِكَ مِنْ مُقْطَعَاتِ الْيَتِيمَانِ** (۱۸) سر کا مسح کرتے وقت یہ دعا پڑھے **اللَّهُمَّ عَشِّتْنِي بِرَحْمَتِكَ وَبِرَّكَائِكَ** (۱۹) پاؤں کا مسح کرتے وقت یہ دعا پڑھے **اللَّهُمَّ ثَنِّتْ قَدْرِي عَلَى الْوَسْطِ يَوْمَ تَزِيلُ فِيهِ الْأَقْدَامَ وَاجْعَلْ سَعْيِي فِيهَا يُرْضِيكَ عَنِّي يَا ذَا الْجَلَالِ وَالْإِكْرَامِ** (۲۰) جب وضو سے فارغ ہو جائے تو یہ دعا پڑھے **اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْأَلُكَ تَامَ الْوُضُوءِ وَتَامَ الصَّلَاةِ وَتَامَ رُضْوَانِكَ وَاجْتَمَعَتْ يَدَايَ** تھے وہ میں کام جو وضو میں سنت ہیں اب جاننا چاہئے کہ بہت سے مجتہدوں کا یہ قول ہے کہ منہ اور ہاتھ کو وضو میں دو دفعہ دھونا چاہئے البتہ واجب دوسری مرتبہ سنت لیکن شیخ ابو جعفر محمد ابن یعقوب کلینی اور شیخ محمد ابن بابویہ کا عقیدہ یہ ہے کہ دوسری دفعہ سنت نہیں یہ قول نہایت قوی ہے کتاب مشرق الشمسین اور کتاب جبل المتین میں اس کا بیان کیا گیا ہے اس بنا پر چاہئے کہ منہ اور ہاتھ کو ایک دفعہ سے زیادہ نہ دھوئیں اور اگر دوسری مرتبہ دھوئیں گے تو دوسری دفعہ کا پانی آب وضو نہ ہوگا پس مسح سرو یا کا آب جدید سے ہو جائے گا۔ جس سے وضو باطل ٹھہرے گا۔ لیکن وہ نوچیز جن کا عمل میں لانا مکروہ ہے اول استعانت ہے یعنی دوسرا شخص اسکے چلو میں پانی ڈالے اور یہ اپنے اعضا کو دھونا جائے اور اگر دوسرا شخص اس کے منہ اور ہاتھ پر ہے ضرورت کے پانی ڈالے گا تو اس صورت میں وضو صحیح نہ ہوگا دوسرے اس پانی سے وضو کرنا جو دھوپ سے گرم ہوا ہو تیسرے ایسے برتن سے وضو کرنا جس پر کسی جاندار کی صورت چھنی ہو چوتھے اس برتن سے وضو کرنا جس میں سونے یا چاندی کا ٹھہرہ کیا ہو (۵) بیچ یا خواب کے سوا کسی دوسری حدیث کے بعد مسجد کے اندر بیٹھ کر وضو کرنا اور ریح اور خواب کے بعد مسجد میں وضو کرنا مکروہ نہیں (۶) جس پانی کا رنگ یا بو یا مزہ بدوں نجاست کے پلٹ جائے اس سے وضو کرنا (۷) رومال یا دھوپ وغیرہ سے آب وضو کو خشک کرنا (۸) اس پانی سے وضو کرنا جو ایسے جانور کا جھوٹا ہو یا جھپوا ہو یا جو جھکا گوشت کھانا حرام لیکن خود وہ جانور پاک ہو جیسے باز بلی، بندر (۹) اس پانی سے وضو کرنا جو ایسے جانور کا جھوٹا ہو جھکا گوشت کھانا مکروہ ہے خواہ مکروہ شدید ہو جیسے گدھا یا مکر وہ قلیل جیسے گھوڑا ٹٹو فصل وضو تین سبب واجب ہوتا ہے اور بائیس وجہ سے سنت ہے تین چیزیں جن کیلئے وضو واجب ہے۔ اول نماز کے لیے وضو درست نہیں سوائے نماز جنازہ کے کہ اس کو بے وضو بھی پڑھ سکتے ہیں چنانچہ بیان ہوا بلکہ جنب اور

مسحرات وضو

مسحرات وضو

مفتی وضو کیاں کہاں ہے

عورت حیض کی حالت میں بھی نماز جنازہ پڑھ سکتی ہے اگرچہ غسل کرنے پر قادر ہوں دوسرے طواف زمانہ کعبہ جبکہ وہاں ہوا اور طواف سنتی ہے وضو بھی ہو سکتا ہے تیسرے کوئی عضو قرآن کے حرفوں کو لگا ناحی کہ تشدید اور ہمزہ کو بھی بشرطیکہ اس عضو میں جان ہو پس ناخن اور بال کو بے وضو قرآن کے حرفوں کو لگا سکتے ہیں اور وہ بائیس چیزیں جن کیلئے وضو سنت ہے اول تو قرآن پڑھنا۔ (۲) قرآن کا اٹھانا (۳) مسجد میں جانا (۴) جنازہ کی نماز پڑھنا (۵) اپنے یا کسی مومن کی حاجت کے لئے کہیں جانا (۶) زیارت قبور مومنین کیلئے (۷) سونے سے پہلے وضو کرنا خصوصاً جنابت کی حالت میں (۸) احتلام کے بعد مقاربت کا ارادہ ہو تو اول وضو کرے کہ جو فرزند اس صحبت سے پیدا ہوگا دیوانہ ہونے سے محفوظ ہوگا (۹) حاملہ سے مقاربت کرنے کا قصد ہو تو وضو کرے ورنہ جو بچہ پیدا ہوگا وہ بے عقل اور بخیل ہوگا (۱۰) جس شخص نے مردے کو نہلایا ہو اور غسل سے پہلے مقاربت کرنا چاہے تو وضو کرے (۱۱) عورت کو حیض کی حالت میں سنت ہے کہ جب نماز کا وقت آئے وضو کرے اور بقدر وقت نماز یا د خدا میں مشغول رہے (۱۲) از روئے رغبت بوسہ لینا (۱۳) مذی کے بعد اور وہ ایک چنیدہ رطوبت ہے کہ ملاعیت کے وقت آتی ہے (۱۴) وزی مٹکنے پر اور وہ ایک غلیظ رطوبت ہے جو پیشاب کے بعد آتی ہے۔ (۱۵) عورت کی شرمگاہ پر ہاتھ لگانا (۱۶) نکسیر کے بعد (۱۷) قے کرنے کے بعد اگر نفرت آئی ہو (۱۸) اگر خلال کے بعد خون نکل آئے اور اس سے نفرت پیدا ہو (۱۹) اگر کسی نے ضرورت میں ناقص وضو کیا ہو جیسے حیرہ کی حالت میں یا تقیہ میں یا بیماری میں دوسرے نے اس کا وضو کیا ہو یا قافلہ کی جلدی سے موزے یا چاق شور پر مسج کیا ہو (چاق شور وہ پارچہ جامہ ہے جبکہ دونوں پلٹے علیحدہ علیحدہ ہوتے ہیں) اور بعد وضو کر کے غدر رفق ہو جائے تو سنت ہے کہ دوبارہ وضو کرے (۲۰) چار شعر سے زیادہ واهیات اشعار پڑھنا یعنی وہ شعر جس میں کسی شخص کی چھوٹی تعریف یا کسی مومن کی سچو یا کسی حرام کام کی ترغیب دی ہو وے (۲۱) وضو کا تازہ کرنا گو پہلا وضو باقی ہو (۲۲) ہمیشہ با وضو نہنا۔ فضل اگر آدمی جانتا ہے کہ میں نے وضو کیا ہے لیکن شبہ گذرتا ہے کہ وضو باقی رہا یا نہیں تو دوبارہ وضو لازم نہیں اسی وضو سے نماز پڑھ سکتا ہے اور اگر جانتا ہے کہ حدت واقع ہوا اور زندقہ ہے کہ اسکے بعد وضو کیا یا نہیں اس صورت میں وضو لازم ہے اور اگر معلوم ہے کہ وضو بھی کیا اور حدت بھی واقع ہوئی لیکن نہیں جانتا ہے کہ پہلے کیا چیز عمل میں آئی تو اس شخص کو بھی وضو کرنا لازم ہے دوسرا مقصد احکام غسل میں جانتا چاہئے کہ مشہو غسل چھالیس ہیں جن میں چھ غسل واجب ہیں اور چالیس سنت اور واجب یہ ہیں (۱) غسل جنابت (۲) غسل حیض (۳) غسل استیاضہ متوسطہ یا کثیرہ اسکی تفصیل بعد میں مذکور ہوگی (۴) غسل نفاس (۵) غسل مس میت (۶) غسل میت اور غسل مسنون یہ ہیں (۱) غسل روز جمعہ جبکہ جمعہ کے دن طلوع فجر سے زوال تک ادا کی نیت سے اور زوال سے ہفتہ کی شام تک نیت قضا اور اگر خیال ہو کہ جمعہ کو کسی وجہ سے غسل نہ کر سکو لگا تو پنجشنبہ کی دن اور جمعہ کی شب کو تقدیم کی نیت سے بجا لاسکتا ہے اور ہر چند جبکہ جمعہ کی نماز کے قریب تر ہوگا ثواب اسکا زیادہ تر ہوگا دوسرے ماہ رمضان کی طاق راتوں کا غسل مثل پہلی تیسری پانچویں کے اور تیسویں شب میں دو غسل سنت ہیں ایک اول شب

غسل بائے واجب و مستنون

میں ایک آخر شب میں تیسرے عید الفطر کی رات کو چوتھے شب برات کو (۵) عید معبث کے دن (۶) عید قرباں کو (۷) رجب کی پندرہویں رات کو (۸) عید معبث کے دن اور وہ رجب کی ستائیسویں ہے (۹) روز مولود شریف پیغمبر خدا صلعم یعنی سترہویں ربیع الاول کو (۱۰) عید مباہلہ کو اور وہ ذی الحجہ کی چوبیسویں ہے (۱۱) دو الارض کے دن اور وہ ذیقعدہ کی پچیسویں ہے (۱۲) عید غدیر کو کہ وہ بقرعید کی اٹھارہویں ہے۔ (۱۳) عرفہ کو کہ وہ نویں ذی الحجہ کی ہے (۱۴) روز ترویجہ کہ وہ آٹھویں ذی الحجہ کی ہے (۱۵) نوروز کے دن (۱۶) احرام حج کے لئے (۱۷) احرام عمرہ کے لئے (۱۸) طواف خانہ کعبہ کے لئے (۱۹) غسل زیارت ہر معصوم چارہ معصوم سے (۲۰) غسل توہر جب کوئی شخص گناہ سے توہر کرے تو سنت ہے کہ توہر کر نیکی بعد غسل کرے (۲۱) داخلہ حرم مکہ معظمہ کے لئے (۲۲) خود مکہ معظمہ کے داخلہ کا غسل (۲۳) درینہ منورہ کے داخلہ کا غسل (۲۴) مسجد الحرام کے داخلہ کا غسل (۲۵) مسجد نبوی میں داخلہ کے وقت (۲۶) خانہ کعبہ کے اندر جانیکے واسطے (۲۷) طلب حاجت کے وقت (۲۸) استسارے کے وقت (۲۹) غسل ولادت اس بچے کو کہ جو پیدا ہوا ہو (۳۰) جب نماز طلب بارش کو جائیں (۳۱) جس شخص نے عید سورج گہن یا چاند گہن کی نماز نفل گہن ہونے کی حالت میں نہ پڑھی ہو تو غسل کر کے قضا بجالائے (۳۲) جو شخص تین دن کے بعد قصد کر کے پھانسی دئے ہوئے شخص کو دیکھنے جائے تو دیکھنے کے بعد غسل کرنا پڑے گا (۳۳) غسل دینے کے بعد مردہ کو مس کرنا (۳۴) چھبکی کے مارنے کے بعد (۳۵) اگر کسی ضرورت میں مثل جبیرہ یا تفتہ کے غسل ناقض کیا ہو یا لاچار ہو تو دوسرے کے ہاتھ سے غسل لیا ہو تو سنت ہے کہ ضرورت کے برطریقہ ہونے پر دوبارہ غسل کرے (۳۶) غسل کر نیکی بعد شک پیدا ہو کہ غسل کر نیکی کا سبب پھر اس سے واقع ہو ہے تو سنت ہے کہ دوبارہ غسل کرے (۳۷) رمی جمرات کیلئے جب کا بیان باب الحج میں ہو گا (۳۸) جنون آدمی جب ہوش میں آئے غسل کرے (۳۹) میت کے گہن کر نیکی (۴۰) اگر شخص ناپاک مر جائے تو سنت ہے کہ اسکو غسل میت سے بعد یا قبل غسل جنابت میں۔ **فصل** دقتیں چیزیں جو غسل میں معتبر ہیں ۱۔ ان میں سے واجب اور پندرہ سنت ہیں۔ ۲۔ واجب یہ ہیں (۱) غسل کی جگہ غصی نہ ہو (۲) غسل کا پانی پاک ہو (۳) پانی مضاف نہ ہو مثل گلاب وغیرہ کے (۴) پانی غصی نہ ہو لیکن اگر معلوم نہ ہو اور بعد غسل کرنے کے ظاہر ہو کہ غصی تھا تو بھی یہی غسل درست ہے دوسرے غسل کی ضرورت نہیں (۵) ہر عضو غسل کا پانی ڈالنے سے قبل پاک ہوئے (۶) نیت باری مضمون کہ غسل کرتا ہوں میں واسطے مباح ہونے نماز کے اس لئے کہ واجب ہے اور منظر خوشنودی خدا بجالاتا ہوں اور اگر مباح ہو نیکی عوض رفع حدث کا قصد کرے تب بھی صحیح ہے لیکن استثناء کثیرہ یا متوسطہ کی حالت میں ایسا نہیں ہو سکتا محض مباح ہونا نماز کا قصد کرے رفع حدث نہ کہے (۷) غسل ترتیبی میں سر یا گردن کے دھونے کے ساتھ نیت کرے اور غسل ارتماسی میں جس جزو بدن کے دھونے کے ساتھ چاہے قصد کرے ہو سکتا ہے باقی بدن کو اسی عضو کے ساتھ بے فاصلہ پانی میں داخل کرے (۸) سر اور گردن کا دھونا ہے ان میں ہر ایک دوسرے پر مقدم ہو سکتا ہے (۹) داہنی جانب کا دھونا (۱۰) بائیں جانب کا دھونا اور ناف اور عورتین کو دونوں

جانب سے جس طرف چاہے ملائے (۱۱) غسل ترتیبی میں سر اور گردن کو دھوئے بعد اسکے داہنی جانب کو اسکے
 بعد بائیں جانب کو پس اگر سر سے پہلے داہنی یا بائیں جانب کو دھوئے تو باتفاق غسل درست ہے اگر بائیں جانب
 کو داہنی جانب پر مقدم کر دے تو بعض مجتہدین کے نزدیک غسل صحیح ہے لیکن اکثر کے رائے میں باطل ہے (۱۲)
 افعال غسل کو خود بجالائے اور عاجز کا حکم دوسرا ہے چنانچہ وضو میں بیان ہوا ہے (۱۳) ہر ایک عضو پر پانی رواں ہونا
 چاہئے پس اگر غسل ترتیبی میں ہاتھ بھگو کر بدن پر مل لیں تو غسل نہ ہوگا اسی طرح اگر غسل ارتقاسی میں پانی کے اندر
 جا کر نیت کرے اور نیت کے ساتھ مطلقاً جسم کو حرکت نہ دے تو اس صورت میں بھی غسل صحیح نہ ہوگا۔ (۱۴) انگشتی
 وغیرہ جو چیز پانی پہنچنے کو مانع ہو اسکو ہلا دیجیے (۱۵) غسل ارتقاسی میں جب پانی کے اندر پہنچ جائے تو دو نو پاؤں کو
 زمین سے کسی قدر بلند کرے اور ہلا دیوے تاکہ تلوؤں میں پانی پہنچ جائے پس اگر کوئی پاؤں زمین سے ملا رکھیں
 اور پانی اس پر نہ پہنچے گا تو غسل باطل ہو جائے گا (۱۶) اول سے آخر تک نیت بنی رہے کوئی ایسا قصد نہ کرے
 جو کہ غسل سے مخالف ہو ورنہ جیسے ریا کا قصد یا خشک کرنے کا ارادہ یا میل اٹانے کا ارادہ ہو جائے یا حدث
 اکبر کا قصد غسل کے اثنا میں کر لیوے ہاں اگر حدث اصغر کا ارادہ کرے تو فقط بعض مجتہدین کے نزدیک غسل
 باطل ہوگا جبکہ تفصیل عنقریب آئے گی (۱۷) اگر احرام حج یا روزہ واجب رکھتا ہو تو غسل ارتقاسی نہ کرے کہ
 روزہ اور احرام میں غوطہ لگانا حرام ہے اور غسل بھی باطل ہے لیکن روزہ سنتی میں غسل ارتقاسی صحیح ہے ایسا
 ہی اگر بھول کر واجب روزہ میں دن کو غسل ارتقاسی کر لیوے تو وہ غسل صحیح ہے اور جو وقت کوئی شخص روزہ
 میں غوطہ لگائے اور پانی میں جا کر یا دگئے اس وقت میں چاہے کہ غسل ارتقاسی بجالاؤں تو ہو سکتا ہے کہ نکلے
 وقت غسل کا ارادہ کرے اور نکلے کی حالت میں غسل پورا کرے۔ **فصل** وہ پندرہ چیزیں کہ غسل میں سنت ہیں
 (۱) یہ کہ مرد ہو یا عورت انزال کے بعد غسل سے پہلے پیشاب کرے کہ بقیہ منی کا پیشاب کے ساتھ باہر نکل آئے
 اور اگر پیشاب آئے تو استبراء کرے جس طریق سے کہ بیت الخلاء کے احکام میں بیان ہوا ہے دوسرے یہ کہ جب غسل
 کیلئے پانی لے تو یہ دعا پڑھے **سُبْحَانَ اللَّهِ وَبِالْغَدَةِ اللَّهُمَّ اجْعَلْنِي مِنَ التَّوَّابِينَ وَاجْعَلْنِي مِنَ الْمُتَطَهِّرِينَ** (۳)
 یہ کہ غسل سے پہلے دو نو ہاتھوں کو تین مرتبہ کہنی تک دھوئے (۴) تین مرتبہ کلی کرے (۵) تین مرتبہ ناک میں پانی
 ڈالے (۶) مسواک کرے (۷) ہر ایک عضو سر اور داہنی اور بائیں جانب سے تین تین مرتبہ دھوئے (۸) بدن پر
 ہاتھ پھرانا جائے (۹) اعضا کو پپے در پپے فاصلہ دھوئے (۱۰) سر اور گردن کو داہنے ہاتھ سے دھوئے (۱۱) اثنائے
 غسل میں یہ دعا پڑھے **اللَّهُمَّ طَهِّرْ قَلْبِي وَأَمْسِكْ سَمِيَّ صَدْرِي وَأَعِزَّ عَلَيَّ لِسَانِي وَبِدْحَتِكَ وَالشَّاءَ عَلَيْكَ اللَّهُمَّ
 اجْعَلْنِي طَاهِرًا وَتَهْنِئَةً وَتَوْسِئَةً عَلَى كُلِّ شَيْءٍ فَإِنَّ** (۱۲) غسل ترتیبی کو غسل ارتقاسی سے مقدم رکھیں
 (۱۳) غسل کی وقت کھڑا یا نہ ہے ہو (۱۴) غسل من مین اور غسل حیض اور استحاضہ اور نفاس میں وضو کو غسل سے پہلے
 بجالانا (۱۵) جب غسل سے فارغ ہو تو یہ دعا پڑھے **اللَّهُمَّ طَهِّرْ قَلْبِي وَزَلِّ عَنِّي وَزَلِّ مَا عَنَدَكَ خَيْرٌ لِّي اللَّهُمَّ اجْعَلْ
 مِنَ التَّوَّابِينَ وَاجْعَلْنِي مِنَ الْمُتَطَهِّرِينَ** **فصل** اگر کسی شخص کو اثنائے غسل میں واجب غسلوں میں سے

سنتیں

کوئی حدت واقع ہو پیشاب یا ریح وغیرہ تو اگر وہ غسل جنابت کے سوا ہے تو غسل کو پورا کر کے وضو کر کے اعادہ کی ضرورت نہیں اور غسل جنابت میں مجتہدین کے تین قول ہیں بعض کہتے ہیں کہ غسل کو پورا کر لینا کافی ہے بعض کے نزدیک غسل کے بعد وضو کی ضرورت ہے بعض کے نزدیک غسل کو از سر نو کرے بیچ کا قول قوی ہے اور اگر کوئی شخص غسل جنابت کرے اور غسل کے بعد کچھ رطوبت باہر نکلے اور معلوم نہ ہو کہ منی ہے یا کیا چیز ہے تو اگر غسل سے پہلے بول اور اس کے بعد استبراء کر چکا ہے تو وہی غسل نماز کیلئے کافی ہے اور اگر پیشاب کیا تھا اور استبراء نہیں کیا تو وضو کرنا لازم ہے اور اگر نہ بول کیا نہ استبراء تو دوبارہ غسل کرے اور اگر استبراء کر چکا ہے اور پیشاب نہیں کیا تو دیکھنا چاہئے کہ اگر پیشاب کرنے پر قادر نہ تھا تو بدو وضو کے اس غسل سے نماز پڑھ سکتا ہے اور اگر پیشاب مکر نے پر قادر تھا تو غسل کو دوبارہ کرے **فصل** جب پڑھ کا م حرام ہیں اور سات چیزیں مکروہ ہیں اور آٹھ چیزیں جو حرام ہیں اس میں اول نماز واجب اور سنت ہے نماز جنازہ کے سوا (۲) خانہ کعبہ کا طواف (۳) قرآن کی تحریر کو یا خدا کے یا کسی معصوم کے نام کو چہارہ معصوم سے چھونا جس تفصیل سے کہ وضو میں مذکور ہوا (۴) قرآن کا لکھنا جبکہ ثبوت مشرق اٹھیں میں بیان ہوا ہے (۵) مکہ یا مدینہ کی مسجد میں داخل ہونا (۶) باقی مسجدوں میں ٹھہرنا (۷) سجدہ کی سورۃ کا پڑھنا کل یا جزوی حتیٰ کہ ایک کلمہ اور وہ چار سورتیں ہیں اول سورۃ اقرار باسم ربک دوسری سورۃ والجم اذا ہوی تیسری سورۃ حسم تنزیل من الرحمان الرحیم چوتھی سورۃ الم تنزیل الکتاب (۸) کسی چیز کا مسجد میں رکھنا لیکن اگر کوئی چیز مسجد میں ہو تو باہر لاسکتا ہے اور وہ سات کام جنکا کرنا جنب کو مکروہ ہے اول جلد قرآن یا اس کے حاشیہ کو چھونا (۲) سات آیت سے زیادہ سجدہ کی سورتوں کے سوا کسی اور جگہ سے پڑھنا اور بعض مجتہدین ہر جگہ سے قرآن پڑھنے کو حرام جانتے ہیں (۳) قرآن کا ہاتھ میں اٹھانا خواہ بغل میں لینا خواہ گلے میں لٹکانا (۴) کچھ کھانا (۵) کچھ پینا لیکن اگر کھانے پینے سے پہلے استنفاق کر لے تو کراہت برطرف ہو جائیگی (۶) نیل مہندی لگانا (۷) تیل لگانا۔ **فصل** خون حیض اکثر گہرا سیاہ اور غلیظ اور بدبودار ہوتا ہے اور قحطوری سی جلن کے ساتھ بائیں جانب سے نکلتا ہے اور نو سال پورے ہونے سے پہلے جو خون آتا ہے وہ حیض نہیں ہوتا اور اگر سن عورتوں کا پچاس سال سے گزر جائے اور خون آئے اور وہ عورت قریش یا نبط کے قبیلہ سے نہ ہو تو وہ خون بھی حیض نہ ہوگا لیکن اگر عورت ان دو قوم سے ہو تو سات برس تک ممکن ہے کہ اسکو حیض آئے اور حیضت کنواوی عورت کو پہلی رات خون آئے اور معلوم نہ ہو کہ بکارت کا خون ہے یا دوسری قسم کا تو روزی رکھ کر نکال کر دیکھے اگر کل رونی خون میں بھر جائے تو بکارت کا خون نہیں ہے اور اگر گرد اگر حلقہ مار کر خون لگا ہو تو بکارت کا خون ہے اور مجتہدین میں اختلاف ہے کہ حاملہ عورت کو ایام آسکتے ہیں یا نہیں بعضوں کے نزدیک حل میں ایام نہیں ہو سکتے کیونکہ خون کا اچھٹ چھاتیوں میں جا کر دودھ بنتا ہے اور دوسرا حصہ ناف کے رستے بچے کے پیٹ میں پہنچ کر اس کی خوراک ہوتا ہے پس کچھ بچتا نہیں کہ باہر آئے اور بعض کا یہ قول ہے کہ اگر مخرج عورت کا گرم ہو اور غذا خون کی پیدا کر نیوالی کھائے تو ممکن ہے کہ جو حصہ شیر اور غذا اس سے زائد ہو معمولی طور سے باہر نکلے **فصل** جب تک عورت کو

کام میں

شانت خون حیض

کفارہ مقاربت حیض

الحکم حیض

ایام جاری ہوں اسکو طلاق دینا صحیح نہیں جس تشریح سے کہ انشاء اللہ کتاب طلاق میں ذکر ہوگا اور اس سے مجامعت بھی قبل میں باتفاق حرام ہے لیکن خون بن ہونے کے بعد اور نہانے سے پہلے مقاربت کرنے میں اختلاف ہے بعض مجتہد حرام جانتے ہیں بعض مکروہ اور احتیاط یہ ہے کہ غسل سے پہلے ہم بستری ہو لیکن اگر کوئی شخص عین ایام میں مقاربت کرے تو بہت سے مجتہدوں کا مقلد ہے کہ ابتداء میں ایسا فعل واقع ہو تو ایک مثقال شرعی سونا کفارہ میں دینا واجب ہے اور اگر وسط میں مرکب ہو تو نصف مثقال اور اگر غریب چوٹائی مثقال اور بعضوں کے نزدیک یہ کفارہ واجب نہیں بلکہ سنت ہے **فصل** حیض تین رات دن سے کم اور دس رات دن سے زیادہ نہیں ہوتا اور دو حیض کے درمیان کم سے کم دس رات دن کا فاصلہ ہونا چاہئے پس جو خون تین رات دن سے کم اور دس رات دن کے بعد آتا ہے وہ حیض شمار نہیں کیا جاتا اور معلوم کرنا چاہئے کہ خون کے بائیں ٹوٹ کی کچھ عادت مقرر ہے یا نہیں جس کی عادت مقرر نہیں اس کو پہلے پہل خون آیا ہے یا نہیں پس اگر خون دس دن سے بڑھ جائے اور عادت معمولی ہو تو فقط عادت کا زمانہ حیض ہے اور باقی زمانہ دوسری عادت تک حیض نہیں استحضار کا عمل کرے جس کا بیان بعد میں آئے گا اور اگر پہلی مرتبہ خون آیا ہے اور برابر چلا آتا ہے تو اس کو غور کرنا چاہئے اگر اس کا خون بعض اوقات میں حیض سے ملتا ہے اور بعض میں نہیں تو اس کو لازم ہے کہ جن اوقات میں اس کا خون حیض سے مشابہ ہو نماز و روزہ کو ترک کرے اور جن اوقات میں مشابہ نہیں استحضار کا عمل کرے بشرطیکہ وہ اوقات جن میں خون حیض سے شبہ ہے تین رات دن سے کم اور دس رات دن سے زیادہ نہ ہو اگر خون اس کا ہمیشہ ایک حالت پر ہو تو اس صورت میں اپنے ایام کی تعداد اپنے رشتہ داروں کے موافق قرار دے دھیال کے موافق خواہ نخیال کیموافق یعنی ہن او بھوپنی کی برابر یا خالہ اور اموں کی اولاد کے موافق اور باقی ایام کو استحضار قرار دے اور اگر ان کی عادت مختلف ہو تو اکثر کی عادت پر عمل کرے اور اگر معلوم نہ ہو سکے کہ اکثر کی عادت کیا تھی یا اس کے رشتہ دار بھی نہ ہوں تو اپنی بھولیوں کی عادت پر عمل کرے جو اس کی بستی کی ہوں اور اگر وہ بھی مختلف ہوں تو ان میں اکثر کی عادت کو تلاش کرے اور اگر کثرت کا حال معلوم نہ ہو سکے تو ایک مہینہ میں تین روز حیض کے قرار دے ورنہ ایک مہینہ میں دس روز اگر یا ہر مہینے میں سات دن اور باقی میں استحضار کا عمل کرے۔ **فصل** اگر عورت کی عادت مقرر تھی لیکن اب بھول گئی کہ اس کی عادت کس قدر تھی پس اگر شروع اپنی عادت کا یاد ہے مثلاً جانتی ہے کہ ہر مہینے کی پہلی تاریخ ایام شروع ہوتے تھے تو یقیناً معلوم ہو جائے گا کہ پہلی اور دوسری اور تیسری حیض کا زمانہ ہے پس واجب ہے کہ ان تین تاریخوں میں نماز و روزہ ترک کیے اور اگر عادت گناج یاد ہے مثلاً جانتی ہے کہ پہلی تاریخ بیچ میں پڑا کرتی ہے تو ایک دن پہلے سے شروع کرے ایک دن بعد ختم کرے ان تین دنوں بالیقین ترک نماز و روزہ کا اس پر واجب ہے اور اگر عادت کا اخیر یاد ہو مثلاً جانتی ہو کہ اخیر تاریخ چاند کے ایام ختم ہوتے تھے تو دو روز پہلے سے روز نماز ترک کرنا واجب ہوگا اور اگر یہ معلوم ہے کہ پہلی تاریخ ایام میں پڑا کرتی تھی مگر یہ یاد نہیں کہ اس روز سے شروع ہوتے تھے یا ختم یا بیچ کا دن تھا اس صورت میں فقط وہی ایک دن

یعنی حیض کا دن ہے اس میں نماز روزہ کو ترک کرے ان چار صورتوں میں جس تاریخ پر ایام کا احتمال ہو لازم ہے کہ اس دن استحاضہ کا عمل کرے روزے نماز کو ترک نہ کرے **فصل** خون استحاضہ غالب اوقات سیاہ اور غلیظ نہیں ہوتا بلکہ زردی مائل ہو سکتا ہے اور ٹپکنے کے وقت سوزش اور گرمی بھی کم محسوس ہوتی ہے اور استحاضہ تین قسم ہے قلیلہ متوسطہ کثیرہ قلیلہ سے یہ مراد ہے کہ خون روئی کی دوسری طرف نہ پھوٹے اس قسم کا یہ حکم ہے کہ اس روئی کو بدل ڈالے اور ہر نماز کے واسطے وضو کرے اور متوسطہ سے یہ مراد ہے کہ خون روئی کو پھوٹ کر دوسری طرف نکل آئے مگر گدی کے باہر نہ ہو اس صورت میں بھی وہی کام کرنے پڑیئے جو قلیلہ میں گزرے اتنا کرنا ہو گا کہ گدڑی بدلنی پڑے گی اور ایک مرتبہ صبح کے وقت غسل کرنا پڑے گا اور کثیرہ اس کو کہتے ہیں کہ گدی کو بھی پھوٹنے سے اس صورت میں علاوہ غسل مذکورہ کے دو غسل اور کرنے پڑیں گے ایک ٹہریں سے پہلے ایک مغربین سے پہلے اور جب تک اس عمل کو بجا نہ لائے مستحاضہ کی نماز صحیح نہیں اور قبل میں اس سے مقاربت کرنا حرام ہے بعض مجتہد مکروہ جانتے ہیں **فصل** نفاس اس خون کو کہتے ہیں جو جتنے کے وقت یا اس کے بعد جاری ہوتا ہے اور جو جتنے سے پہلے آجائے اس کو نفاس نہیں کہتے اور نماز روزہ مسجد میں ٹھہرنا وغیرہ کام جو حائض پر حرام ہیں زچہ پر بھی حرام ہیں اور اس سے مقاربت کرنے کی صورت میں کفارہ کا بھی وہی حکم ہے جو حیض میں بیان ہوا اور خون نفاس صاحب عادت کیلئے لگتی کی رو سے بھی ایام کے موافق ہے اور نفاس کا غسل بھی حیض کے غسل کے موافق ہے اور اگر کسی عورت کو مطلقاً جتنے کی حالت میں خون نہ آئے تو اس پر غسل واجب نہیں اور انتہائے مدت نفاس کے باسب میں مجتہدین کو باہم اختلاف ہے صحیح یہ ہے کہ دس روز سے زیادہ نہیں اور اگر جتنے کے بعد ایک لحظہ خون آکر ٹھہر جائے اور پھر دسویں روز ایک لحظہ آکر رہ جائے تو اس صورت میں وہ کل دس دن نفاس کہلائیں گے پس اگر رمضان کا مہینہ ہو اور اس نے اول روز غسل کر کے ان دس روز میں نماز روزہ کیا ہو تو بالکل باطل ہو جائے گا۔ چہرے روزوں کی تضاد بنی پڑے گی **فصل** غسل میت اور اس کے احکام میں پس معلوم کرنا چاہئے کہ ایک جھوپٹ اور میت سے متعلق ہیں جانکنی کے وقت سے دفن تک کے وقت تک ازاجلہ سائس واجب ہیں اور اگر کھتر سنت اور جھپٹس مکروہ اور دو حرام اور تفصیل اسکی یہ ہے کہ جانکنی کے وقت سے غسل کے شروع تک پندرہ امر ہیں ایک واجب گیارہ سنت تین مکروہ واجب یہ ہے کہ اسکو رو بقبیلہ کریں یعنی چیت لٹا کر اس کے تلوں کا رخ قبلہ کی طرف کر دیں اور وہ امر جو سنت ہیں ان میں سے پہلا حکم یہ ہے کہ اسکو کلمہ شہادتین اور اقرار امامت دہ ازہ امام تعین کریں اس عبارت سے **يَا عَبْدَ اللَّهِ اذْكُرْ نِعْمَةَ اللَّهِ عَلَيْكَ فَاَرَقْنَا عَلَيْكَ فِي دَارِ الدُّنْيَا مِنْ شَهَادَةِ اَنْ لَا اِلَهَ اِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ وَاَنْ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ اَرْسَلَهُ بِالْهُدَى وَدِينِ الْحَقِّ لِيُظْهِرَهُ عَلَى الدِّينِ كُلِّهِ وَلَا تُكْرِهَ الْمُشْرِكُونَ وَاَنْ الْحَكِيمَةَ مَنْ بَعْدَهُ اَمِيرًا مُؤْمِنِينَ وَسَيِّدًا أَوْسِيَيْنَ عَلِيَّ ابْنِ أَبِيطَالِبٍ ثُمَّ وَلَدَهُ الْحُسَيْنَ ثُمَّ عَلِيَّ ابْنَ الْحُسَيْنِ ثُمَّ مُحَمَّدًا الْبَاقِرَ ثُمَّ جَعْفَرَ الصَّادِقَ ثُمَّ مُوسَى الْكَاطِمَ ثُمَّ عَلِيَّ الرِّضَا ثُمَّ مُحَمَّدَ التَّقِيُّ ثُمَّ عَلِيَّ النَّقِيُّ ثُمَّ أَحْسَنَ الْعَسْكَرِيُّ ثُمَّ أَخَذَ الْمُنْتَظَرُ مُحَمَّدٌ الْهَدِيُّ صَلَوَاتُ اللَّهِ وَسَلَامُهُ**

احکام استحاضہ

احکام نفاس

احکام میت

عَلَيْهِمْ أَجْمَعِينَ عَلَى هَذِهِ أَجِيَّتْ وَعَلَى هَذَا امْتِثْ وَعَلَى هَذَا اتَّبَعْتَ إِنشَاءُ اللَّهِ تَعَالَى اور اگر میت عورت کی ہو تو یا عَمْدِ اللَّهِ اذْكُرُوا الْعَهْدَ کی جگہ یا اَمَّةَ اللَّهِ اذْكُرُوا الْعَهْدَ کہے (۲) سورہ یسین اور صفات اسکے پاس پڑھیں (۳) اگر جانکنی سخت ہو تو اسکو اسکی نماز پڑھنے کی جگہ لیجا کر لٹائیں جس سے جانکنی میں آسانی ہو (۴) بعد انتقال کے اسکے منہ اور آنکھوں کو بند کر دیں (۵) تحت الحنک باندھیں کہ منہ نہ کھلا رہے (۶) دونوں ہاتھوں کو پسلیوں سے ملا کر پھیلا دیں (۷) میت کو کسی کپڑے سے ڈھانک دیں (۸) علاوہ یسین اور صفات کے جو ہوسکے اور بھی قرآن پڑھیں (۹) رات ہو تو چراغ روشن کریں (۱۰) مومنوں کو میت کے انتقال کی خبر دیں تاکہ وہ لوگ اس کے جنازہ پر پہنچیں و تکفین کیلئے شریک ہوں (۱۱) انتقال کے بعد میت کے اٹھانے میں جلدی کریں اور وہ تین کام جو مکروہ ہیں (۱۲) جب یا حائض کو میت کے پاس آنا (۱۳) میت کے پیٹ پر لوہا رکھنا (۱۴) جنازہ کو تنہا چھوڑنا۔ **فصل** وہ بیٹھیں امر کہ غسل دینے کے وقت سے کفنانے تک میت کے متعلق ہیں انہیں بارہ واجب ہیں پندرہ سنت چھ مکروہ و حرام وہ بارہ جو فرض ہیں ان میں (۱) یہ ہے کہ غسل کے وقت میت کے عورتین کو ستر کر لیں (۲) مرد کو مرد اور عورت کو عورت نہلائے البتہ بی بی اپنے میاں کو اور شوہر اپنی زوجہ کو نہلا سکتے ہیں اسی طرح آقا اپنی کنیز کو غسل دے سکتا ہے لیکن کنیز اپنے آقا کو غسل دے اس میں بعضے تامل کرتے ہیں اس بنا پر کہ وہ میت کی ملک سے نکل گئی ہے اور مرد تین برس کی لڑکی کو اور عورت تین برس کے لڑکے کو نہلا سکتی ہے بلکہ عورتین کے چھپانے کی بھی ضرورت نہیں اگر عورت کے نہلانے کو عورت میسر نہ ہو سکے تو میت کا رشتہ دار مرد جو اس کا محرم ہو اسکو نہلا سکتا ہے لیکن برہنہ نہ کرے یہی حکم مرد کے جنازے کا ہے (۳) ازالہ نجاست کے بعد اول آب سرد سے غسل دیں اس نیت سے کہ میں اس جنازہ کو میری کے پتوں سے نہلاتا ہوں اسلئے کہ واجب ہے بقرض خوشنودی خدا اور اس ارادے کے ساتھ ہی سر و گردن کا دھونا شروع کرے بعد اس کے داہنی جانب بعد اس کے بائیں جانب دھوئے بطریق غسل جنابت کے (۴) آب سرد کے بعد آب کا فور سے اسی طریق سے غسل دیں (۵) آب کا فور کے بعد خالص پانی سے غسل دیں (۶) غسل کے وقت میت رد قبلہ ہو جسطرح پر جانکنی کی حالت میں بیان ہوا (۷) اگر میری کے پتے یا کا فور میسر نہ آئے تو ان کے عوض بھی خالص پانی سے نہلائیں (۸) اگر پانی میسر نہ ہو تو تین تیمم یعنی عوض ہر غسل کے ایک تیمم دینا چاہئے پہلے تیمم میں یہ قصد کرے کہ آب سرد کی عوض تیمم دیتا ہوں واجب تقرب بخدا اور دوسرے تیمم میں آب کا فور کے عوض قصد کرے اور تیسرا تیمم بقصد آب خالص دے اور نیت کے ساتھ ہی اپنی دونوں ہتھیلیوں کو خاک پر یا کر میت کی پیشانی مسح کرے اور دوسری مرتبہ ہاتھوں کو خاک پر یا کر میت کے ہاتھوں کو مسح کرے اول داہنے کو پھر بائیں کو (۹) غسل کا پانی پاک ہو (۱۰) پانی ہو گلاب وغیرہ نہ ہو (۱۱) غصبی نہ ہو (۱۲) تختہ اور وہ جگہ جس پر غسل دیں غصبی نہ ہو۔ **فصل** وہ پندرہ چیزیں کہ سنت ہیں اول جب میت کو غسل دینا چاہیں تو کرتہ چاک کر کے نکالیں لیکن وارث سے پوچھ کر اگر وارث کم سن یا مجنون ہے پیرہن کا چاک کرنا جائز نہیں (۲) کپڑے نکالنے کی بوقت میت کو کروٹ نہ دیں وہیں سیدھا لیٹے ہوئے اس کے نیچے سے

واجبات از غسل میت

بیچ بابی

نکال لیں (۳) میت کی انگلیوں کو آہستہ آہستہ سیدھا کریں (۴) غسل کی وقت بطریق حالت احتضار کے رقبہ ہو (۵) غسل کے پانی کے جمع ہونے کیلئے ایک گڑھا کھودیں (۶) غسل کے وقت میت کے اوپر پھٹ یا شامیانہ وغیرہ کچھ سایہ ہو (۷) میت کو غسل سے پہلے یا غسل کے بعد وضو بھی دیں اس وضو میں کلی اور ناک میں پانی دینا سنت نہیں (۸) غسل غسل کے وقت میت کی داہنی جانب رہے (۹) غسل ہر ایک غسل سے پہلے اپنے دونوں ہاتھ کہنیوں تک دھویا کرے (۱۰) ہری کے پتوں کو پانی میں ملکر اس کے جھاگ سے میت کا سر دھوئیں (۱۱) میت کے عورتین کو غسل دینے سے پہلے اٹھان سے دھوئے (۱۲) ہر غسل میں تینوں جانب کو تین تین مرتبہ دھوئیں۔ پہلے اور دوسرے غسل میں آہستہ آہستہ میت کے پیٹ پر ہاتھ پھیریں (۱۴) اگر میت جنب ہو تو اس کو غسل میت سے قبل یا بعد غسل جنابت دیں جس کا بیان پہلے بھی ہوا ہے اور یہ ارادہ کرے کہ میں اس میت کو غسل جنابت دیتا ہوں سنت قرینۃ الی اللہ (۱۵) جب غسل سے فارغ ہو جائیں تو میت کے بدن کو خشک کریں۔

فصل دھچھ امر جو مکروہ ہیں (۱) گرم پانی سے میت کو نہلانا (۲) ناخن تراشنا (۳) ڈاڑھی کے بالوں میں گنگھی کرنا (۴) سر کے بالوں میں گنگھی کرنا (۵) موسے زار کو صاف کرنا (۶) غسل کے پانی کو پارخانہ کے نالے میں بہانا باقی وہ دو کام جو حرام ہیں یہ ہیں (۱) یہ ہے کہ اگر میت سچ یا عمرے کا احرام باندھے ہو تو حرام ہے کہ اس کے غسل میں کاغذ ڈالیں (۲) حرام ہے کہ اس حالت میں کاغذ سے حنوط کریں۔ **فصل** وہ انتہیں امر کہ غسل دینے کے بعد سے نماز پڑھنے کے وقت تک میت سے متعلق ہیں ان میں نو چیزیں واجب ہیں۔ بارہ سنت۔ آٹھ مکروہ پس وہ نو کہ واجب ہیں ان میں (۱) حنوط کرنا یعنی ان ساتوں اعضاء کو جن پر سجدہ کرتے ہیں ان پر کاغذ ملنا اور وہ اعضاء یہ ہیں پیشانی دونوں ہتھیلیاں دونوں انگوٹھے پاؤں کے (۲) کفن کے تین پارے ہونے چاہئیں ایک لنگ ایک کفنی ایک چادر جو سر سے پاؤں تک تمام بدن کو گھیرے جس کا لفافہ نام ہے (۳) ان تینوں کپڑوں میں سے کوئی کپڑا ریشمین نہ ہو خواہ میت مرد ہو یا عورت (۴) کفن سونے کے تاروں سے بننا ہوا یا سیاہ ہوا نہ ہو (۵) پاک ہو (۶) غصبی نہ ہو (۷) ایسا باریک نہ ہو کہ بدن نمایاں رہے (۸) کفن میت کے حال کے مناسب ہو پس بعض میت کیلئے موٹا کپڑا واجب ہو گا اور بعض کے لئے ہمیں بیش قیمت لیکن اگر قرضہ میت کا اسکے ترک کے برابر ہو یا کم ہو تو قرض خواہوں کو اختیار ہے کہ اعلیٰ قیمت کے کفن دینے سے مانع آئیں (۹) عورت کا کفن شوہر کے ذمہ ہے اگرچہ وہ مالدار ہو لیکن تین شرط سے اول تو یہ کہ زوجہ نکاحی ہو متاعی نہ ہو دوسرے یہ کہ نافرماں برادر نہ ہو تیسرے یہ کہ شوہر کفن دینے پر قادر ہو پس اگر شوہر نادار ہو تو زوجہ کو اسی کے مال سے کفن دینگے۔ لیکن اگر مرد مر جائے تو اس کا کفن اس کی زوجہ پر واجب نہیں۔ **فصل** وہ بارہ چیزیں کہ سنت ہیں (۱) یہ کہ حنوط کا کاغذ تیرہ درہم شرعی اور ایک ٹمٹ ہو اگر اس قدر میسر نہ آئے تو چار درہم اگر اس قدر بھی نہ ہو تو ایک درہم بھی کافی ہے (۲) کاغذ کو ہاتھ سے ملکر باریک کریں کسی چیز پر پسینا نہ چاسے (۳) جو کاغذ حنوط سے بچ رہے اسکو میت کی چھاتی پر ڈالیں (۴) دوسری شاخیں خراکی۔ خزانہ ہو تو ہیری

مکروہات میت

احکام متوفین

حنوط و غیرہ

کی اگر سیری نہ ہو تو انار کی اور انار بھی نہ ملے تو ہرے ہید کی اور نا چاری میں کسی اور درخت کی میت کے دائیں اور بائیں اس طریق سے رکھنی چاہئیں کہ داہنی طرف والی کفن کے اندر بدن سے ملا کر اور بائیں جانب کفن کے اوپر بغل میں رکھ دیں اور درازی دو نو لکڑیوں کی ہاتھ کی ہڈی کے برابر بڑا دو نو لکڑیوں کے سرے میت کی ہڈی سے ملے رہیں (۵) کفن سوئی ہو اور قسم کا نہ ہو (۶) سفید ہو رنگین نہ ہو (۷) جس دم لگے کفن کو سئیں کفن میں نکالیں (۸) مرد کے سر پر عمامہ لپیٹیں جس میں تحت الحنک ہو اور عمامہ کے دونوں سروں کو بٹھوڑی کے نیچے باندھ کر سینے پر ڈالیں (۹) ایک کپڑا ساڑھے تین ہاتھ لمبا میت کے دورانوں پر اس طرح سے لپیٹیں کہ اول اس کی جانب سے چاک کر کے میت کی کمر پر باندھ دیوں بعد اس کپڑے کو دونوںوں کے بیچ میں لا کر ناف کے نیچے کو نکال کر دونوںوں کو ملا کر اس میں لپیٹ دیں (۱۰) عورت کے لئے عمامہ کی عوض ایک اوڑھنی ہونی چاہئے (۱۱) ایک کپڑا کچھ چوڑا لیکر عورت کے سینے پر باندھ دیں جس سے اس کی چھائیاں ڈھک جائیں اور اس کے دونوں سروں کو کمر کے نیچے گرہ لگائیں (۱۲) زیادہ ردی عورت کے عورتین پر رکھیں اور اگر کوئی چیز جس سے زندقہ کا وضو ٹوٹ جاتا ہے مردے کے جسم سے باہر نکلے تو اس کو دوبارہ غسل دینے کی ضرورت نہیں اور جو وضو کر دیا ہے وہی کافی ہے اور بعض مجتہدین کا اس میں دوسری مرتبہ غسل دینے کا حکم ہے مگر یہ قول ضعیف ہے

فصل وہ آٹھ چیزیں جو مکروہ ہیں ان میں (۱) یہ کہ کفن کو لوہے کی چیز سے قطع کریں (۲) کفنی میں تین رکھنا ہاں اگر میت کو اسی کے لباس میں کفن کریں تو آستینوں کا باقی رکھنا مکروہ نہیں لیکن مکروہ ہے کہ تکمہ ٹھنڈی لگائیں (۳) کفن کے ڈوروں کو تھوک سے تر کر کے بٹنا (۴) کفن کو خوشبو میں بسانا (۵) کتاں یعنی بھالی کا کفن دینا (۶) قصب میں مثل قطنی وغیرہ کے کفن کرنا (۷) سیاہی کو کفن پر کچھ لکھنا (۸) آنکھ اور کانوں میں کاغذ ڈالنا۔ واضح رہے کہ اگر حاملہ عورت کا انتقال ہو جائے اور بچہ اس کے شکم میں زندہ ہو تو واجب ہے کہ میت کے شکم کو بائیں جانب سے چاک کر کے بچے کو نکال کر میت کے شکم کو ٹانگیں لگائیں اور اگر ماں کے پیٹ میں بچہ مر جائے اور ماں زندہ ہو اور ثابت نکالنا ممکن نہ ہو تو ٹکڑے ٹکڑے کر کے نکالیں پس اگر چارہینہ کا بچہ ہو تو اسکو معمولی طور سے غسل دیں اور وہی تین پارچے کا کفن دینا چاہئے اور اگر چارہینے سے کم ہو تو بے غسل دے ایک کپڑے میں لپیٹ کر دفن کر دیں

فصل وہ مسائل جو کفن کے بعد سے دفن تک میت سے متعلق ہیں ۴۷ میں پانچ واجب ہیں تینتیس سنت نو مکروہ۔ پانچوں واجب یہ ہیں (۱) نماز پڑھنا جنازہ پر جب کا بیان نماز کے باب میں مذکور ہو گا (۲) اسکو زمین میں دفن کرنا اور اگر دریا میں مرے اور خشکی میں لیجانا دشوار ہو تو صندوق یا مشکہ میں رکھ کر اس کا سر مضبوط بند کر کے دریا میں ڈالیں اور اگر صندوق وغیرہ میسر نہ ہو تو کوئی بھاری چیز جنازہ سے باندھ کر ڈال دیوں بہر صورت بحد کی طرح رو قبیلہ کر کے دریا میں ڈال دیں (۳) اسکو قبر میں داہنی جانب رو قبیلہ لٹا دیں اس طرح کہ داہنی جانب قبلہ کو رہے لیکن اگر نصرانی عورت مر جائے اور اس کے پیٹ میں مسلمان کے لطف سے مرا ہوا بچہ ہو دے تو دفن کے وقت عورت کی پشت قبلہ کی جانب کریں گے کہ شکم میں بچہ کا منہ پشت کی جانب ہو تیسرے (۴) میت اس طرح

وَعَلَيْكَ مُحَمَّدٌ وَجَعَلْنَا مُحَمَّدًا وَعَلَيْكَ وَالْحَسَنَ وَالْحُكْمَ الْمُنْتَظَرِ مُحَمَّدٌ أَهْدَىٰ صُلُوكَاتِ اللَّهِ
 وَسَلَامَةِ عَلَيْهِمْ مُحَمَّدٌ عَلَى الْخَلْقِ أَجْمَعِينَ يَا عَبْدَ اللَّهِ إِذْ جَاءَكَ الْمَلَائِكَةُ الرَّسُولَانِ الْكَرِيمَانِ يَسْأَلَانِكَ
 عَنْ رَبِّكَ وَعَنْ حَبْلِكَ وَعَنْ كِتَابِكَ وَعَنْ نَبِيِّكَ وَعَنْ إِمَامِكَ فَقُلْ وَكُفْ وَلَا تَحْزَنْ اللَّهُ رَبِّي وَمُحَمَّدٌ نَبِيُّي وَأَسْلَمْتُ
 دُونِي وَالْقُرْآنُ كِتَابِي وَالْكَعْبَةُ قِبْلَتِي وَعَلَى إِمَامِي وَالْأَوْصِيَاءُ الْمَدَنُورُونَ مِنْ بَعْدِي أَمْتِي وَحُجَّتِي وَأَشْهَدُ أَنَّ الْمَوْتَ
 حَقٌّ وَالْقَبْرَ حَقٌّ وَسُؤَالَ مُنْكَرٍ وَكَافِرٍ فِي الْقَبْرِ حَقٌّ وَالْبَعْثَ حَقٌّ وَالشُّوْرَةَ حَقٌّ وَالْحَسَنَاتُ حَقٌّ وَالْمِيزَانَ حَقٌّ وَ
 نَظَارَةَ الْكَلْبِ حَقٌّ وَالْقَوَامَ حَقٌّ وَالْجَنَّةَ حَقٌّ وَالنَّارَ حَقٌّ وَأَنَّ الْمَوْقِفَ بَيْنَ يَدَيِ اللَّهِ تَعَالَىٰ أَوْ أَرَاكَ عَوْرَتَكَ
 جَنَازَهُ هُوَ يَا عَبْدَ اللَّهِ إِذْ كَرِيَ الْعَهْدُ كَعُوضِ يَأْتِيهِ اللَّهُ أَذْكَرَى الْعَهْدِ كَيْهٍ أَوْ رَجَائِي يَا عَبْدَ اللَّهِ إِذْ جَاءَكَ
 كَيْهٍ يَأْتِيهِ اللَّهُ أَذْكَرَى جَاءَكَ لِي أَوْ جَاءَكَ سِيكِرًا فَاكْتُتُكَ بِرُكَاثِ كُزَيْرٍ دِكْرٍ بِرُكَاثِ أَوْ رَجَائِي فَقُلْ لَا تَخَفُ
 كَيْهٍ فَتَقُولُ وَلَا تَخَافُ وَلَا تَحْزَنُ كَيْهٍ (۲۱) کچی اینٹوں سے اور مٹی سے قبر کو بند کر دیں (۲۲) محد کے بند کرتے
 وقت یہ دعا پڑھیں اَللّٰهُمَّ صَلِّ وَحَدِّثْهُ وَالْبَيْتِ وَحُشَّتْهُ وَامِنْ رَوْعَتِهِ وَاسْكُنِ الْيَوْمَ مِنْ رَحْمَتِكَ رَحْمَةً لِّغَنِيٍّ
 بِهَا عَنْ رَحْمَتِهِ مِنْ سِوَاكَ فَإِنَّمَا رَحْمَتُكَ لِلطَّالِبِينَ اور اگر جنازہ عورت کا ہو تو (۲۵) کی جگہ (۲۶) پڑھے (۲۳) ۔
 رشتہ داروں کے سوا اہل حاضرین پشت دست راستے مٹی دیں (۲۴) مٹی ڈالتے وقت اِنَّا لِلّٰهِ وَاِنَّا اِلَيْهِ رَاجِعُونَ
 پڑھتے جائیں (۲۵) قبر کو چار انگشت کشادہ سے لیکر ایک بالشت تک بلند کر سکتے ہیں (۲۶) قبر کے اوپر ریت
 ڈالیں اور سرخ بالو کا زیادہ ثواب ہے (۲۷) کچھ نشان قبر کے سر ہانے کھڑے کر دیں (۲۸) قبر کے اوپر اس طریق
 سے پانی ڈالیں کہ سر کی جانب سے شروع کر کے پاؤں تک لیجا کر پھر سر کی جانب لاویں اور جو پانی بیچ رہے اسکو
 بیچ میں چھڑک دیں اور پانی ڈالتے وقت اس کا لحاظ رہے کہ دایرہ ٹوٹے (۲۹) پانی ڈالتے وقت رو بقبلہ ہو (۳۰)
 پانی گرنے کے بعد سب حاضرین قبر پر ہاتھ رکھ کر انگلیوں کا نشان کر دیں (۳۱) ہاتھ رکھنے کی حالت میں رو بقبلہ ہوں
 (۳۲) سورہ اِنَّا اَنْزَلْنَاهُ مَرْتَبَةً مَّرْتَبَةً پڑھیں بعد اسکے ایک مرتبہ یہ دعا پڑھیں اَللّٰهُمَّ جَافِ الْاَرْضَ عَنْ جَبْنِيٍّ وَاصْصَدِّ
 اِلَيْكَ رَوْحَهُ وَلَقِّهِ مِنْكَ رِضْوَانَكَ وَاسْكُنْ قَبْرَهُ مِنْ رَحْمَتِكَ مَا تَغْنِيْهِ عَنْ رَحْمَتِيْ عِيْرِكَ اور اگر عورت کا
 جنازہ ہو تو (۲۵) کی جگہ (۲۶) کہیں (۳۳) میت کا وارث یا اور کوئی شخص اسکی اجازت سے حاضرین کے جائیکے
 بعد بلند آواز سے بطریق سابق تلقین پڑھے اور وہ نوا امر جو مکروہ ہیں ان میں یہ ہیں (۱) عورتوں کا جنازہ کے ساتھ
 جاندار (۲) دو مردوں کا ایک تابوت پر لیجانا (۳) دو میتوں کا ایک قبر میں دفن کرنا (۴) تختہ وغیرہ کا قبر میں فرش کرنا
 (۵) عزیز و کما مٹی دینا (۶) قبر کی مٹی کے سوا دوسری مٹی قبر پر ڈالنا (۷) قبر کو باہی پشت کرنا (۸) قبر کی دوبارہ مرمت
 کرنا (۹) قبر سے ٹیکہ لگانا اور قبر پر بیٹھنا اور چلنا یہ سب ہمیشہ کے لئے مکروہ ہے واضح رہے کہ اگر مردہ گونہ نہاں
 میں دفن کیا ہوا اور اتنا زمانہ گزر جائے جس میں یقین ہو جائے کہ مردہ خاک ہو جائے تو واجب ہے کہ قبر کا نشان
 مٹا دیں بلکہ زمین کے برابر کر دینا چاہئے کہ اور لوگ وہاں دفن ہونے سے محروم نہ ہوں لیکن اگر میت کسی بزرگوار
 کی ہو تو اسکی قبر کا نشان باقی رکھ سکتے ہیں اس غرض سے کہ زندہ اسکی زیارت کے فیض سے محروم نہ رہیں

اور مردوں کو اس کے قرب سے فائدہ پہنچے اور سنت ہے کہ میت کے رشتہ داروں کو پرہیز اور تسلی دین اور تعزیت کے وقت ان کے حق میں اس طرح پر دعا کریں جَبَّوَاللّٰہُ وَهَنَکُمْ وَاَحْسَنَ عَنِ الْکُفْرِ وَرَحِمَ مَوْتِکُمْ اور سنت ہے کہ تین دن تک میت والوں کے لئے کھانا بھیجتے رہیں اور مکروہ ہے ان کے ہاں کھانا کھانا۔ تیسرا مقصد تیمم کے احکام کے بیان میں جاننا چاہئے کہ تیمم سے ۲۱۔ امر متعلق ہیں بارہ واجب اور سات سنت اور دو مکروہ پس جو بارہ واجب ہیں ان میں (۱) یہ ہے کہ مکان تیمم غصبی نہ ہو جیسا کہ وضو میں مذکور ہوا (۲) جس چیز پر تیمم کریں وہ خاک ہو اسلئے بقول صحیح پختہ اینٹ اور پتھر وغیرہ پر تیمم درست نہیں (۳) تیمم کی مٹی پاک ہو (۴) غصبی نہ ہو (۵) خاک میں کوئی دوسری چیز آمیز نہ ہو اگر اس درجہ پر دوسری چیز کا ملاؤ ہوگا کہ جس سے خاک کہلاو تو اس پر تیمم درست نہیں (۶) تیمم کے اعضا تیمم کرنے سے پہلے پاک ہوویں (۷) نیت کرنا اس طرح پر کہ میں تیمم کرتا ہوں وضو کے بدلے نماز کے مباح ہونے کیلئے واجب قرأت الی اللہ اور غسل کے تیمم کرنے میں بدلے غسل کا قصد کرے (۸) انگشتی اور انگشتانہ وغیرہ جو حائل ہو اسکو ہاتھ سے جدا کرے (۹) خاک پر ہاتھ مارنا نیت کے ساتھ ہووے (۱۰) دونوں ہاتھ سے پیشانی کو مسح کرنا بالوں کی حد سے لیکر ناک کی جڑ تک (۱۱) داہنے ہاتھ کی پشت کو بائیں ہاتھ سے مسح کرنا (۱۲) بائیں ہاتھ کے اوپر داہنی ہاتھ کی پٹلی پھیرنا اور معلوم رہے کہ باہم مجتہدین میں اختلاف ہے بعض کہتے ہیں کہ تیمم وضو کی عوض ہے اس میں ایک مرتبہ ضرب لگائے اور جو غسل کی عوض ہے اس میں دو مرتبہ یعنی ایک مرتبہ چہرہ کے لئے اور ایک دفعہ ہاتھوں کے لئے اور بعض مجتہد کہتے ہیں کہ جو تیمم وضو کی عوض ہے اس میں بھی غسل کے تیمم کی طرح دو ضرب لگانی چاہئیں اور یہی قول صحیح ہے۔ فصل وہ سات امر جو تیمم میں سنت ہیں (۱) یہ کہ تیمم کی خاک خالص ہو یعنی اس میں کچھ ملا ہوا نہ ہو گو خاک ہونے سے خارج نہ ہووے (۲) تیمم کی مٹی اونچی جگہ کی ہو جیسے ٹیلہ (۳) خاک پر ہاتھ مارنے کی وقت انگلیاں جدا جدا ہوں (۴) خاک پر ہاتھ مارنے کے بعد دونوں ہاتھوں کو جھٹک دے (۵) اگر کسی کا ہاتھ کٹ گیا ہو تو ہاتھ کے عوض سڑ کو خاک پر لگا دے (۶) آخر وقت پر تیمم کرے گو معلوم ہو کہ آخر وقت میں بھی پانی میسر نہ ہوگا (۷) ہر نماز کیلئے علیحدہ علیحدہ تیمم کرے اگرچہ پہلا تیمم باقی ہو اور وہ دونوں امر جو مکروہ ہیں ان میں (۱) ریگ پر تیمم کرنا (۲) شور زمین پر تیمم کرنا۔ دوسرا مطلب اس طہارت کے مسائل کے بیان میں جمیع نیت کرنے کی ضرورت نہیں اور جب کو ازالہ نجاست کہتے ہیں پس نجاست بارہ چیز سے ازالہ کیجاتی ہے اور ان بارہ کو شرع میں مطہرات کہتے ہیں (۱) پانی (۲) زمین (۳) دھوپ (۴) آگ (۵) استحالہ یعنی حقیقت کا بدلجانا صورت بگڑ جانا (۶) انتقال یعنی محل بدلجانا (۷) انقلاب یعنی صفت بدلجانا (۸) نقص یعنی مقدار گھٹ جانا۔ (۹) اسلام (۱۰) زوال عین (۱۱) مسح یعنی پاک چیز سے پہنچنا (۱۲) تبعیت یعنی دوسرے کے ساتھ پاک ہونا ان بارہ مطہرات کے احکام تفصیل و اربیان کئے جاتے ہیں پس پانی کے احکام جو مطہرات میں اول درجہ کا مطہر ہے یہ ہیں کہ پانی یا مطلق ہے یا مضاف مطلق سے یہ مراد ہے کہ عرف اور عادت میں بدو کسی قید کے اسکو پانی کہہ سکیں اور آب مضاف سے یہ مطلب ہے کہ قید کے ساتھ پانی کہلائے جیسے گلاب اور آب غورہ یعنی انگوڑا رس

نیت

سنت

مطہرات

اور آب مطلق یا جاری یا غیر جاری ہے اسکی چار قسمیں ہیں تو رکڑ کر سے کم - کر سے زیادہ - اور کوئیں کا پانی - پس آب مطلق کی پانچ قسمیں ہوں گیں (۱) آب جاری اور شروع میں اس سے وہ پانی مراد ہے جو زمین سے ابلتا ہو اور عرف میں اسکو کنواں نہ کہتے ہوں اسکا حکم یہ ہے کہ نجاست ملنے سے یہ پانی نجس نہیں ہوتا اگرچہ کر سے کم ہو یاں اگر رنگ یا بو یا مزہ پانی کا نجاست سے بدل جائے تو نجس ہو جائے گا اور آب باراں برسنے کی حالت میں آب جاری کے حکم میں ہے اور حمام کے حوض کا پانی بھی اگر مرادہ اور خزانہ سے اتصال رکھتا ہو اور وہ خزانہ کر سے کم نہ ہو تو آب جاری کے حکم میں ہے **فصل** آب کر وہ پانی ہے جس کی پیمائش طول و عرض و عمق میں بیالیس بالشت پوری اور آٹھواں حصہ کم ایک بالشت اوسط درجہ کی بالشتوں سے ہو اور وزن کی رو سے بارہ سو رطل عراقی کے برابر ہو وے اور ہر رطل ایک سو تیس درہم شرعی کا ہوتا ہے اور ہر درہم اڑتالیس جو میانہ کا پس عراق عرب کا رطل چھ ہزار دو سو چالیس جو کاٹھڑا جس کی رو سے ہر کرچہ ہتر لاکھ اٹھاسی ہزار جو میانہ کا ہوا جو نجاست کے ملنے سے جب تک اسکا رنگ یا بو یا مزہ بدل نہ جائے نجس نہیں ہو سکتا پس اگر کسی شخص کا ہاتھ خون میں آلودہ ہو اور وہ ایسے حوض میں جو پورا کریم ہو نہ زیادہ نہ کم اپنا ہاتھ ڈال دے تو وہ حوض نجس ہو جائے گا اس سبب سے کہ ہاتھ کی رنگت سے کسی قدر پانی کا رنگ ضرور بدل جائیگا اور باقی کر سے کم ہے پس وہ کل پانی نجس ہو جائیگا لیکن اگر کسی کا ہاتھ ہشتاب سی نجس ہو اور ہشتاب خشک ہو جائے اور پھر وہ شخص اپنا ہاتھ ایسے حوض میں ڈال دے تو وہ حوض نجس نہیں ہوگا بلکہ اسکا ہاتھ پاک ہو جائیگا کیونکہ نجاست کی وجہ سے پانی میں کچھ تغیر نہیں آیا لیکن حوض کر سے زیادہ ہے اور خون کے قطرے اس میں گر جائیں اور کچھ پانی اس سے رنگین ہو جائے تو اس صورت میں تخمینہ کرنا چاہئے کہ اگر صاف پانی بقدر کر کے باقی رہ گیا ہے تو وہ کل پانی پاک ہے اور اگر کم ہے تو نجس ہے اور اگر ایسے حوض میں جو بے کم و زیادہ ایک کر ہو کتے کا بال چاڑھے اور کوئی شخص مثلاً پیالے سے اس بال کو پانی سے جھٹ سے اٹھالے تو پیالہ کے اندر کا رخ اور وہ پانی جو اس کے اندر ہے نجس ہو جائیگا اور باہر کا رخ اور باقی کر کا پانی پاک رہیگا اور اگر وہ بال پیالہ میں نہ آیا تو اٹا معاملہ نظر آئیگا یعنی پیالہ کے اندر سے اس پانی کے جو اس میں ہے پاک ہے اور باہر کا رخ اور باقی پانی کر کا یعنی وہ پانی جو کر سے کم ہو وہ نجاست کے ملنے سے نجس ہو جاتا ہے اگرچہ رنگ یا بو یا مزہ میں فرق نہ آیا ہو۔ **فصل** کنوئیں کے پانی کے بارے میں جہتد مختلف ہیں بعض کا یہ عقیدہ ہے کہ جب تک رنگ یا بو یا ذائقہ نہ بدلے کنواں نجس نہیں ہوتا اور بعض کہتے ہیں کہ نجس ہو جاتا ہے گو کچھ تغیر نہ ہو اور بعضوں کا قول ہے کہ اگر ایک کر کی مقدار پانی ہے یا زیادہ تو کنواں بدون تغیر کے نجس نہیں ہوتا اور اگر کر سے کم ہے تو نجس ہے اگرچہ متغیر نہ ہو وے ان قولوں میں پہلا قول قوی ہے اور ان جہتدین کے نزدیک جو نجاست کے قائل ہیں واجب ہے کہ اگر اونٹ کنوئیں میں گر کر مر جائے یا بیل یا شرب یا بوزہ یا سنی یا خون حیض یا استاضہ یا نفاس کا خون گر جائے تو کل پانی نجس ہو جائے اگر کل پانی توڑا ڈنڈا ہو تو چار آدمی باری باری پانی نکالیں دو دو آدمی ملکر کھینچیں جب یہ دونوں تھک جائیں تو دوسرے دو نو کھینچیں لیکن اسی طرح طلوع فجر سے غروب آفتاب تک - اور اگر گھوڑا یا گد یا یا گائے کنوئیں میں گر کر مر جائے تو ایک کر پانی

ہاتھ نہ دھو

نکالیں اور آدمی کے مرنے پر ستر ڈول مرد ہو یا عورت جوان ہو یا بچہ لیکن کافر کے مرنے میں اختلاف ہی بعضہ
مجتہد کل پانی نکالنا واجب جانتے ہیں باقی عالم اس میں بھی ستر ڈول کافی جانتے ہیں اور اگر تازہ پارخانہ یا بہت سا
خون مثلاً اسفند خون جتنا بکری کے ذبح کرنے سے نکلتا ہے کنوئیں میں گر جائے تو پچاس ڈول نکالیں اور جو تھوڑا
سا خون گر جائے جیسے کہوتر کے ذبح سے نکلتا ہے تو دس ڈول نکالیں یہی حال خشک پارخانہ کا ہے اور اگر چوہا اگر پر
اور مکر چھٹ جائے یا کتا اگر زندہ نکل آئے تو سات ڈول نکالیں اور اگر چوہا پھٹا پھولا نہ ہو تو تین ڈول اور اگر
خرگوش یا لومڑی یا بھیر یا سورا یا کتا یا بلی کنوئیں میں گر کر مر جائے تو چالیس ڈول نکالیں اور اگر مرد کا پیشاب کنوئیں
میں گرے تو بھی یہی حکم ہے اور اگر چڑیا گر کر مر جائے تو ایک ڈول نکالنا چاہئے اور جو پانی مضاف ہو جیسے کسی چیز کا پانی
جیسے گلاب عرق بید مشک رس وغیرہ وہ بغور نجاست سے متصل ہو نیکیہ نجس ہو جاتا ہے اگرچہ دس گرہوں اور وضو اور
غسل اس سے صحیح نہیں اس میں کل مجتہدوں کا اتفاق ہی ابن بابویہ کے سوا کہ وہ کل کے برخلاف وضو اور غسل گلاب ہی
تجویز کرتے ہیں (۲) مطہر زمین ہے کہ جو تہ کی تلی اور پاؤں کے تلوے کو پاک کرتی ہے اور اگر کسی کا پاؤں کٹ گیا ہو
اور لکڑی کا پاؤں لگا رکھتا ہو تو اس کا بھی یہی حکم ہے (۳) مطہر آفتاب ہے یہ نجس زمین اور صف اور چٹائی کو خشک
کرنے کے بعد پاک کر دیتا ہے ایسے ہی ہر چیز کو جب کار کھنا اٹھانا نہیں ہو سکتا جیسے درخت اور درخت پر لگے ہوئے
پھل کو اور چمکھٹ کو اور ان جالیوں کو جو عمارت میں لگی ہوں پاک کرتا ہے اور اگر نجس مٹی سے بطریق گوندے کے
دیوار بنائیں اور آفتاب اسکے ایک سو چھ پر پڑے اور اس کل دیوار کو خشک کر دے تو دوسرے رخ اور اندر سے بھی پاک
ہو جائیگی (۴) مطہر آگ ہے اور وہ جس چیز کو جلا کر کوئلہ یا رکھ بنا دے وہ چیز پاک ہو جائیگی لیکن اگر نجس مٹی سیٹھ یا برتن
بنائیں اور ان کو پکائیں تو طہا ہوئے میں اختلاف ہے شیخ طوسی علیہ الرحمۃ کا یہ قول ہے کہ یہ دونوں بھی پاک ہو جاتے ہیں
یہ قول قوی ہے (۵) مطہر استحالہ یعنی نجس چیز کی صورت اور نام کا بدل جانا مثلاً مٹی سے طہا ہر حیوان پیدا ہو جائے
یا کتا نمک کی کان میں گر کر ٹک بجائے (۶) مطہر انتقال یعنی ایک جگہ سے دوسری جگہ منتقل ہونا جیسے آدمی کا خون
چمچ کے پیٹ میں جا کر (۷) مطہر انقلاب جیسے شراب سرکہ ہو جائے (۸) نقص جیسے انگور کا رس ابال کھا کر نجس ہو جاتا
ہے اور جب اسکی دو تہائی چلبائے تو پاک ہو جاتا ہے (۹) اسلام اور وہ کافر کو نجاست کفر سے پاک کرتا ہے (۱۰)
زوال عین یعنی اصلی نجاست کا صاف ہو جانا جیسے گھوڑے کا منہ یا ہاتھ پاؤں خون میں بھر جائے تو حسب وقت صاف
ہو جائیگا پاک ہو جاتا ہے (۱۱) پاک چیز سے پونچھنا اور یہ پارخانہ کے باب میں ہے کہ جب ڈھیلیوں سے یا تین خیر
وغیرہ سے بشرطیکہ پاک ہوں پونچھ ڈالیں تو مخرج پاک ہو جاتا ہے (۱۲) تبعیت جیسے کافر حربی کا بچہ اسیر ہو کر مسلمانوں
کے پاس رہنے سے پاک شمار ہوتا ہے ایسے انگور کا شیرہ پکانے سے جو دیگ اور چمچ اور طہل خس کے کپڑے نجس
ہو جاتے ہیں جب شیرہ پکتے پکتے دو تہائی جگہ پاک ہو جاتا ہے تو اس کے ساتھ یہ سب بھی پاک ہو جاتے ہیں۔

فصل نجاستیں کل گیارہ ہیں (۱) بول (۲) پارخانہ بشرطیکہ یہ ایسے جاندار کے ہوں جسکا گوشت مکھانا حرام ہو اور
خون دہار بندہ کر نکلتے (۳) خون اس حیوان کا جسکا خون جہندہ ہو خواہ حلال گوشت ہو خواہ حرام مگر جو خون ذبح کے

بعد حیوان کے گوشت میں باقی رہتا ہے بعد نکال جانے اس خون کے جو ذبح کیوقت معمولی طور پر نکال جاتا ہے وہ پاک ہے بلکہ اسکا کھانا بھی حلال ہے (۴) مٹی اس جانور کی جسکا خون نجس ہے (۵) کتا دریائی کتے کے سوا کہ وہ گو حرام ہے مگر پاک ہے (۶) سور دریائی سور کے سوا کہ دریائی سور کا حکم دریائی کتے کا ہے اور اگر کتا بھیڑ پر چڑھ جائے اور اس سے بچہ پیدا ہو تو وہ بچہ اگر کتے کے مشابہ ہے تو نجس ہے اور اگر بھیڑ سے مشابہ ہے یا اپنی صورت پر ہے تو پاک ہے لیکن اگر کتا سوری پر چڑھے تو ان کا بچہ جو کتے اور سور سے مشابہ نہ ہو اسکی نجاست میں اختلاف ہے احتیاط یہی ہے کہ اسکو نجس سمجھیں (۷) کافر ذمی ہو خواہ حربی اہل کتاب ہو یا بے کتاب لیکن کچھ مجتہد یہود و نصاریٰ کو پاک جانتے ہیں مگر یہ رائے ضعیف ہے (۸) ہر نشہ کی چیز جو اصل میں پتلی ہو اور شیخ ابن بابویہ کے نزدیک جس کپڑے میں شراب لگی ہو اس سے نماز جائز ہے اور جس گھر میں شراب ہے اس میں ناجائز ہے (۹) انگور کا شیرہ جو ش کھلنے کے بعد جنگ دوتھائی اسکا جلا کر کم نہ ہو جائے (۱۰) بوزہ گو اس میں نشہ نہ ہو (۱۱) مردہ یا جاندار جسکا خون زندگی میں جہندہ ہو حلال ہو یا حرام اور جمیع اجزا مردے کے نجس ہیں (۱۲) وہ جزو جو نجس ہو جیسے بال اور ہڈی اور سینک اور سہم نجس العین کے یہ جزو بھی نجس ہیں اور سید مرتضیٰ کا یہ قول ہے کہ نجس العین کے بھی ایسے اجزا نجس نہیں یعنی سور کتے کے بھی بال اور ناخن وغیرہ پاک ہیں مگر کوئی اور مجتہد اس رائے میں شریک نہیں **فصل** اگر کتا کسی برتن کو چاٹ لے اور آب قلیل سے اسکو پاک کرنا چاہیں تو اول اسپرٹی ملیں مٹی ملنے کے بعد دو مرتبہ پانی سے دھوئیں اور اگر خاک سیر نہ ہو تو بعض مجتہد کہتے ہیں کہ جو چیز مثل خاک ہو جیسے بھوسی اسکو بجائے خاک کے ملیں اور بعض کہتے ہیں کہ خاک کی عوض بھی پانی سے دھوئیں اور اگر اسی برتن کو کہ وغیرہ آب کثیر یا آب جاری میں پاک کریں تو مانجھنے کے بعد ایک مرتبہ غوطہ دینا کافی ہے اور بعض مجتہدوں کے نزدیک آب کثیر میں اگر پاک کریں تو مٹی سے مانجھنے کی بھی ضرورت نہیں لیکن پہلا قول صحیح تر ہے اور اگر سور کسی برتن کو چاٹ لے تو بعض مجتہد فرماتے ہیں کہ سات مرتبہ اس برتن کو دھونا چاہئے اور بعضوں کے نزدیک اسکا حکم بھی کتے کے چاٹنے کے برابر ہے **فصل** اگر کوئی کپڑا پیشاب سے نجس ہو جائے تو اسکو آب قلیل سے دھونا چاہئے اور اگر بچہ شیر خوار کا پیشاب لگے تو ایک دفعہ پانی بہا دینا کافی ہے جو ٹوٹنے کی بھی ضرورت نہیں لیکن اس میں تین شرطیں ہیں (۱) یہ کہ وہ بچہ لڑکا ہو لڑکی نہ ہو (۲) اسکی غذا اٹا لیا دودھ ہو (۳) اس کا سن دو برس سے کم ہو اور اگر پیشاب ایسے بچہ کا نہ ہو تو ایک دفعہ پانی ڈالنے کے بعد دوبارہ پانی ڈالنا اور پھر پھونچنا چاہئے اور اگر پیشاب کے سوا کوئی اور نجاست ہو تو ازالہ سین نجاست کے بعد ایک دفعہ دھو کر پھونچ دینا کافی ہے اور دوبارہ دھونے کی حاجت نہیں لیکن اگر کڑیا آب جاری میں پاک کریں تو نجاست اتار نیلے بعد ایک دفعہ ڈبو دینا کافی ہے پھونچنا لازم نہیں اور اگر پوتین یا توشک یا تکیہ یا کوئی اور سخت چیز مثل ان کے آب قلیل سے پاک کرنا چاہیں تو پھونچنے کی ضرورت نہیں فقط دھونا اور ملنا کافی ہے اور معلوم رہے کہ کپڑے میں اگر ایسی نجاست لگے جو رنگ رکھتی ہے جیسے خون اور دھوسے پراسا رنگ نہ جائے تو وہ حصہ پاک ہے رنگ کا چھوٹنا لازم نہیں **فصل** اگر مٹکا یا ہنڈیا یا کٹورہ وغیرہ کو آب قلیل سے پاک کرنا چاہیں تو اسکا یہ طریقہ کہ مٹکا یا ہنڈیا یا کٹورہ

اس میں ڈالکر بلاویں کہ سب جگہ پہنچ جائے پھر اس پانی کو گر کر اور پانی ڈالکر اس برتن کو کھنگال لیں اور اگر بخس برتن زمین میں گڑا ہو وہ جیسے سقاوہ کا مٹکا تو اس کا اکھاڑنا ضرور نہیں اسی طرح گڑے ہوئے کو پاک کر سکتے ہیں اور اگر کسی قدر پانی اسکے تلے میں رہ جائیگا اسکو کپڑے یا ردی وغیرہ سے صاف کر دیں اور جانتا چاہئے کہ سونے اور چاندی کے برتنوں میں کچھ کھانا کچھ رکھنا حرام ہے مرد کو بھی اور عورت کو بھی لیکن وہ کھانا پانی وغیرہ جو اس برتن میں ہے حرام نہیں ہو جاتا فقط بقصد کھانے کے اس برتن میں سے اٹھا نا حرام ہے۔ اگر اس میں سے نکال کر دوسری چیز میں رکھ کر کھائیں تو حلال ہے اور سونے چاندی کے آفتاب سے ہاتھ منہ نہ ہونا بھی حرام ہے ایسا ہی سونے اور چاندی کے لگن سے اپنے اوپر یا دوسرے پر یا کسی جگہ پر پانی گرا دینا بھی حکم ہے ایسے ہی سونے چاندی کی دوات سے کچھ لکھنا یا سنہری روپہلی سرمہ دانی سے سرمہ لگانا حرام ہے لیکن سونے چاندی کا قلم اور سلانی حرام نہیں اور اگر سونے چاندی کے پتر چڑے ہوئے کو زے یا لگن سے پانی پیوے تو واجب ہے کہ اپنے ہونٹ کو سونے چاندی کو نہ لگنے دے اور اگر سونے کا جھول تانبے کے برتن پر پھرا ہو تو اسکو تپا کر دیکھیں اگر اس سے سونا حاصل ہو تو اس پر سونے کے برتن کا حکم ہوگا اور اگر مطلقاً سونا حاصل نہ ہو تو اسکے باب میں مجتہد مختلف ہیں صحیح یہ ہے کہ تانبے کے حکم میں ہے اور سونے چاندی کے عوض میں غسل کرنا بھی صحیح نہیں ترتیبی غسل ہو یا ارتقاسی لیکن اگر اس عوض کی زمین سونے چاندی کی نہ ہو تو اس میں غسل صحیح ہے پہلا باب اللہ تعالیٰ کی توفیق سے تمام ہوا۔

دوسرا باب

واجبی اور سننی نمازوں کے بیان میں اور اس میں ایک مقدمہ اور تین مطلب اور ایک خاتمہ ہے مقدمہ واضح ہو کہ فرض نمازیں بارہ ہیں (۱) نماز پنجگانہ جس کو نماز یومیہ بھی کہتے ہیں (۲) نماز جمعہ (۳) نماز عید رمضان (۴) نماز عید قربان (۵) نماز طواف خانہ کعبہ (۶) نماز آیات یعنی چاند گہن اور سورج گہن اور زلزلہ اور کالی اور لال آندہ ہوں وغیرہ آسمانی خوفناک چیزوں کی (۷) نماز جنازہ (۸) وہ نماز جو مسجیت سے واجب ہو (۹) وہ نماز جو قسم سے واجب ہو (۱۰) وہ نماز جو عہد سے واجب ہو (۱۱) وہ نماز جو اجارہ سے واجب ہو (۱۲) باپ کی نماز جو بڑے بیٹے پر ادا کرنا واجب ہے اور سننی نمازیں اس قدر ہیں کہ ان کی گنتی نہیں ہو سکتی اس کتاب میں ان میں سے ۲۴ نمازوں کا ذکر کیا جاتا ہے (۱) نماز نوافل یومیہ جو ہر شب و روز سنت ہیں (۲) وہ نماز جو حضرت رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی طرف منسوب ہے (۳) نماز حضرت امیر المومنین علیہ السلام کی (۴) نماز حضرت فاطمہ علیہا السلام کی (۵) نماز جعفر طیار (۶) نماز اعرابی (۷) نماز طلب بارش جب کو نماز استسقاء کہتے ہیں (۸) نماز عید غدیر (۹) ہر مہینہ کی پہلی تاریخ کی نماز (۱۰) ماہ رمضان کے نوافل (۱۱) نماز روزہ مبعوث (۱۲) شب مبعوث کی نماز (۱۳) روز مبارکہ کی نماز (۱۴) مہینہ زیارت کی نماز (۱۵) نماز غائب (۱۶) رجب کی چند رہیں رات کی نماز (۱۷) شب برات کی نماز

(۱۸) عید کی رات کی نماز (۱۹) نماز عقیقہ (۲۰) سفر کے وقت کا دو گانہ (۲۱) نماز توبہ (۲۲) نماز بدیہ میت (۲۳) نماز عاشورا (۲۴) نماز روزہ روز پر پہلا مطلب فرض نمازوں کے بیان میں اور اس میں نو مقصد ہیں پہلا مقصد نماز پر مبنی یعنی پنجگانہ کے بیان میں جو ہر رات دن میں واجب ہیں ہر بالغ عاقل پر سوائے اس عورت کے جو حائض یا نفسا ہو معلوم کرنا چاہئے کہ مقدمات نماز پنجگانہ کے یعنی وہ چیزیں جنکو نماز کے شروع سے پہلے عمل میں لانا چاہئے چھ ہیں (۱) طہارت حدیث اکبر و اصغر سے (۲) بدن اور لباس سے نجاست کا دور کرنا (۳) عورتین کا ستر کرنا (۴) مکان نماز کا ملاحظہ کرنا کہ نجس یا غصبی نہ ہو (۵) وقت نماز کا پہچاننا (۶) سمت قبلہ کو تحقیق کرنا ان چھ چیزوں میں سے پہلی دونوں چیزوں کا بیان اس کتاب کے پہلے باب میں تفصیل وار بیان ہو چکا ہے باقی چار چیزوں کو ہم چار محبت میں بیان کرتے ہیں پہلا محبت عورتین کے ستر کے بیان میں اور وہ نماز میں واجب ہے خواہ کوئی دیکھنے والا ہو یا نہ ہو خواہ نمازی کا محرم ہو مثل بی بی اور کنیز کے خواہ نامحرم ہو پس اگر کوئی شخص اند میری کو ٹھٹھری میں تنہا ہو اور برہنہ ہو کہ نماز پڑھے اسکی نماز باطل ہے اور مرد پر فقط چھپانا قبل اور دبر اور خضتین کا واجب ہے لیکن عورت پر تمام بدن کا چھپانا واجب ہے چہرہ اور دونوں ہاتھوں اور دونوں پاؤں کے سوا لیکن کنیز پر سر اور پاؤں کا ڈھکنا واجب نہیں اور جاننا چاہئے کہ وہ لباس جس میں آدمی نماز پڑھے اس سے ۲۷ مسئلے متعلق ہیں ۵ تو واجب ہیں اور ۷ سنت اور پندرہ مکروہ پس وہ پانچ جو واجب ہیں انہیں (۱) یہ ہے کہ لباس غصبی نہ ہو (۲) یہ کہ خالص ریشم نہ ہو کہ مرد کی نماز حریر محض میں جائز نہیں اور ابن بابویہ کے نزدیک عورت بھی ریشمی لباس میں نماز نہیں پڑھ سکتی مگر یہ قول ضعیف ہے اور ضرورت میں مثلاً جاڑا شدت سے ہو یا لڑائی کا موقع ہو یا بدن میں جوئیں پڑ گئی ہوں تو ریشمی لباس میں مرد کی بھی نماز درست ہے (۳) سنہرا نہ ہو کہ مرد کی نماز سونا پنکر باطل ہے (۴) پاک ہو لیکن چھ جگہ نجاست معاف ہے (۱) یہ کہ کوئی زخم یا پھوڑا جس سے خون بہتا ہو تو جب تک اس سے خون رواں رہیگا اس وقت تک اس خون بھری لباس سے نماز صحیح ہے (۲) کسی کو پیشاب کا عارضہ ہو اور کپڑہ پاک نہ رہ سکے تو اسی کپڑے میں نماز صحیح ہے مگر ہر روز ایک مرتبہ دھو لینا واجب ہے (۳) جو عورت بچے کو رکبتی ہے خواہ بچہ لڑکا ہو خواہ لڑکی اور ایک کپڑے کے سوا دوسرا کپڑا اس کے پاس نہ ہو اور اس کپڑے کو پیشاب یا پاؤں کا لگ جائے تو اس عورت کی نماز اس کپڑے میں صحیح ہے مگر رات دن میں اسکو ایک مرتبہ طہا کرے اور افضل یہ ہے کہ آخر وقت میں کپڑے دھو کر ظہر و عصر کو ملا کر پڑھے اور مغرب و عشاء سے بھی اول وقت میں فارغ ہو جائے اس تدبیر سے چار نمازیں پاک لباس میں اسکو میسر آجائیں گی (۴) درہم بغلی سے کم جبکہ مقدار انگوٹھے کے پورے کے برابر ہے اگر کپڑے یا بدن میں خون لگا ہو تو بغیر پاک کئے نماز ہو سکتی ہے لیکن اگر دوسری جگہ بدن کو یا کپڑے کو لگ جائے یا حیض یا استنسا یا نفاس کا خون یا کتے یا سور یا کافر کا خون ہو تو ان ساتوں صورتوں میں بدن اور لباس کا پاک کرنا واجب ہوگا اگرچہ درہم سے کم ہو (۵) ایسا چھوٹا کپڑا جس سے عورتین کا ستر نہ ہو سکے جیسے ٹوپی بند موزہ ازار بند ان کی نجاست معاف ہے اگرچہ نجاست متعلق ہو

یعنی ان ساتوں خون میں سے کوئی لگا ہو جنکا ابھی ذکر ہوا ہے (۶) جس نجاست کے دو کرنے پر نمازی قادر نہ ہو مثلاً کپڑا ناپاک ہے لیکن جاڑے کی شدت سے اتار نہیں سکتا تو اس نجس کپڑے میں نماز ہو جائیگی۔

(۷) واجبات ستر یہ ہیں کہ ایسے حیوان کا چمڑا نہ ہو جسکا گوشت حرام ہو جیسے سمور اور لومڑی کا چمڑا ایسے ہی ان جانوروں کے بال اور ان کا حکم ہے لیکن دو جانور ایسے ہیں جنکا گوشت حرام ہے اور پھر بھی انکے پوشین اور ان میں نماز درست ہے ان میں سے ایک تو خنزیر ہے جو دریائی جانور ہے اور دوسرا سنجاب ہے لیکن سنجاب کے بال اور کھال میں بعض مجتہد نماز کو منع کرتے ہیں اور سات امر جو سنت ہیں اور نمازی کے لباس سے متعلق ہیں ان میں (۱) تو یہ ہے کہ نمازی کا لباس سفید (۲) نمازی کے تمام کپڑوں سے جو عمدہ اور خوب پاک ہو وہ ہو (۳) مشروع یعنی ریشم کا یا نا بھی نہ ہو (۴) رنگین ہو تو ہلکے رنگ کا ہو گہرا رنگ نہ ہو (۵) سر پر عمامہ باندھے ہو (۶) عمامہ تخت اسٹنک بھی ہو (۷) تخلین عربی سے نماز پڑھنا اور وہ پندرہ امر جو مکروہ ہیں۔

(۱) تصویر دار کپڑے پر نماز پڑھنا (۲) ریشم جیسے نماز پڑھنا (۳) سیاہ لباس میں عمامہ اور موزے کے کہ ان دونوں میں نماز مکروہ نہیں (۴) کافر کے بنے ہوئے یا عیسے ہوئے کپڑے میں نماز پڑھنا (۵) کرتہ کے اوپر لنگی باندھ کر نماز پڑھنا (۶) اس شخص کا کپڑا پہنکر جو نجاست سے پرہیز نہ رکھتا ہو (۷) اس شخص کا کپڑا پہنکر نماز پڑھنا جو پرپایا مال مارنے سے پرہیز نہ کرتا ہو (۸) بوسے کی انگوٹھی پہنکر نماز پڑھنا (۹) بغیر رو نماز پڑھنا (۱۰) عورت کو بدون گردن بند اور گلو بند کے نماز پڑھنا (۱۱) بابسے والے جھانجن پہنکر نماز پڑھنا (۱۲) قبائے کے بند لگا کر (۱۳) لوہا کھلا ہو نمازی کے جسم یا لباس میں ہو (۱۴) زرد یا سرخ کپڑے میں مرد کو نماز پڑھنا (۱۵) چادر کے دونوں سرے بغل کے نیچے سے نکال کر ایک مونڈھے پر ڈال لینا۔ دوسرا مجتہد مکان نماز کے بیان میں نماز کی جگہ سے ۳۵ متر حلق میں دو حکم واجب چار سنت ۲ مکروہ اور دونو واجب یہ ہیں (۱) یہ کہ نماز کی جگہ غصبی نہ ہو کیونکہ غصبی مکان میں نماز باطل ہے لیکن اگر مالک اجازت دے تو ہو جائیگی اسی طرح دوسرے کی ملک میں بدون اجازت کے صحیح نہیں اور اجازت کی چار قسمیں ہیں (۱) صریح یعنی مالک کہے کہ میرے مکان میں نماز پڑھو (۲) ضمنی مثلاً کہدے کہ میرے گھر میں ٹھہر تو اس اجازت کے ضمن میں نماز کی اجازت بھی آگئی (۳) فحوائی مثلاً کوئی کسی کا مہمان ہو (۴) شاہد حال یعنی موقع سے معلوم ہو کہ مالک راضی ہو گا جیسے جنگل اور حمام اور سرائے کا حال ہو کہ قریب سے معلوم ہے کہ مالک کسی کے نماز پڑھنے کا مزاج نہیں ہوتا (۵) نماز کی جگہ نجس نہ ہو اس قسم سے کہ اس کی ناپاکی نمازی کے بدن یا کپڑے کو مسریت کر جائے اگرچہ خون درم بغل سے کم ہو لیکن اگرچہ نماز کی جگہ نجس ہو اور خشک ہو کہ اسکی ناپاکی اثر نہ کرے تو نماز وہاں صحیح ہے البتہ نجس جگہ پر سجدہ نہیں ہو سکتا گو خشک ہو اور اسکی نجاست بدن اور کپڑے کو بھی نہ لگے اور وہ چار امر سنت کہ نماز کے مکان سے متعلق ہیں ان میں (۱) یہ ہے کہ نماز کی کل جگہ پاک ہو (۲) پیشانی کی جگہ کھڑے ہو نیکی جگہ سے برابر ہو یا نیچی ہو بلند نہ ہو (۳) نماز کے آگے سترہ ہو اور سترہ سے مراد یہ ہے کہ دیوار یا کچھ اوٹ قبلہ کی جانب نمازی کے آگے ہو مگر نمازی کو اس چیز سے

دو تین ہاتھ سے زیادہ قاصلہ نہ ہو اور اگر لاٹھی سامنے رکھے وہ بھی کافی ہے (۴) نماز واجب کو مسجد میں پڑھے خصوصاً مسجد الحرام و مسجد نبویہ میں اور حدیث میں آیا ہے کہ مسجد الحرام میں ایک نماز پڑھنا لاکھ نمازوں کے برابر ہے اور مسجد نبوی میں ایک نماز پڑھنا دس ہزار نمازوں کے برابر ہے اور مسجد اقصیٰ اور مسجد کوفہ میں ایک نماز ہزار نمازوں کے برابر ہے اور جامع مسجد میں ایک نماز سو نمازوں کے برابر ہے اور محلہ کی مسجد کی نماز ۲۵ نمازوں کا ثواب رکھتی ہے اور بازار کی مسجد کا ثواب بارہ نمازوں کے برابر ہے لیکن عورتوں کی نماز مسجد سے گھر میں افضل ہے اور دالان سے اندر کی کوٹھڑی میں افضل ہے اور صحن کے مقابلہ میں دالان افضل ہے اور کوٹھے پر نماز پڑھنے سے صحن میں نماز پڑھنا افضل ہے اور فصل دار کو ٹھابے پر سے کی چھت سے افضل ہے اور ۲۷ حکم جو مکروہ ہیں (۱) حمام کے اندر نماز پڑھنا لیکن درجہ جامعہ کہن میں یعنی جس درجہ میں کپڑے اتار دیتے ہیں اور چھت پر مکروہ نہیں (۲) کشتی میں نماز پڑھنا جس صورت میں خشکی میں جانا ممکن ہو (۳) غائے کہ جس کے اندر فرض نماز پڑھنا یا کس سنت مکروہ نہیں (۴) جس جگہ قرآن یا کتاب کھلی ہو یا کوئی کاغذ لکھا ہوا سامنے رکھا ہوئے جس کا خط نمایاں ہوئے (۵) جس جگہ سامنے چراغ جلتا ہو یا آگ روشن ہو (۶) جس جگہ کوئی عورت سامنے لیٹی ہو گو نمازی کی طرف پشت کے ہوئے ہو اور گو محرم بھی ہو (۷) جس جگہ کوئی شخص رو برو ہو (۸) جس جگہ کوئی ہتھیار بے غلاف سامنے رکھا ہو (۹) جس گھر میں آتش پرست ہو اور جس گھر میں یہودی یا نصرانی ہو اس میں نماز پڑھنا مکروہ نہیں (۱۰) جس گھر میں کتا ہو (۱۱) کھلے ہوئے دروازے کے سامنے (۱۲) گورستان میں (۱۳) طویلہ وغیرہ میں جہاں جانور بندستے ہوں (۱۴) جس جگہ نشہ رکھا ہو (۱۵) اناج کے ڈھیر پر گو اس پر ٹی لپٹی ہوئی ہو (۱۶) جس مکان میں اکثر آگ لگتی رہے جیسے باورچی خانہ اور حمام کی بھٹی اگرچہ نماز کی وقت آگ نہ ہو (۱۷) بدون اسکے کبرچ میں کچھ پردہ ہو یا دس ہاتھ کا قاصلہ عورت کے برابر یا پیچھے کھڑے ہو کر مرد کو نماز پڑھنا محرم ہو یا نامحرم ہاں اگر عورت مرد کے پیچھے ہو تو کراہت نہیں اور اوٹ یا فاصلہ کی بھی ضرورت نہیں اور بعض مجتہد اس مسئلے پر کہتے ہیں کہ اگر عورت مر ساقہ تکبیر کہیں گے تو دونوں کی نماز باطل ہوگی ورنہ جس نے بعد میں نیت کی ہے اس کی نماز باطل ہوگی (۱۸) اس خاک پر نماز پڑھنا جس کو چیونٹی اپنے سوراخ سے نکال کر باہر ڈالتی ہے (۱۹) ذبح گاہ میں (۲۰) شور زمین میں (۲۱) برف پر نماز پڑھنا (۲۲) پانی کے بہاؤ کی جگہ گو اس وقت پانی نہ ہو (۲۳) ریگ رواں پر (۲۴) سڑک کے گولہ پر (۲۵) لالہ کے کھیت میں (۲۶) تصویر دار مکان میں (۲۷) اونٹوں کے پڑاؤ میں اگرچہ اس وقت اونٹ موجود نہ ہوں فصل مسجد کے بنانے میں اور اس کے احکام میں واضح ہو کہ مسجد کی بنیاد رکھنا اور تعمیر کرنا بہت بڑا ثواب ہے جناب صادق علیہ السلام سے منقول ہے کہ جو شخص مسجد کی بنیاد ڈالے جفتہ تعالیٰ اسکے لئے بہشت میں مکان تعمیر کرنا ہے اسی طرح تعمیر مسجد کے ثواب کے بیان میں اور بہت سی حدیثیں ہیں پس جانتا چاہئے کہ ۴۰ امر مسجد سے متعلق ہیں ۱۲ سنت اور تیرہ مکروہ اور گیارہ حرام پس بارہ مسنون ہیں (۱) مسجد کی عمارت میانہ ہو نہ بہت پست اور نہ بہت بلند (۲) طہارت کا مقام مسجد کے باہر دروازہ پر ہو

مکروہات نماز

تعمیر و اصلاح مسجد کے احکام

(۳) مسجد میں جانے کے وقت داہنا پاؤں داخل کرے اور نکلتے وقت پہلے بائیں پاؤں مقدم کرے
 (۴) مسجد میں جانے سے پہلے اپنے جوتہ کو ملاحظہ کر لے مہرہ و انجن ہو (۵) داخلے کے وقت یہ دعا پڑھے۔
 بِسْمِ اللّٰهِ وَالسَّلَامُ عَلٰی رَسُوْلِ اللّٰهِ وَصَلَوَاتُ اللّٰهِ وَسَلَوَاتُ مَلَائِكَتِهِ عَلٰی مُحَمَّدٍ وَآلِ مُحَمَّدٍ وَالسَّلَامُ عَلَيْهِمْ
 وَرَحْمَةُ اللّٰهِ وَبَرَکَاتُہٗ رَبِّ اعْفُفْنِیْ ذُنُوْبِیْ وَافْتَحْ لِیْ اَبْوَابَ فَضْلِكَ (۶) نکلتے وقت بھی یہی دعا پڑھے (۷)
 با وضو مسجد میں جانا (۸) داخل ہو کر تعظیم مسجد کا دو گانہ ادا کرے (۹) مسجد میں کثرت سے جانا اور مسجد کو خوشبو دینا
 کرنا (۱۰) مسجد میں قبلہ رو بیٹھنا اور خدا کی حمد بجالانا اور نبی پر درود بھیجنا اور اپنی حاجت طلب کرنا (۱۱) مسجد
 میں چراغ جلانا کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا ہے کہ جو مسجد میں چراغ روشن کرے اسکے لئے تمام
 فرشتے اور عادلان عرش استغفار کرتے رہیں گے۔ جب تک وہ چراغ روشن رہیگا (۱۲) مسجد میں جھاڑو دینا
 خصوصاً جمعرات کے دن اور جمعہ کی رات میں جناب موسیٰ کاظمؑ فرماتے ہیں کہ حضرت پیغمبر نے فرمایا کہ جو شخص
 جمعرات یا شب جمعہ کو مسجد میں جھاڑو دے اور اس قدر کوڑا جھنڈا کہ اس میں ڈالتے ہیں مسجد سے باہر نکلیں
 حق تعالیٰ اسکے تمام گناہ بخل فرماتا ہے اور وہ سترہ امر مکرہ جو مسجد سے متعلق ہیں ان میں سے (۱) امر یہ ہے کہ
 مسجد کی دیوار پر چھبہ لگانا (۲) مسجد میں بچا کر کر بولنا (۳) شمشیر خلاف سے نکالنا (۴) شعر پڑھنا (۵) سونا (۶)
 خرید و فروخت کرنا (۷) دنیا کی باتوں کا تذکرہ کرنا (۸) بچوں اور مجنونوں کو اندر جانے دینا (۹) پیشاب یا پاخانہ
 بعد مسجد میں بیٹھ کر وضو کرنا (۱۰) ناف سے زانو تک مسجد میں برہنہ کرنا (۱۱) مسجد کے اندر سزا جاری کرنا (۱۲) مسجد کی
 دیواروں پر گل کاری کرنا (۱۳) مسجد میں تمہ کو کہ سنک ڈالنا۔ (۱۴) لہسن یا پیاز یا اور بدبودار چیز کھا کر اندر جانا (۱۵)
 مسجد کو مکتب خانہ قرار دینا (۱۶) مسجد میں بیٹھ کر کوئی کاروبار کرنا خصوصاً سر منڈانا (۱۷) مسجد میں فارسی یا ترکی
 یا ہندی وغیرہ بولنا اور وہ گیارہ امر کہ حرام ہیں (۱) مسجد کو سونے سے نقاشی کرنا (۲) مسجد کے لنگر پتھر یا پھینکا
 (۳) کوئی شخص چیز مسجد میں لیجنا یا ہر چیز کہ مسجد کو نجس نہ کرے (۴) جنب اور حائض اور نفاس کا مسجد میں ٹھہرنا (۵)
 مسجد کا فرش کسی دوسری جگہ بچھنا (۶) مسجد میں کسی چیز کو پاک کرنا اگرچہ مسجد کے حوض گریبا نہر میں ہو (۷) مسجد
 کی زمین اپنے مکان میں یا راستہ میں ملا لینا (۸) مسجد کو قبرستان بنانا (۹) جائزہ کی تصویر مسجد کی دیوار پر پھینچنا
 (۱۰) مسجد کا مصالحہ جو گر جائے اور قابل تعمیر نہ رہے دوسری جگہ لگا دینا (۱۱) مسجد کے اندر درخت لگانا۔
 تسمیہ مسجد وقت کی شناخت میں واضح ہو کہ نماز صبح کا وقت صبح صادق سے شروع ہوتا ہے آفتاب کے
 طلوع تک رہتا ہے اور ظہر کا وقت سایہ کے دوبارہ ٹھہرنے پر ہوتا ہے جو ان ملکوں کی حالت ہے یا نذر دھوکہ
 دوبارہ پیدا ہونے پر چھینے تک عظمہ وغیرہ ملکوں میں ہوتا ہے اور اس وقت کو زوال کہتے ہیں اور عصر کا اول وقت
 زوال سے استعمر عرش کے بعد جس میں نمازی ظہر ادا کر کے شروع ہوتا ہے پس اگر نمازی با وضو اور مقیم ہو تو چار
 رکعت کے برابر وقت گزرنے پر عصر کا وقت داخل ہوگا اور اگر بے وضو یا بے غسل ہو تو طہارت اور چار رکعت
 کے برابر وقت گزرنے پر اور اگر مسافر یا وضو ہو تو بقدر دو رکعت کے اور اگر ناپاک ہو تو بقدر پانچ اور دو رکعت کے

زوال کے بعد چھوڑ کر عصر کا وقت ہے اور جب مغرب آفتاب میں عصر کی نماز کے لائق وقت باقی ہو ظہر کا وقت آخر ہو جائیگا لیکن ہر نمازی کی حالت کے موافق جیسا کہ ابھی بیان ہوا ہے اور یہ حصہ وقت کا عصر سے مخصوص ہے جس طرح زوال کے بعد بقدر ادائے ظہر کے ظہر سے مخصوص ہے اور ان دونوں وقتوں کو درمیان جو وقت ہے وہ ظہر اور عصر میں مشترک ہے اور آخر وقت عصر کا سورج کے مغرب تک ہے اور وہ مغرب کا اول وقت ہے اور مغرب کی علامت یہ ہے کہ پورب کی جانب سرخی رفع ہو کر سیاہی آجائے اور عشا کا اول وقت یہ ہے کہ مغرب کے بعد تین رکعت کی مقدار کا وقت گزر جائے باطہارت انسان کے حق میں اور طہارت سمیت تین رکعت کا زمانہ محدث کے لئے بعد اسکے مشترک وقت ہے مغرب اور عشا دونوں نمازوں کیلئے یہاں تک کہ آدمی رات میں اس قدر وقت رہ جائے جس میں عشا پڑھ سکے کہ وہ مخصوص عشا کا وقت ہے مگر نمازی کی حالت کے موافق جس تفصیل سے ظہر میں بیان ہوا اور بہت سے مجتہد اسکے قائل ہیں کہ جب تک سرخی کچھ کی جانب سے ہر طرف نہ ہو عشا کا وقت داخل نہیں ہوتا۔ **فصل اول** وقت نماز پڑھنے کا بڑا ڈاٹا ہے، بالخصوص صبح اور مغرب کی نماز اور نماز کی تاخیر یعنی آخر وقت میں پڑھنا نہایت مکروہ ہے لیکن چند جگہ تاخیر کرنا سنت ہے ازاجملہ بارہ جگہ جو جو نہایت مشہور ہیں ہم بیان کرتے ہیں (۱) عشا کی نماز کو تاخیر کرنا کچھ کی سرخی زائل ہونے تک اور بعض مجتہدین اس تاخیر کو واجب جانتے ہیں (۲) ظہر کی تاخیر ان ملکوں میں جہاں ہوا نہایت گرم ہوتی ہے وقت کے خشک ہونے تک (۳) عصر کی تاخیر جب تک کہ زوال کے بعد کھڑی چیز کا سایہ اسکے برابر رہے (۴) مستحاضہ عورت ظہر میں کو اخیر وقت اور مغرب میں کو آخر وقت میں ملا کر پڑھے کہ دو دو نمازیں ایک ایک غسل میں ہو جائیں (۵) صبح ظہر عصر تینوں نمازوں کو ادائے نافلہ تک تاخیر کرنا (۶) پیش نماز کو نمازیوں کے جمع ہونے تک توقف کرنا (۷) نمازیوں کو امام کے آہٹکا انتظار کرنا (۸) مسافر کو منزل پہنچنے تک نماز کو تاخیر کرنا کہ منزل پر اطمینان سے پڑھے (۹) مغرب کو عشاء کیساتھ مشعر الحرام میں ملا کر پڑھنا جسکا بیان حج کے باب میں ہو گا (۱۰) مغرب کی تاخیر اس شخص کو جسکے ساتھ افطار کر نیکی کے لئے کچھ لوگ منتظر ہوں یا خود روزہ دار کو بھوک پیاس کا غلبہ ہو (۱۱) بچے کے رکھنے والی عورت ظہر عصر کو آخر وقت پر مغرب میں سے ملا کر پڑھے کہ چار نمازیں پاک لباس میں اسکو میسر آئیں جسکا بیان باب طہارت میں ہو چکا ہے (۱۲) جسکے ذمے نماز قضا ہو وہ ادا کو آخر وقت پر پڑھے اور سید مرتضیٰ اس صورت میں تاخیر کو واجب جانتے ہیں اور انکاء یہ قول ہے کہ جس کے ذمہ نماز قضا ہو وہ کوئی کام سنت یا مباح نہیں کر سکتا تاوقتیکہ ان نمازوں سے فارغ نہ ہو۔ لیکن اکثر علماء نے اس مسئلہ میں ان سے اتفاق نہیں کیا **فصل اذان** کے احکام میں جب پنجگانہ نمازیں سے کسی نماز کا وقت داخل ہو تو اذان کہنا سنت ہو کہ وہ ہے خاص کر ان نمازوں کیلئے جن کو پکار کر پڑھتے ہیں بعض مجتہد ایسی نمازوں کے لئے اذان واجب جانتے ہیں بعض پنجگانہ کے لئے واجب جانتے ہیں بعض صبح اور مغرب کیلئے واجب کہتے ہیں بہر حال پنجگانہ کے سوا دوسری نمازیں اذان سنت نہیں بلکہ حرام ہے ہاں سنت ہے کہ تین مرتبہ الصلوۃ کہیں اور اذان کہنے کا پنجگانہ کیلئے ثواب عظیم ہے بہت سی

احکام تاخیر اوقات نماز

احکام اذان

توسنت ہے کہ نماز کو قطع کر کے اذان و اقامت کہہ کر دوبارہ شروع کرے مگر اس میں پانچ شرطیں ہیں اول
 یہ کہ بھول گیا ہو جان کہ ترک نہ کیا ہو (۲) پہلی رکعت میں ہو (۳) رکوع میں نہ تھکا ہو (۴) نماز کا وقت بھی
 تنگ نہ ہو کہ اگر اذان و اقامت کو پلٹ کر کہے تو کسی قدر نماز وقت کے باہر جا پڑے (۵) یہ بھی خطرہ نہ ہو کہ کچھ
 نماز مکان یا لباس غیر مباح میں واقع ہو جائیگی مثلاً گھر والے کی اسی قدر اجازت ہو کہ میرے مکان میں یا
 لباس پر دو رکعت نماز پڑھے زیادہ کی اجازت نہیں اس صورت میں جائز نہیں کہ اذان و اقامت کی واسطے
 نیت توڑ کر دوبارہ پڑھے اس سبب سے کہ نماز کا آخری جزو مکان یا جائز یا لباس غیر مباح میں واقع ہو گا اور جبکہ
 کہ جب اذان کی تلافی سکے واسطے نیت قطع کرے تو یہ کلمہ کہے اَللّٰهُمَّ عَلَيْنَا اِيْهَا النَّبِيُّ وَرَحْمَةُ اللهِ وَبَرَكَاتُهُ
 اور جبکہ اذان کے درمیان موذن کا وضو ٹوٹ جائے توسنت ہے کہ اذان کو چھوڑ کر وضو کرے اور جس جگہ سے
 چھوڑا ہے پورا کرے اور یہ بات لازم نہیں کہ اذان کو شروع سے کہے اور اگر اقامت کے پہلے میں وضو ٹوٹ جائے
 تو اقامت کو شروع سے لینا چاہئے اور سنت ہے کہ اقامت اور اذان کے پہلے میں کچھ فاصلہ ہو خواہ دو رکعت نماز
 کا یا ایک سجدے کا یا بیٹھ جانا یا ایک قدم آگے بڑھا کر اقامت کہنا یا سُبْحَانَ اللهِ یا اَلْحَمْدُ لِلّٰهِ کہنا اور اگر سجدے
 کا یا بیٹھنے کا فاصلہ دے تو اس میں یہ دعا پڑھے اَللّٰهُمَّ اجْعَلْ قَلْبِيْ بَارًا وَعَلِيْسِيْ قَارًا وَرِزْقِيْ حَارًا وَرِغِيْ سَارًا وَاجْعَلْ
 لِيْ عِنْدَ قَبْرِ رَسُوْلِكَ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ مُسْتَقْلًا وَقَرَارًا بِرَحْمَتِكَ يَا اَرْحَمَ الرَّاحِمِيْنَ اور بیٹھنے کے وقت
 یہ دعا بھی لکھی ہے سُبْحَانَ مَنْ لَا يَنْبُدُ مُعَالِمَةَ سُبْحَانَ مَنْ لَا يَنْسِيْ ذِكْرَةَ سُبْحَانَ مَنْ لَا يَنْجِبُ سَأْلُهُ
 سُبْحَانَ مَنْ كَيْسَ لَهُ حَاكِبُ يَرْشِيْ وَلَا اَبْوَابُ يُعْشَى وَلَا نَرْجَانُ يَبَاسِيْ وَ سُبْحَانَ مَنْ اَخْتَارَ لِنَفْسِ
 اَحْسَنَ الْاَسْمَاءِ سُبْحَانَ مَنْ فَلَقَ الْبَحْرَ لِمُوسَى سُبْحَانَ مَنْ لَا يَرْدُ اَدْعَايَ اَنْفَرِ الْعَطَا اَلَا كَرَامًا وَجُودًا
 سُبْحَانَ مَنْ هُوَ هَلْدًا اَوْ لَا هَلْدًا اَعِيْذُكَ اور اقامت کے بعد یہ دعا پڑھے اَللّٰهُمَّ رَبِّ هَذِهِ الدُّعْوَةُ النَّافِلَةُ وَالصَّلَاةُ
 النَّافِلَةُ بَلِّغْهُمُكَ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ الدَّرَجَةَ وَالْوَسِيْلَةَ وَالْفَضْلَ وَالْقَضِيْلَةَ بِاللّٰهِ اَسْتَقِيْمْ وَيَا اَللّٰهُ اَسْتَجِبْ
 وَجْهِيْكَ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ تَوْجِيْهُهُ اَللّٰهُمَّ صَلِّ عَلٰى مُحَمَّدٍ وَآلِ مُحَمَّدٍ وَاجْعَلْهُ يَوْمَ عَرَاكٍ وَجِيْهًا فِي الدُّنْيَا وَ
 الْآخِرَةِ وَوَسْوَءِ الْمُتَّقِيْنَ ۝ چوتھا مبحث قبلہ کے انکام میں جانا چاہئے کہ نمازی چار حال سے خالی
 نہیں ہو سکتا یا خاندان کعبہ کے اندر ہی یا چھت پر یا کعبہ کے نزدیک کہ کعبہ اسکو نظر آسکتا ہے یا کعبہ سے اتنا
 دور ہے کہ کسی طرح دیکھ نہیں سکتا پس جو اندر نماز پڑھے اسکو اختیار ہے کہ جس طرف چاہے نہ کرے بلکہ
 چو کہتھی نمازیں یہ بات ہو سکتی ہے کہ ہر رکعت کو ایک ایک دیوار کی طرف منہ کر کے ادا کرے البتہ فعل کثیر لازم
 نہ آئے اسکا خیال چاہئے اور اگر کعبہ کی چھت پر نماز پڑھے تب بھی یہی حکم ہے لیکن واجب ہے کہ اس طرح کھڑا
 ہو کہ کعبہ کی چھت سجدہ کی وقت اس کے آگے ہوگی رستہ اسی طرح کعبہ سے اندر ہی جو شخص دروازہ کی
 جانب منہ کر کے نماز پڑھے تو واجب ہے کہ کسی قدر کعبہ کی دلیلیا اسکے آگے رستہ اور جو شخص کعبہ سے
 گھر و پیشین ہو اور کعبہ کو دیکھ لینا اسکو پھر جیسے وہ لوگ جو شہر کہ میں ہیں اگر چہ یہ بات انہر لازم نہیں

کہ نماز کے وقت کعبہ کو دیکھتے رہیں مگر یہ واجب ہے کہ اس قاعدے سے کھڑے ہوں کہ اگر ان کے دونوں پاؤں یا دونوں آنکھوں کے بیچ سے ایک خط کھینچا جائے تو وہ خط سیدہ کعبہ پر پہنچے اور یہ بات یاد رکھنی چاہیے کہ خانہ کعبہ سے اوپر کے رخ آسمان تک اور نیچے کی طرف زمین کے پردوں تک سب خانہ کعبہ کے حکم میں ہے پس جو شخص کوہ ابوقیس پر چوٹ پر کہ میں سہ یا کسی عمیق گڑھے میں نماز پڑھے اسکی نماز صحیح ہے اگرچہ اسکے دونوں پاؤں کے بیچ کا خط عمارت کعبہ پر نہ پڑے بلکہ اسچہ کہ پرچو خانہ کعبہ کے حکم میں سہ پنچنا کافی ہے اور نماز درست ہوگی

فصل جو شخص شہر کہ سے اتنی دور ہو کہ کسی طرح کعبہ کو دیکھ نہیں سکتا۔ اس کا قبلہ عین کعبہ نہیں یعنی وہ رخ جمیں کعبہ ہے اسکا قبلہ ہے لیکن کل سمت نہیں بلکہ اسی قدر کہ جس میں نمازی پیش خود تجویز کرے کہ خانہ کعبہ اس رخ میں ہو گا اور یقین کرے کہ اس مقدار سے باہر نہیں اور اس بات کی شناخت مسجدوں سے اور مسلمانوں کی قبروں سے ہو سکتی ہے اور ان علامتوں سے جو دانشمندان نے لکھی ہیں معلوم کر سکتے ہیں مثلاً بغداد وغیرہ عراق کے بعض شہروں کے قبلہ کی علامت یہ ہے کہ ستارہ جدی کو جبکہ عوام قطب کہتے ہیں دایمہ منوٹھ ہے پر لیں اور موصل اور اسکے گرد و نواح کی علامت یہ ہے کہ پورب بایں پراور چھم کو داسنے پر لیں اور شام کے بعض شہروں کی علامت یہ ہے کہ جدی کو بایں منوٹھ ہے پر لیں اور بعض شہروں کے قبلہ کی یہ علامت ہے کہ سہیل ستارہ کو نہایت بلندی کے وقت دونوں آنکھوں کے بیچ میں رکھیں اور زمین کے قبلہ کی صورت یہ ہے کہ سہیل کو جو وقت اونچا ہو دونوں منوٹھوں کے بیچ میں قرار دیں اور ان علامتوں میں اکثر علامتیں ہیں جو علم ہدیت سے معلوم ہوئی ہیں قبلہ کی شناخت میں اس علم پر اعتماد ہو سکتا ہے اور جو شخص میدان میں ہو اور کسی علامت قبلہ کو نہ پہچان سکے نہ وہاں کوئی دانندہ ہے کہ جس سے معلوم کرے تو اس شخص کا فرض یہ ہے کہ ایک نماز کو چار دفعہ چار طرف پڑھے اور وقت تنگ ہو تو جتنی طرف ممکن ہو انتہا درجہ ایک طرف بھی کافی ہوگی

فصل اگر بعد نماز پڑھنے کے معلوم ہو کہ نماز کے اندر قبلہ کو منہ نہ تھا بلکہ پیٹھ تھی تو نماز کو دوبارہ ادا کرے اور اگر وقت باقی نہ ہو تو قضا پڑھے اور اگر معلوم ہو کہ قبلہ دائیں یا بائیں رہ گیا تو وقت کے اندر دوبارہ پڑھے اور وقت گذر گیا ہو تو وہی نماز کافی ہے قضا کی ضرورت نہیں اور اگر ظاہر ہو کہ نہ تو پیٹھ پیچھے تھا نہ دائیں یا بائیں تو اس کی چار شکلیں ہیں یا تو قبلہ دایسے گوشہ میں رہا یا بائیں گوشہ میں اور سامنے کے گوشوں یا پیچھے کے گوشوں میں پس اگر سامنے کے دائیں یا بائیں گوشہ پر تھا اور وقت باقی ہے تو نماز کو دہرائے اور اگر وقت باقی نہیں تو قضا کی ضرورت نہیں اور اگر پیچھے کے گوشوں پر تھا وقت ہو یا نہ ہو دوبارہ پڑھے اور واضح ہو کہ کبھی نماز پڑھنے میں قبلہ رو ہونے کی ضرورت نہیں ہوتی مثلاً دشمن قبلہ کی جانب ہو اور وقت تنگ ہو بھاگتے ہوئے نماز پڑھے تو اس شخص پر واجب نہیں کہ بھاگنے کی حالت میں قبلہ کی طرف منہ رکھے بلکہ پیٹھ کرنا واجب ہے ایسا ہی اگر کوئی شخص پرانے مکان میں ہو اور مالک حکم کرے کہ نکل میرے مکان سے اور نماز کا وقت تنگ ہو تو نماز کو چلتے چلتے نکلنے کی حالت میں پورا کرے اور قبلہ شرط نہیں لیکن اگر وقت تنگ نہ ہو تو بھاگتے

شناخت قبلہ

احکام اسلامی سمیت قبلہ و ضرورت اور نماز

اور نکلنے کی حالت میں نماز نہ پڑھے بلکہ رفعِ عذر تک صبر کرے۔ **فصل** وہ باتیں جو نماز میں معتبر ہیں وہ فعل ہیں یا ترک اور یہ دونوں واجب ہیں یا سنت اور یہ چاروں زبان سے متعلق ہیں یا دل سے یا ہاتھ پاؤں سے پس نماز کے جملہ مسائل ان بارہ قسم سے باہر نہیں قسم اول جنکا زبان سے بجا لانا واجب ہے وہ تکبیر احرام اور قرأت وغیرہ ہیں (۲) واجبات جو دل سے علاقہ رکھتے ہیں وہ نیت وغیرہ ہیں (۳) وہ واجب کام جو ہاتھ پاؤں وغیرہ اعضا سے متعلق ہیں وہ رکوع اور سجدہ وغیرہ ہیں (۴) جو چیزیں زبان سے متعلق ہیں اور سنت ہیں وہ قنوت کا پڑھنا ہے اور مثل اسکے (۵) جو سنت مضمون دل سے متعلق ہے وہ نماز کے ذکر اذکار کے معنی کا وہ بیان رکھنا ہے (۶) جو چیزیں اعضا سے متعلق ہیں اور سنت ہیں ان کی مثال قنوت میں ہاتھوں کا اٹھانا ہے اور مثل اسکے (۷) جس چیز کا ترک کرنا زبان سے واجب ہے وہ کلام کرنا ہے قرآن اور دعا کے سوا (۸) جس چیز کا ترک دل سے واجب ہے وہ یہ ہے کہ نماز کے کسی فعل کو ریا کے قصد سے بجا نہ لائے (۹) جن چیزوں کا ترک اعضا سے واجب ہے ان کی مثال نماز میں ہاتھ باندھنے کی ہے جیسے سنی باندھتے ہیں (۱۰) جن چیزوں کا ترک زبان سے سنت ہے ان کی مثال مقتدی کا باوجود امام کی آواز سننے کے آپ پڑھنا (۱۱) جس چیز کا ترک دل سے سنت ہے وہ دنیاوی خیالات ہیں (۱۲) جن چیزوں کا ترک اعضا سے سنت ہے وہ گولے پر مغزوروں کی طرح ہاتھ رکھ کر کھڑا ہونا اور ہم نے رسالہ اثنا عشریہ میں جبکا فارسی ترجمہ بادشاہی حکم سے کیا گیا ہے بیان کیا ہے کہ ہر ایک ان بارہ قسموں میں سے بارہ بارہ قسم ہے اور تمام قسموں کو اس رسالہ میں ہم نے تفصیل وار بیان ہے **فصل** دن رات کی پانچوں نمازوں میں تین سو بہتر فعل واجب ہیں اس تفصیل سے کہ پہلی رکعت میں اکیس فعل واجب ہیں (۱) کھڑا ہونا (۲) قبلہ کو رخ کرنا (۳) نیت (۴) تکبیر احرام (۵) تکبیر کے وقت قرار (۶) قرأت یعنی سورتوں کا پڑھنا (۷) قرأت کے وقت قرار سے رہنا (۸) رکوع میں بھٹکانا (۹) ذکر رکوع (۱۰) بقدر ذکر کے قرار کرنا (۱۱) رکوع سے سر اٹھانا (۱۲) ایک لمحہ ٹھہرنا (۱۳) سجدے میں جانا (۱۴) ذکر سجدہ (۱۵) بقدر ذکر قرار کرنا (۱۶) سجدہ سے سر اٹھانا (۱۷) دونوں سجدوں کے درمیان بیٹھنا (۱۸) بیٹھنے میں قرار سے رہنا (۱۹) دو سر سجدہ (۲۰) ذکر (۲۱) بقدر ذکر ٹھہرنا۔ ان اکیس فعل سے پہلی رکعت کامل ہوتی ہے اور دوسری رکعت میں ان میں سے تین فعل کم ہو جاتے ہیں نیت اور تکبیر اور اس کیلئے ٹھہرنا پس وہ فعل جو دوسری رکعت میں واجب ہیں ۱۸ ہیں اور علاوہ ان کے چار فعل اور واجب ہیں کہ انکو رکعت میں نہیں شمار کرتے (۱) سجدہ سے سر اٹھانا (۲) بیٹھنا (۳) تشہد پڑھنا (۴) تشہد کی حالت میں مستقر رہنا پس اگر نماز دو رکعتی ہے تو او زمین فعل واجب ہوں گے (۱) سلام کیلئے بیٹھنا (۲) سلام (۳) سلام دینے تک ٹھہرنا پس صبح کی نماز میں چھالیس فعل واجب ہوئے اور مغرب کی نماز میں اڑسٹھ اور ظہر اور عصر اور عشا میں چھاسی یا تین سو بہتر فعل جو پنجگانہ نماز میں واجب ہیں۔ پس اب جاننا چاہئے کہ ان افعال میں سے آٹھ فعل تشریح کے قابل ہیں نیت و تکبیر، قیام، قرأت، رکوع، سجدہ، تشہد، سلام،

نیت کا بیان

احکام تکبیر اور احرام

ان آٹھوں کا بیان آٹھ فصل میں کیا جاتا ہے پہلی فصل نیت کے بیان میں اور جس چیز کو اس سے ملا قہ ہے پس واضح ہو کہ ہر عبادت میں نیت سے مراد اس عبادت کا بقصد رضائے خدا بجا لانا ہے۔ پس نماز کی نیت میں اول معین ہونا چاہئے کہ کون سی نماز ہے اور ادا ہے یا قضا اور واجب ہے یا سنت بعد اسکے یہ قصد کرنا کہ خوشنودی خدا کے لئے بجا لاتا ہوں اور متناقض نہایت ہی آسان ہے جس میں کچھ دقت نہیں پس دقتیں اور وہم کہ بہت سے آدمی نیت کے باب میں کرتے ہیں شیطانی فعل ہیں اور اس مضمون میں ایک حدیث حضرت امام جعفر صادق علیہ السلام سے منقول ہے اور یہ جو بعض ملامت گمان کرتے ہیں کہ نماز کی نیت تعیین وغیرہ چیزوں سے مرکب ہے اور واجب یا سنت ادا یا قضا نیت کے جزو ہیں یہ گمان غلط ہے سب چیزیں نیت نہیں بلکہ منوی ہیں یعنی انکی نیت ہوتی ہے یہ خود نیت نہیں۔ فصل ان چیزوں کے بیان میں جو تکبیر احرام سے متعلق ہیں اور وہ چودہ امر ہیں سات واجب اور سات سنت پس وہ سات جو واجب ہیں (۱) یہ کہ تکبیر کو عربی میں کہیں اگر اللہ اکبر کے بدلے خدا بزرگ ہے کہیگا نماز جاتی رہے گی (۲) تکبیر کے حرفوں کو ان کے مخرج سے نکالے جس طرح پر قاریوں نے بیان کیا ہے (۳) نیت اور تکبیر ساتھ ہوں پس اگر نیت اور تکبیر میں کچھ فاصلہ واقع ہو جائے مثلاً ارادہ کر کے چپ ہو رہے یا باتیں کرنے لگے اور پھر بلا ارادہ تکبیر احرام کے اللہ اکبر زبان پر جاری ہو تو نماز باطل ہو جائے گی (۴) اللہ اکبر کے تلفظ میں فصل نہ کرے یعنی اگر بیچ میں چپ ہو رہے یا کچھ لفظ بولدے مثلاً اللہ تعالیٰ اکبر کہے تو نماز باطل ہو جائیگی (۵) اللہ اور اکبر کے ہمزہ کو ظاہر کرے ہو تکبیر نہ کہے (۶) اس طرح ہے کہ آپ سن لے اور اگر پہلا ہو یا شور و غل میں ہو تو اندازہ کر لے کہ اگر یہ بات نہ ہوتی تو میری آواز میرے کان تک پہنچ جاتی پس اگر اس مقدار سے کم آواز سے کہیگا تو نماز باطل ہوگی (۷) گوئیگا آدمی تکبیر کا دل سے قصد کرے اور انکلی سے اشارہ کرے اور اپنے مقدر و بھرائی زبان بھی ہلائے اور وہ سات امر جو سنت ہیں انہیں (۱) رفع یدین ہے یعنی تکبیر کہتے وقت کانوں تک ہاتھ اٹھانا (۲) رفع یدین اور تکبیر کی ابتدا اور انتہا ایک ہو (۳) ہتھیلیاں رو بہ قبلہ ہوں (۴) دونوں گونٹھوئے سوا سب انگلیاں ملی رہیں جدا نہ ہوں۔ (۵) مقتدی تکبیر آہستہ کہے اور امام اور منفرد بلند (۶) تکبیر احرام کے بعد یا درمیان میں یا قبل اسکے چھ تکبیریں اور کہے (۷) ان ساتوں تکبیروں کو ان کی دعاؤں سمیت بجالائے اس طریق سے کہ تین تکبیریں کہہ کر یہ دعا پڑھے۔ اَللّٰهُمَّ اَنْتَ الْمَلِكُ الْحَقُّ لَا اِلَهَ اِلَّا اَنْتَ سُبْحَانَكَ اِنِّیْ طَلْتُ نَفْسِیْ فَاَغْفِرْ لِیْ ذَنْبِیْ فَاِنَّہٗ لَا یَغْفِرُ الذَّنْبَ اِلَّا اَنْتَ بعد اسکے دو تکبیریں بجالائے اور یہ دعا پڑھے لَبَّیْکَ وَسَعْدَیْکَ وَالْحَیْرُ فِیْ یَدَیْکَ وَ الشُّرُکَیْسُ اِلَیْکَ وَ اَلْهَدٰی مِنْ هَدٰیَّتِ عِبْدَکَ وَ اَبْنُ عِبْدَکَ ذَلِیْلٌ بَیْنَ یَدَیْکَ مِنْکَ وَ یَلَدٌ وَلَدُکَ اَلِیْکَ لَا عِجَابَ مِنْکَ اِلَّا اَلِیْکَ سُبْحَانَکَ وَ حَمْدُکَ تَبَارَکْتَ وَ تَعَالٰی رَبِّیُّ اَنْتَ اَحْرَامُ بَعْدَ دو تکبیر کہے اور یہ دعا پڑھے وَجَّهْتَ وَجْہَیْ لِلَّذِیْ ظَنَّمُ السَّمٰوٰتِ وَ الْاَرْضَ عَلٰہِ الْغِیْبِ وَ الشَّہَادَۃُ عَلٰی وِلَدِیْ اَبْرَہِیْمَ وَ دِیْنَ مُحَمَّدٍ صَلَّی اللّٰہُ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ خَیْرًا مَسْلُوْمًا وَ مَا اَنَا مِنَ الْمُشْرِکِیْنَ اِنَّ صَلَوَاتِیْ وَ تَحِیَّاتِیْ

ہج بابی

وَمَا كَانَ لِشَرِّكَكَ لَكَ وَبِذَلِكَ أُمِرْتُ وَأَنَا مِنَ الْمُسْلِمِينَ تَمِيسِرِي فَصَلْ اِنْ جِئْتَكَ
 بیان میں جو قیام سے متعلق ہیں اور وہ اشارہ احکام میں پانچ واجب دہل سنت تین مکروہ پانچوں واجب
 یہ ہیں (۱) سید ہا کھڑا ہونا پس اگر بے ضرورت مکر کو خم رکھے نماز نہ ہوگی گو رکوع کے برابر نہ جھکا ہو (۲) کسی
 چیز پر سہارا دے کر نہ کھڑا ہو اپنے پاؤں پر کھڑا ہو وے لیکن سہارا دیکر کھڑا ہو سکے تو بیٹھ کر نہ پڑھے
 (۳) جا ہوا رہے پس اگر آندہ ہی کے وقت ایسی جگہ کو چھوڑ کر جہاں قرار سے پڑھ سکے ایسی جگہ کھڑا ہو کہ جہاں
 اسکو ہوا ٹھہرنے دے نماز باطل ہے (۴) دونوں پاؤں سے کھڑا ہو اگر بے ضرورت ایک پاؤں پر کھڑا ہوگا تو
 نماز نہ ہوگی (۵) دونوں پاؤں کو معمول سے زیادہ دور نہ رکھے۔ اور وہ دس چیزیں جو قیام میں سنت ہیں (۱) عجز و
 انکسار سے کھڑا ہونا جیسے غلام اپنے آقا کے سامنے کھڑا ہوتا ہے (۲) سجدہ کی جگہ پر نظر رکھے دوسری طرف
 نہ دیکھے (۳) دونوں پاؤں میں تین انگشت سے کم اور بالشت بھر سے زیادہ فاصلہ نہ ہو (۴) دونوں پاؤں برابر ہیں
 آگے پیچھے نہ ہوں (۵) دونوں پاؤں کی انگلیاں رو قبیلہ ہوں (۶) دونوں ہتھیلیوں کو دونوں زانو پر رکھے (۷)۔
 ہاتھوں کی انگلیاں ملی رہیں (۸) عورت اپنے دونوں قدم ملائے رکھے فاصلہ نہ لے (۹) عورت دونوں ہاتھوں کو دونوں
 چھاتیوں پر رکھے (۱۰) قنوت پڑھنا دوسری رکعت میں سورتوں کے بعد رکوع سے پہلے مرد ہو یا عورت البتہ جمعہ
 کی نماز میں دوسری رکعت کا قنوت رکوع کے بعد پڑھا جائے اور عورت سے جمعہ کی نماز سا قنوت ہے اور یاد
 رکھو کہ قنوت سنت موکدہ ہے اور اس کے معنی دعا کے ہیں خواہ ہاتھوں کو اٹھائے یا نہ اٹھائے اور شیخ
 ابن بابویہ قنوت کو واجب جانتی ہیں۔ بے قنوت کی نماز کو باطل ٹھیراتے ہیں اور اگر قنوت پڑھنا بھول جائے تو رکوع
 سے سر اٹھا کر قضا کی نیت سے پڑھے اگر وہاں بھی بھول جائے تو سلام دینے کے بعد بیٹھ کر پڑھے اور اگر وہاں
 بھی یاد نہ رہے اور راستے میں جاتے وقت یاد آئے تو وہیں قبلہ رخ ہو کر پڑھ لے اور قنوت میں سات امر سنت
 ہیں (۱) تکبیر کہنا قنوت سے پہلے (۲) تکبیر کے ساتھ کانوں تک ہاتھ اٹھانا (۳) قنوت کے وقت ہاتھوں
 کو منہ کے سامنے آسمان کی طرف رکھے (۴) انگوٹھوں کے سوا باقی انگلیاں ملی ہوئی رہیں (۵) قنوت کو
 طول دینا (۶) کلمات فرج کا پڑھنا اور وہ یہ ہیں لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ الْحَمْدُ لِلَّهِ الْعَلِيِّ الْعَظِيمِ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ الْعَلِيِّ الْعَظِيمِ
 لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ الْمَلِكُ الْحَقُّ الْمُبِينُ سُبْحَانَ اللَّهِ رَبِّ السَّمَاوَاتِ السَّبْعِ وَرَبِّ الْأَرْضِينَ السَّبْعِ وَفَافِيَهُنَّ وَفَا
 بَيْنَهُنَّ وَفَا تَحْتَهُنَّ وَرَبُّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ اور اس کے بعد یہ دعا پڑھیں اللَّهُمَّ
 اغْفِرْ لَنَا وَارْحَمْنَا وَعَافِنَا وَأَعِزَّنَا عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ (۷) پیش نماز اور منفرد
 پکار کر اور مقتدی آہستہ پڑھیں اور مکروہ کام یہ ہیں (۱) مکر پر ہاتھ رکھ کر کھڑے ہونا (۲) کبھی داسنے کبھی
 بائیں پاؤں پر بوجھ دیکر کھڑے ہونا (۳) ہتھیلیوں کو قنوت کے بعد منہ پر ملنا اور فارسی میں قنوت پڑھنے
 کے باب میں اختلاف ہے صحیح یہ ہے کہ جائز نہیں جہل المتین میں اسکو تم نے بیان کیا ہے فصل ان
 چیزوں کے بیان میں جو اکھرا اور سورہ پڑھنے سے متعلق ہیں پنجگانہ نماز کی پہلی اور دوسری رکعت میں الحمد

اکھرا اور سورہ

اور سورہ کا پڑھنا واجب ہے اور تیسری اور چوتھی میں نمازی کو اختیار ہے الحمد ہے یا تسبیح از بعد جس کی تشریح آئندہ آتی ہے اور وہ مسائل جو حمد اور سورہ سے متعلق ہیں ۳۲ میں گیارہ واجب دس سنت پانچ مکروہ چھ حرام واجب کاموں میں پہلا یہ ہے کہ حمد اور سورہ کو عربی میں پڑھے ان کا ترجمہ دوسری بولی میں درست نہیں نماز فاسد ہو جاتی ہے (۲) حرفوں کو ان کے مخرجوں سے نکالنا (۳) اعراب اور تشدید کا خیال رکھنا (۴) ساتوں قرات سے کسی ایک قرات کے موافق پڑھنا مگر یہ ضرور نہیں کہ اول سے آخر تک ایک ہی قرات پڑھے ہو سکتا ہے کسی قدر عاصم کے موافق اور کچھ حمزہ کے موافق باقی اور قاریوں کے قول پر پڑھے بلکہ سنت ہے کہ ایک قرات کا التزام نہ رکھے (۵) حمد کو سورے سے پہلے پڑھے پس اگر بھول کر سورہ پہلے پڑھے تو الحمد پڑھ کر پھر سورہ پڑھے اور اگر جان کر مقدم و موخر کر لیا ہے تو نماز گئی (۶) الحمد کے درمیان قرآن اور دعا کے سوا کوئی کلمہ زبان پر نہ لائے اور پڑھتے پڑھتے چپ ہو جانا پھر دہرے کے بعد پڑھنا یہ بھی درست نہیں بلکہ دعا اور قرآن سے بھی اس طرح پر فاصلہ نہ دے کہ سلسلہ ٹوٹ جائے اور سورہ کی صورت بگڑ جائے (۷) صبح کی اور مغرب اور عشا کی پہلی دو رکعتیں پکار کر پڑھے باقی رکعتیں آہستہ (۸) الحمد اور سورہ سے پہلے بسم اللہ پڑھنا واجب ہے سنتوں کی طرح ترک نہ کرے (۹) حمد اور سورہ کو یاد پڑھے پس اگر حفظ نہ ہو اور دیکھ کر پڑھے تو نماز باطل ہے (۱۰) بسم اللہ سے پہلے سورہ کو معین کر لے اگر بسم اللہ کے بعد معین کر لے گا تو نماز بگڑ جائیگی (۱۱) الم ترکیف کے ساتھ لایلاف اور الضحیٰ کے ساتھ الم بشرح کو پڑھنا چاہئے اور وہ دس امر کہ حمد و سورہ کے پڑھنے میں سنت ہیں (۱) یہ ہے کہ الحمد کے شروع کرنے سے پہلے اَعُوْذُ بِاللّٰهِ مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيْمِ پڑھے (۲) جہر اور ہنس وغنا وغیرہ حروف کی صفات کو جس طرح علم قرات میں مقرر ہے لحاظ رکھے (۳) فَاَلَيْكَ يَوْمَ الدِّينِ کے کاف کا زیر ہینچ کر ادا کرے (۴) اِيَّاكَ نَعْبُدُ کی دال کا پیش و راز نکالے (۵) وقف تام اور وقف حن کو بجالاتے سورہ حمد میں چار وقف نام ہیں اور دس وقف حسن چاروں وقف تام یہ ہیں (۱) بِسْمِ اللّٰهِ کے آخر میں (۲) يَوْمَ الدِّينِ (۳) نَسْتَعِيْنُ (۴) وَكَالْمُصَلِّينَ اور دس وقف حن اس تفصیل سے ہیں بِسْمِ اللّٰهِ پُر الرَّحْمٰنِ پُر الرَّحْمٰنِ پُر رَبِّ الْعَالَمِيْنَ پُر الرَّحْمٰنِ الرَّحِيْمِ پُر اِيَّاكَ نَعْبُدُ پُر السَّتِيْمِ پُر اَنْعَمْتَ عَلَيْنَا پُر غَيْرِ الْمَحْضُوْبِ عَلَيْنَا پُر (۶) پیش نماز جہر یہ نماز میں اس طرح حمد و سورہ کو پڑھے کہ مقتدیوں کو آواز پہنچے۔ لیکن اذان کی طرح بھی نہ چلائے (۷) جن رکعتوں میں الحمد اور سورہ کو آہستہ پڑھتے ہیں امام اور منفرد ان میں بھی بسم اللہ کو آواز سے پڑھیں (۸) حمد کے بعد اور اسی طرح سورہ کے بعد ایک سانس بھر سکوت کرے (۹) والشمس کے ختم ہونے پر صدق اللہ کہے اور سورہ قل ہو اللہ کے آخر میں کَذٰلِكَ اللّٰهُ رَبِّيْ تین مرتبہ پڑھے (۱۰) صبح کی نمازیں سورہ عم اور قیامت و رجوان کی برابر طولانی سونٹیں ہیں وہ پڑھیں اور ظہر کی نمازیں والشمس اور اعلیٰ کو پڑھیں اور مغرب و عشا کی نمازوں میں انا انزلنا اور اذہار لفسر اللہ وغیرہ چھوٹی چھوٹی سورتیں پڑھیں اور جمعہ کے دن نماز ظہر میں سورہ جمعہ اور سورہ

منافقون پڑھیں اور پانچ اوروں جو حمد و سورہ کے پڑھنے میں مکروہ ہیں (۱) رحیم کی سیم کو مالک کی سیم میں ملانا (۲) الحمد کے بعد دو سورتیں پڑھنا اور بعضے مجتہد اسکو حرام جانتے ہیں (۳) ایک سورہ کو دونوں رکعتوں میں پڑھنا البتہ قل ہوا لئلا کو دونوں رکعتوں میں پڑھنا مکروہ نہیں (۴) ایک سورہ کو چھوڑ کر دوسری سورہ کو پڑھنے لگنا لیکن آدمی سے گذر کر چھوڑنا حرام ہے چنانچہ بیان ہوگا اور سورہ قل ہوا لئلا اور قل یا ایہا الکافرون کو شروع کر کے چھوڑنا نصف سے قبل بھی حرام ہے (۵) الف کو بہت کھینچ کر پڑھنا واجب ہو یا سنت اور وہ چھ اوروں جو حمد و سورہ کے پڑھنے میں حرام ہیں (۱) الحمد کے بعد آئین کہنا (۲) طولانی سورہ پڑھنا جس کے سبب کوئی جزو واجب نماز کا وقت کے باہر جا پڑے (۳) حمد والی چار سورتوں میں سے چھٹا ذکر ہو چکا ہے کسی سورہ کا پڑھنا (۴) حمد و سورہ کو راگ راگنی میں اور گنگریاں ڈال کر پڑھنا (۵) پہلی سورہ جب نصف کو پہنچ جائے اسکو چھوڑ کر دوسری سورہ کو پڑھنا لیکن سورہ قل ہوا لئلا اور سورہ قل یا ایہا الکافرون میں نصف سے پہلے بھی پلٹنا حرام ہے ہاں جمعہ کی نماز میں اور جمعہ کے دن کی ظہر میں ان دونوں سورتوں کو چھوڑ کر سورہ جمعہ یا سورہ منافقون کا پڑھنا جائز ہے دو شرط کے ساتھ ایک تو یہ کہ جان کر ان دونوں سورتوں کو شروع نہ کیا ہو دوسرے نصف کو نہ پہنچا یا ہو اور جو وقت آدمی ایک سورہ کو چھوڑ کر دوسرے سورہ کو شروع کرے تو دوبارہ بسم اللہ کہنا واجب ہے پہلی بسم اللہ پر اکتفا نہیں ہو سکتی (۶) عورت حمد و سورہ کو اس طرح پڑھا کر نہ پڑھے کہ نا محرم اس کی آواز سنے لیکن اگر بہت ضعیف ہو کہ مردوں کو اس کی آواز کی طرف رغبت نہ ہو تو اس کو اس قدر پکار کر پڑھنا کہ نا محرم اس کی آواز سنے حرج نہیں اور جاننا چاہئے کہ تیسری اور چوتھی رکعت میں بجائے الحمد کے سُبْحَانَ اللَّهِ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ وَكَرَامَاتُ اللَّهِ وَاللَّهُ أَكْبَرُ پڑھتے تو ہو سکتا ہے اور واجب ہے کہ آہستہ پڑھے اور اولیٰ یہ ہے کہ اَسْتَغْفِرُ اللَّهَ ان کے آخر میں پڑھے اور اس تسبیح کو تین مرتبہ مع استغفار کے پڑھے تو اور افضل ہے اور اگر پہلی یا دوسری رکعت میں حمد کا پڑھنا بھول جائے تو اولیٰ یہ ہے کہ تیسری یا چوتھی میں تسبیح کی جگہ حمد کو پڑھے پانچویں فصل ان چیزوں کے بیان میں جو رکوع سے علاوہ رکعتی ہیں اور ۲۶ امر ہیں چھ واجب ہیں اور سولہ سنت ہیں اور چار مکروہ لیکن وہ چھ واجب ہیں اول یہ ہے کہ اس قدر جھکے کہ دونوں ہاتھ زانوؤں تک پہنچ جائیں لیکن زانو پر ہاتھ رکھنا فرض میں داخل نہیں ہے دوسرے سُبْحَانَ رَبِّيَ الْعَظِيمِ وَبِحَمْدِهِ کا پڑھنا یا تین مرتبہ سُبْحَانَ اللَّهِ اور اگر ضرورت ہو تو ایک مرتبہ سُبْحَانَ اللَّهِ بھی کافی ہے تیسرے بقدر ذکر کے عشاء (۴) اس قدر آواز سے پڑھنا کہ اپنے کان تک آواز آئے یا آجائی اگر عذر نہ ہو جس طرح تکبیر کے بیان میں ذکر ہوا (۵) رکوع سے سر اٹھانا (۶) ذرا سی دیر توقف کرنا اور وہ سولہ کام جو رکوع میں سنت ہیں (۱) یہ ہے کہ جھکے وقت اَللَّهُ أَكْبَرُ کہے دوسرے رکوع کی وقت زانو پیچھے کو دبے رکھے آگے کو نہ نکالے (۲) کمر کو سیدھا رکھے کہ اگر پانی کا قطرہ کمر پر گرے تو اپنی جگہ سے نہ ڈھلے (۳) گردن کو نہ کھینچے ہوا رکھے (۴) نظر کو دونوں قدموں کے بیچ میں رکھے

۲۶ سورہ

۲۶ سورہ

(۶) دونوں ہاتھوں کو کھوؤں سے علیحدہ رکھے (۷) دونوں ہاتھ زانو پر رکھے (۸) انگلیاں کھلیں ہیں (۹) دھنسا ہاتھ بائیں ہاتھ سے پہلے زانو پر رکھے (۱۰) عورت اپنے ہاتھوں کو کسی قدر زانو سے اونچا رکھے (۱۱) سُبْحَانَ رَبِّيَ الْعَظِيمِ وَبِحَمْدِهِ کو تین دفعہ کہے اور پانچ مرتبہ افضل ہے اور سات دفعہ اس سے اعلیٰ درجہ پر ہے (۱۲) سُبْحَانَ رَبِّيَ الْعَظِيمِ وَبِحَمْدِهِ سے پہلے یہ دعا پڑھے اللّٰهُمَّ لَكَ رَكَعْتُ وَ لَكَ اَسَلْتُ وَ لَكَ اَمْنَتُ وَعَلَيْكَ تَوَكَّلْتُ وَ اِلَيْكَ رَجَعْتُ وَ اَنْتَ رَبِّيْ خَشَعْتَ لَكَ سَمْعِيْ وَ بَصَرِيْ وَ شَعْرِيْ وَ بَشَرِيْ وَ حَنَانِيْ وَ قَلْبِيْ وَ عَصَبِيْ وَ عَظَامِيْ وَ مَا اَقْلَمْتُهْ قَدَمَايْ غَيْرَ مَسْتَكْبِفٍ وَ لَا مُسْتَكْبِرٍ وَ لَا مُسْتَكْبِرٍ (۱۳) پیشمار ذکر رکوع کو پکا کر پڑھے (۱۴) مقتدی آیتہ ذکر کرے (۱۵) منفرد اپنی قنارت کے موافق پکار کر یا آہستہ پڑھے (۱۶) رکوع سے سر اٹھا کر سَمِعَ اللّٰهُ لِمَنْ حَمِدَهُ وَ الْحَمْدُ لِلّٰهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ اَهْلُ الْكِبَرِيَّاءِ وَ الْجُودِ وَ الْحَبَرِ وَ النَّبِيِّ پڑھے اور وہ چار حکم جو رکوع میں مکروہ ہیں اول ہاتھوں کو کھوؤں سے ملانا (۲) سر نیچے کو ڈھکا دینا کہ پیٹھ اور سر برابر نہ رہیں (۳) جب امام کو معلوم ہو کہ بعض آدمیوں کو کسی ضرورت کی وجہ سے جلدی ہو تو ذکر کو تین مرتبہ سے زیادہ کہنا مکروہ ہے (۴) دونوں ہاتھوں کو رکوع کے وقت گھٹنوں کے بیچ میں دبانا اور بعض عالم اسکو حرام جانتے ہیں۔ چھٹی

فصل ان چیزوں کے بیان میں جو سجدے سے متعلق ہیں وہ (۳۷) امر میں دس واجب ہیں اور تین محسوس امر سنت ہیں اور دو امر مکروہ ہیں پس (۱) امر جو واجب ہیں (۱) یہ ہے کہ سات اعضا پر سجدہ کرے یعنی پیشانی اور دونوں ہتھیلیاں اور دونوں زانو اور دونوں انگوٹھے پاؤں کے (۲) اپنا بوجھ ان سات اعضا پر رکھے پس ایک عضو پر اگر بالکل زور نہ ڈالے تو نماز باطل ہے لیکن سب اعضا پر بوجھ برابر ڈالنا واجب نہیں (۳) یہ ساتوں عضو اپنی جگہ بچے ہوئے ہوں۔ پس اگر رومی یا اون وغیرہ دینے والی چیزوں پر سجدہ کرے اور کچھ عضو قائم نہ ہوں تو نماز باطل ہے (۴) پیشانی خاک پر رکھے یا اس چیز پر جو خاک سے آگے ہو۔ لیکن کھانسنے پینے کی اور پہننے کی نہ ہو (۵) سُبْحَانَ رَبِّيَ اَلَا عَلٰی وَ بِحَمْدِهِ کو ایک مرتبہ کہنا یا تین دفعہ سُبْحَانَ اللّٰهِ اور ضرورت کی وقت ایک دفعہ سُبْحَانَ اللّٰهِ بھی کافی ہے (۶) ذکر کرنے تک قائم رہنا (۷) ذکر کو اس طرح ادا کرے کہ خود سن رہو (۸) سجدے میں بیان ہوا (۸) سجدے سے سر اٹھانا (۹) سر اٹھانے کے بعد ایک لمحہ ٹھہرنا (۱۰) دوسری مرتبہ سجدہ کرنا پہلے سجدہ کی طرح باقی وہ پچیس چیزیں جو سجدہ میں سنت ہیں (۱) رکوع سے سر اٹھا کر جھکنے سے پہلے اللّٰهُ اَكْبَرُ کہے دوسرے تکبیر کہنے تک کھڑا رہے (۲) تکبیر کے وقت دونوں ہاتھوں کو کانوں تک اٹھائے (۴) جب سجدہ میں جانا چاہے تو اول دونوں ہاتھوں کو زمین پر لیجاوے اسکے بعد دونوں زانوں کو اور عورت اول زانو پر ہاتھ رگائے (۵) سجدے کے وقت انگلیاں جواہر میں (۶) انگلیوں کے سر قبلہ کی طرف رہیں (۷) کوئی ہاتھ کو کھ سے لگا ہوا نہ رہے (۸) درہم کی برابر یا تھا سجدہ کی جگہ پر ٹکے اس سے کمتر نہ ہو اور بعض عالم اس قدر مانگھا لگانا واجب جانتے ہیں (۹) خاک پر سجدہ کرے پتھر اور لکڑی پر نہ کرے اور سب سے افضل کسی معصوم کی تربت کی خاک ہے خاص کر خاک پاک کر بلائے معلیٰ پر سجدہ کرنا (۱۰) ذکر معمولی سے پہلے یہ دعا پڑھے اللّٰهُمَّ لَكَ سُبْحَانَ

وَلَيْكَ اٰمَنْتُ وَلَكَ اَسَلْتُ وَعَلَيْكَ تَوَكَّلْتُ وَاَنْتَ رَبِّيْ مُحَمَّدٌ وَجْهِكَ الَّذِيْ حَقَّقَهُ وَشَقَّ سَمْعَهُ وَبَصَرَهُ
 وَاسْمُكَ الَّذِيْ تَبَارَكَ اللهُ اَحْسَنُ الْحَقِيْقَيْنِ (۱۱) کئی دفعہ ذکر کرنا جس طرح رکوع میں ذکر ہوا۔
 (۱۲) جائے نماز اور اعضا کے بیچ میں کچھ حامل نہ ہو مگر یہ حکم مرد سے مخصوص ہے (۱۳) ناک کو بھی جائے نماز پر
 ٹھکائے (۱۴) ناک بھی خاک پر ہو (۱۵) مرد اپنے گھٹنے جدا جدا رکھے عورت ملا کے (۱۶) جب سجدہ سے سر اٹھاوے
 اللہ اکبر کہے (۱۷) تکبیر کے وقت کانوں تک ہاتھ اٹھاوے جس طرح پہلے مذکور ہوا (۱۸) تکبیر کے بعد اَسْتَغْفِرُ
 اللہ رَبِّيْ وَاَتُوْبُ اِلَيْهِ پڑھے (۱۹) تکبیر اور استغفار کے پڑھنے تک ٹھیرا ہے (۲۰) دونوں سجدوں کے درمیان
 تورک کر کے بیٹھے اور اسکی صورت یہ ہے کہ بائیں ران کو داہنی طرف بکمال کر دینے پاؤں کی پشت بائیں پاؤں کے
 تلوے پر رکھے اور عورت اپنی سرین پر بیٹھے اور دونوں گھٹنوں کو اونچا رکھے اور تلوے زمین پر لگے رہیں (۲۱) مرد سجدے
 کی بوقت پنجوں کو زمین سے اٹھائے رکھے اور عورت زمین سے ملائے رکھے (۲۲) پہلی اور تیسری رکعت میں سجدے
 سے سر اٹھا کے ایک لمحہ بیٹھنا چاہئے اور اس بیٹھنے کو جلسہ استراحت کہتے ہیں اور یہ مقرر فی السکو واجب جانتے ہیں
 (۲۳) جلسہ استراحت میں تورک کرے (۲۴) عورت اپنے بالوں کو ماتھے کے اوپر سے علیحدہ کر دے تاکہ بقدر وجاہ
 پیشانی جائے نماز پر رکھی جائے (۲۵) ساتوں اعضا کی جگہ ہموار ہو اونچی نیچی نہ ہو لیکن چار انگلی کا فرق جائز ہے
 اس سے زیادہ روا نہیں۔ باقی وہ دو چیزیں جن کا سجدے کے اندر واقع ہونا مکروہ ہے (۱) سجدہ کی جگہ پر پھونک
 مارنا گو دو حرف نہ نکلیں کہ دو حرف کے نکلنے پر تو حرام ہے (۲) دونوں سجدوں کے درمیان اس طرح بیٹھنا کہ
 انگلیاں زمین پر ٹکی ہوں اور اڑیاں اٹھی رہیں اور یہ شخص ایڑی پر بوجھ دیکر بیٹھے اسکو افتاء یعنی کتے کی میٹھک
 کہتے ہیں یہ مسائل تھے جو پہلی رکعت سے متعلق ہیں تتمہ سجدہ تلاوت کے احکام میں پس جاننا چاہئے کہ قرآن
 میں پندرہ جگہ سنت ہے (۱) سورہ اعراف (۲) سورہ رعد (۳) سورہ نحل (۴) سورہ نبی اسرائیل (۵) سورہ قمر
 (۶ و ۷) سورہ حج کہ اس میں دو جگہ سجدہ ہے (۸) سورہ فرقان (۹) سورہ نمل (۱۰) سورہ الم نشرہ (۱۱) سورہ صافات
 (۱۲) سورہ نجم فصلت (۱۳) سورہ النجم (۱۴) سورہ الشقت (۱۵) سورہ اقرآن اور ان پندرہ سجدوں میں سے چار سجدے
 واجب ہیں ایک الم نشرہ (۲) فصلت میں (۶) والنجم میں (۴) اقرآن میں باقی گیارہ سنت ہیں اور وقت سجدہ
 کا اس وقت ہے جب آیت پوری ہو جائے اور سجدے کی وقت حدیث اور خبر سے پاک ہونا اور رو بہ قبلہ ہونا اور
 ستر عورتیں یا کوئی اور بات لازم نہیں لیکن اولیٰ یہ ہے کہ سات عضو معمولی پر سجدہ کرے فقط ماتھے کے ٹھکانے پر
 اتنا نہ کرے اور جس چیز پر سجدہ نماز کا درست نہیں اس پر سجدہ نہ کرے اور چاروں واجب سجدوں میں یہ دعا پڑھنا
 سُبْحَانَكَ اَللّٰهُ اَكْبَرُ حَقًّا اَللّٰهُ اَكْبَرُ اِيْمَانًا وَتَصَدَّقًا اَللّٰهُ اَكْبَرُ اَللّٰهُ عِبَادِيْهِ وَرَبِّيْ
 مُحَمَّدٌ لَّكَ يَا رَبِّ رَبِّكَ تَعَبَّدُ اَوْ رَفَا لَمْ يَسْتَكْبِفْ وَلَا مَسْتَكْبِفًا اَبْلُ اَنَا عَبْدٌ ذَلِيْلٌ خَاطِفٌ مُّسْتَجِيْرٌ
 اور معلوم کرنا چاہئے کہ جس طرح پڑھنے والے پر سجدہ واجب ہے اسی طرح سننے والے پر بھی واجب ہے اور
 تاخیر کر کے پڑھنے یا سننے کی گھڑی سے جائز نہیں اور اگر دیہو جائے تو قضا کی نیت سے بجا لائے اور بعض

کلام

احکام سجدہ قرآن

مجتہد فرماتے ہیں کہ ہر وقت ادا ہے اگر دیر ہو جائے تو قضا کی نیت ضرور نہیں۔ ساتویں فصل ان چیزوں کے
 بیان میں جو تشہد سے متعلق ہیں اور وہ اٹھارہ امر ہیں نو واجب آٹھ سنت ایک امر مکروہ ہے واجب نو یہ ہیں
 (۱) بقدر تشہد کے بیٹھنا (۲) قرار سے بیٹھنا (۳) تشہد پڑھنا اس عبارت سے **أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ وَأَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ** اللہم صل علی محمد و آل محمد اور ہو سکتا ہے کہ اس قدر
 عبارت پر اکتفا کرے **أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ** اللہم صل علی محمد و آل
 محمد (۴) مخارج معین سے حرفوں کا ادا کرنا (۵) تشہد کے اندر پڑھتے پڑھتے دیر تک ٹھہر جانا (۶) بیچ
 میں کوئی اور چیز نہ پڑھنے لگنا (۷) اگر تشہد یاد نہ ہو اور یاد کرنے کی مہلت نہ ہو تو اتنی دیر الحمد للہ کہے جاوے
 (۸) امام تشہد کو آواز سے پڑھے (۹) مقتدی آہستہ پڑھے اور آٹھ کام جو سنت ہیں ان میں پہلا امر تورک سے
 بیٹھنا ہے جس کا بیان ہو چکا (۲) دونوں ہاتھوں کو رانوں پر رکھنا (۳) انگلیاں باہم چسپیدہ رہیں (۴) نظر
 ناف پر رہے (۵) تشہد پڑھنے سے پہلے یہ پڑھے **بِسْمِ اللَّهِ وَبِاللَّهِ وَخَيْرُ الْأَسْمَاءِ** (۶) تشہد میں بعد
وَأَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ کے **أَرْسَلَهُ بِالْحَقِّ بَشِيرًا وَنَذِيرًا** بین یدی الساعۃ **وَأَشْهَدُ أَنَّ**
رَبِّيَ نِعَمَ الرَّبِّ وَأَنَّ مُحَمَّدًا نِعَمَ الرَّسُولِ کے (۷) درود کے بعد یہ پڑھے **وَتَقَبَّلْ شَفَاعَتَهُ فِي أُمَّتِهِ وَارْقَمْ**
دَرَجَتَهُ **وَأَحْمَدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ** (۸) دوسرے تشہد میں **وَأَنَّ مُحَمَّدًا نِعَمَ الرَّسُولِ** کے بعد یہ دعا پڑھے
الْحَمْدُ لِلَّهِ وَالصَّلَاةُ الطَّاهِرَاتُ الطَّيِّبَاتُ الرَّكَائِيَاتُ الْعَادِيَاتُ الرَّاحَاتُ السَّائِحَاتُ
النَّاعِمَاتُ لِلَّهِ مَا لَابَ وَطَهْرٌ وَرُكْنٌ وَخَدَعٌ وَصَفَى فَيَذَرُ أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ
وَأَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ **أَرْسَلَهُ بِالْحَقِّ بَشِيرًا وَنَذِيرًا** بین یدی الساعۃ **وَأَشْهَدُ أَنَّ**
نِعَمَ الرَّبِّ وَأَنَّ مُحَمَّدًا نِعَمَ الرَّسُولِ **وَأَشْهَدُ أَنَّ السَّاعَةَ آتِيَةٌ لَا رَيْبَ فِيهَا وَأَنَّ اللَّهَ يَبْعَثُ مَنْ**
فِي الْقُبُورِ **أَحْمَدُ لِلَّهِ الَّذِي هَدَانَا لِهَذَا وَمَا كُنَّا لِنَهْتَدِيَ لَوْلَا أَنْ هَدَانَا اللَّهُ** **أَحْمَدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ**
اللَّهُمَّ صَلِّ عَلَى مُحَمَّدٍ وَآلِ مُحَمَّدٍ وَبَارِكْ عَلَى مُحَمَّدٍ وَآلِ مُحَمَّدٍ وَسَلِّمْ عَلَى مُحَمَّدٍ وَآلِ مُحَمَّدٍ وَتَرَحَّمْ عَلَى
مُحَمَّدٍ وَآلِ مُحَمَّدٍ كَمَا صَلَّيْتَ وَبَارَكْتَ وَسَلَّمْتَ وَتَرَحَّمْتَ عَلَى إِبْرَاهِيمَ وَآلِ إِبْرَاهِيمَ إِنَّكَ حَمِيدٌ مُجِيدٌ
 اور وہ ایک امر جو مکروہ ہے وہ اٹھار کے بیٹھنا ہے جس کا پہلے بیان ہو چکا۔ آٹھویں فصل ان مسائل
 میں جو سلام سے علاقہ رکھتے ہیں اور وہ سترہ مسئلے ہیں پانچ واجب ہیں اور بارہ سنت ہیں پانچوں واجب یہ
 ہیں (۱) سلام پڑھنے کو بیٹھنا (۲) اس حالت میں قرار سے رہنا (۳) **السَّلَامُ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَةُ اللَّهِ**
وَبَرَكَاتُهُ پڑھنا (۴) سلام تشہد کے بعد بجالائے (۵) اس طرح پڑھے کہ اپنے کان تک تو آواز آئے
 اور وہ بارہ امر جو سنت ہیں (۱) تورک کرنا جس طرح تشہد میں گزرا (۲) ہاتھوں کو رانوں پر رکھنا (۳)
 انگلیاں ملائے رکھنا (۴) نماز سے باہر ہونیکا قصد کرنا (۵) جملہ انبیاء اور اوصیاء اور ملائکہ اور جمیع
 مومنین کو جن ہوں یا انسان سلام میں شریک کرنا (۶) امام مومنوں کے ذیل میں اپنے مقتدیوں کو

تکلیف

تکلیف

بھی شریک کرے (۷) مقتدی امام کو شامل کریں (۸) امام سلام کو بلند آواز سے کہے (۹) مقتدی آہستہ
 کہیں اور منفرد مختار ہے (۱۰) امام اور ماموم پہلے سلام کے وقت دہنی طرف ابرو کا اشارہ کریں (۱۱) مقتدی
 کے بائیں جانب کوئی ہو تو وہ دوبارہ بائیں جانب سلام دے اور بعض کہتے ہیں کہ اگر دیوار ہو تب بھی بائیں
 سلام کہنا چاہئے (۱۲) منفرد سلام کے وقت گوشہ چشم سے اشارہ کرے۔ تحفہ جب آدمی نماز سے فارغ
 ہو چکے تو سنت ہے کہ تعقیب یعنی وظیفہ میں مشغول ہو سید وظیفہ میں مرتبہ اللہ اکبر کہنا ہے اور ہر دفعہ کانوں
 تک ہاتھ پہنچانا اور اس کے بعد یہ کہے لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ سُبْحَانَ اللَّهِ عَمَّا يُشْرِكُونَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ
 اللَّهُ وَاحِدٌ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ أَسْتَغْفِرُ اللَّهَ الَّذِي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّومُ وَأَتُوبُ إِلَيْهِ اللَّهُمَّ
 اهْدِنِي مَنِ عِنْدَكَ وَأَقِضْ عَلَيَّ مِنْ فَضْلِكَ وَاللَّهُ عَلَى مِنْ رَحْمَتِكَ وَأَنْزِلْ عَلَيَّ مِنْ بَرَكَاتِكَ سُبْحَانَكَ لَا إِلَهَ
 إِلَّا أَنْتَ اعْفِرْ لِي ذُنُوبِي كُلَّهَا جَمِيعًا فَإِنَّهُ لَا يَعْفِرُ لِدُنُوبٍ كُلَّهَا جَمِيعًا إِلَّا أَنْتَ اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْأَلُكَ مِنْ
 كُلِّ خَيْرٍ أَحاطَ بِهِ عِلْمُكَ وَأَعُوذُ بِكَ مِنْ كُلِّ شَرٍّ أَحاطَ بِهِ عِلْمُكَ اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْأَلُكَ عَاذِيكَ فِي
 جَمِيعِ أُمُورِي كُلِّهَا وَأَعُوذُ بِكَ مِنْ خَيْرِي الدُّنْيَا وَعَذَابِ الْآخِرَةِ وَأَعُوذُ بِوَجْهِكَ الْكَرِيمِ وَسُلْطَانِكَ
 الْقَدِيمِ وَعِزَّتِكَ الَّتِي لَا تُرَامُ وَبِقُدْرَتِكَ الَّتِي لَا يَمْنَعُ مِنْهَا شَيْءٌ مِنْ شَرِّ الدُّنْيَا وَعَذَابِ الْآخِرَةِ وَمِنْ
 شَرِّ الْأَوْجَاعِ كُلِّهَا وَمِنْ شَرِّ كُلِّ حَاسِدٍ أَنْتَ أَحَدٌ بِمَا صَدَقْتَ أَنَّ رَبِّي عَلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ لَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ
 إِلَّا بِاللَّهِ الْعَلِيِّ الْعَظِيمِ تَوَكَّلْتُ عَلَى الْحَيِّ الَّذِي لَا يَمُوتُ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي لَمْ يُتَخَذْ صَاحِبَةً وَلَا وَلَدًا
 وَلَمْ يَكُنْ لَهُ شَرِيكٌ فِي الْمَلَكُوتِ وَلَمْ يَكُنْ لَهُ وَلِيٌّ مِنَ الذُّلِّ وَكَبْرَةٌ تَكْبِيرًا بعد اس کے تسبیح جناب فاطمہ
 زہرا صلوات اللہ علیہا کی بجالا وہ یعنی اول پوچھیں مرتبہ اللہ اکبر کہے پھر تینیس مرتبہ الحمد للہ پھر تینیس مرتبہ
 سبحان اللہ جناب صادق علیہم السلام سے منقول ہے کہ تسبیح جناب فاطمہ زہرا صلوات اللہ علیہا کی ہر
 نماز کے بعد ہر شب و روز میں میرے نزدیک ہزار رکعت پڑھنے سے محبوب تر ہے اور تسبیح فاطمہ کے بعد بارہ
 مرتبہ قل ہو اللہ احد پڑھے بعد اسکے ہاتھوں کو منہ کے برابر پھیلا کر یہ دعا پڑھے اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْأَلُكَ بِاسْمِكَ
 الْمَكْمُونِ الْخَزُونِ الطَّاهِرِ الْمُطَهَّرِ الْمُبَارَكِ وَأَسْأَلُكَ بِاسْمِكَ الْعَظِيمِ وَسُلْطَانِكَ الْقَدِيمِ يَا وَاهِبِ
 الْعَطَايَا يَا مُطْلِقَ الْأَسَارِ يَا فَكَكَ الرِّقَابِ مِنَ النَّارِ أَسْأَلُكَ أَنْ تُصَلِّيَ عَلَى مُحَمَّدٍ وَآلِ مُحَمَّدٍ وَأَنْ تُعَفِّقَ
 رَقَبَتِي مِنَ النَّارِ وَأَنْ تُخْرِجَنِي مِنَ الدُّنْيَا أَمِنًا وَأَنْ تُدْخِلَنِي الْجَنَّةَ سَالِمًا وَأَنْ تُجْعَلَ دُعَائِي أَوَّلَ دُعَاءٍ
 وَأَوْسَطَ نَجَاحٍ وَآخِرَ صَلَاحٍ أَصْلَى عَلَى مُحَمَّدٍ وَآلِ مُحَمَّدٍ أَنْتَ عَلَّامُ الْغُيُوبِ اسکے بعد سب سے شکر بجا لاؤ
 اور اس کا بہت ثواب ہے حضرت امام جعفر صادق علیہ السلام سے منقول ہے کہ جو شخص با وضو سجدہ

تہذیب نماز

شکر بجالائے حق تعالیٰ دس نماز کا ثواب اسکو عطا کرتا ہے اور دس گناہ کبیرہ اسکے بخشا ہے اور بہتر یہ ہے کہ خاک پر ہاتھ اٹکا رہے اور اگر خاک کر بلا ہو تو اور افضل ہے اور بیٹوں کو اور سینہ کو اور شکم کو زمین پر پھیرائے اور یہ دعا پڑھے **اللّٰهُمَّ اِنِّیْ اَسْتَعِیْذُ بِكَ وَ اَسْتَعِیْذُ بِكَ بِکَلِّ وَ کَلْبَتِکَ وَ اَنْبِیَا کَلِّکَ وَ رَسُلِکَ وَ جَمِیْعِ خَلْقِکَ اِنَّکَ اَنْتَ اللّٰهُ رَبِّیْ وَ الْاِسْلَامُ دِیْنِیْ وَ مُحَمَّدٌ نَبِیِّیْ وَ عَلِیُّ ابْنُ اَبِی طَالِبٍ وَ الْحَسَنُ وَ الْحُسَیْنُ وَ عَلِیٌّ وَ مُحَمَّدٌ وَ جَعْفَرٌ وَ مُوسٰی وَ عَلِیٌّ وَ مُحَمَّدٌ وَ عَلِیٌّ وَ الْحَسَنُ وَ مُحَمَّدٌ صَلُّوْا اَنْتَ عَلَیْہِمَا اَقْرَبَیْ بِہِمَا اَوْلٰی وَ مِنْ اَعْدَاہِمَا اَبَدًا تَبَرَّءُ** پھر تین مرتبہ کہے **اللّٰهُمَّ اِنِّیْ اَسْتَعِیْذُ بِکَ بِدَمِ الْمَظْلُوْمِ** اسکے بعد کہے **اللّٰهُمَّ اِنِّیْ اَسْتَعِیْذُ بِکَ بِاَدْوَانِکَ عَلٰی نَفْسِکَ لَا وَ لٰی اَنْتَ لَا تُظْفِرُہُمْ بَعْدَ وَکَ وَ عَدُوْہُمْ اَنْ یَّصْلُوْا عَلٰی مُحَمَّدٍ وَ عَلٰی مُحَمَّدٍ وَ عَلٰی الْمُسْتَخُوْفِیْنَ مِنْ اِلٰہِ مُحَمَّدٍ صَلِّی اللّٰهُ عَلَیْہِ وَ اٰلِہٖ وَسَلَّمَ** بعد اس کے تین مرتبہ کہے **اللّٰهُمَّ اِنِّیْ اَسْتَعِیْذُ بِکَ اَلِیْسَ بَعْدَ الْعَصْرِ** اسکے بعد داہنا رخ زمین پر رکھ کر پڑھے **یَا کَافُّیْ حَبْنِ تَعِیْنِیْ الْمَذٰہِبُ وَ تَصِیْقْ عَلٰی الْاَرْضِ مَا رَحِبَتْ یَا بَارِئِ خَلْقِیْ رَحْمَتِیْ وَ کَانَ عَنِ خَلْقِیْ غَدِیًّا صَلِّ عَلٰی مُحَمَّدٍ وَ عَلٰی الْمُسْتَخُوْفِیْنَ مِنْ اِلٰہِ مُحَمَّدٍ صَلِّی اللّٰهُ عَلَیْہِ وَ اٰلِہٖ وَسَلَّمَ** اس کے بعد بائیں رخ سجدہ گاہ پر رکھ کر تین مرتبہ کہے **یَا مُدِلُّ کُلِّ جَبَّارٍ وَ یَا مُعْرِکُلِّ ذَلِیْلِ قَدْ وَ عَزَّتْ لَکَ بَلَعَمْرٍا جُھُوْدُیْ** بعد اس کے تین دفعہ **یَا حَنَّانُ یَا مَنَّانُ یَا کَا شِفَا الْکَرْبِ الْعِظَامِ** بعد اس کے پھر پیشانی سجدہ گاہ پر رکھ کر سو مرتبہ **سُکْرًا سُبْحٰنَکَ اَللّٰہُ** کہے اس کے بعد اپنی حاجت خدا سے طلب کرے اور جب سجدہ سے سر اٹھائے تو تین مرتبہ داہنا ہاتھ سجدہ گاہ پر پھیر کر سو مرتبہ ہاتھ کو پیشانی پر اور دلہنے بائیں رخسارے پر لے اور یہ پڑھے **بِسْمِ اللّٰہِ الَّذِیْ لَا اِلٰہَ اِلَّا ہُوَ عَلٰہِ الْعَرْشِ الْعَظِیْمِ وَ الشَّہَادَةُ هُوَ الرَّحْمٰنُ الرَّحِیْمُ اللّٰهُمَّ اِنِّیْ اَعُوْذُ بِکَ مِنْ اَہْمٍ وَ اَحْزَنْ وَ السَّقَمِ وَ الْعَدَمِ وَ الصَّغَارِ وَ الذَّلٰلِ وَ الْاَوْحَاشِ قَا ظَہَرَمَہَا وَ اَبْطَنَ وَ وَا سَمِعْتُ مَا جَمَعَتْ** کے بیان میں واضح ہو کہ زمانہ غلبت امام علیہ السلام میں نماز جمعہ کے واجب ہونے میں علماء میں اختلاف واقع ہے اور صحیح یہ ہے کہ نمازی کو اختیار ہے جمعہ پڑھے خواہ ظہر لیکن چونکہ جمعہ کا ثواب ظہر کے ثواب سے زیادہ ہے تو اولیٰ یہ ہے کہ ظہر کے عوض جمعہ پڑھیں اور اگر کوئی چاہے کہ منظر احتیاط پھر ظہر کو بھی پڑھے تو کچھ مضائقہ نہیں اور نماز جمعہ کی دو رکعت ہیں صبح کی طرح اور آٹھ آدمیوں سے جمعہ ساقط ہے ایک عورت (۲) غلام (۳) مسافر (۴) اندھا (۵) پیر ضعیف (۶) وہ بیمار جو عاجز ہو (۷) اپنا حج جو راہ چلنے سے لاچار ہو (۸) جس شخص کا مکان جامع مسجد سے چھ میل سے زیادہ فاصلہ پر ہو اور اگر یہ لوگ حاضر ہوں تو پھر جمعہ ان سے ساقط نہ ہوگا البتہ عورت نہیں پڑھ سکتی اور وہ مسائل جو نماز جمعہ سے علاحدہ کہتے ہیں تیس امر ہیں۔ نو ان میں واجب ہیں اور اکیس امر سنت ہیں پس وہ نواصر جو واجب ہیں ان میں (۱) وقت کا دریافت کرنا ہے اور وقت نماز جمعہ کا زوال آفتاب سے شروع ہوتا ہے اور جو وقت سایہ اصلی کے سوا جو سایہ ہے وہ ان شے کے برابر نہ ہو جائے جسکا وہ سایہ ہے اسوقت تک باقی رہتا ہے اور بعض مجتہدین فرماتے ہیں کہ نماز جمعہ کا وقت بدستور ظہر کا وقت ہے۔ (۲) جمعہ جماعت سے

احکام نماز جمعہ

۱) ادا کرے تنہا پڑھنا حرام ہے (۳) وہ جماعت جو خطبہ پڑھنے کو کھڑی ہو مع امام کے پانچ آدمیوں سے کم نہ ہو (۴) پیش نماز یا خطیب جمعہ سے پہلے دو خطبہ پڑھے ہر ایک خطبہ میں حمد و ثنائے الہی اور صلوات پیغمبر و آل پیغمبر پر اور کچھ وعظ و نصیحت ہونا چاہئے اور آخر میں سورہ مختصر یا ایک آیت متقید پڑھے (۵) خطیب خطبہ کے وقت کھڑا ہو (۶) با وضو ہو (۷) کم سے کم پانچ آدمیوں کو سناوے (۸) دو خطبوں کے درمیان ایک لمحہ بیٹھے (۹) ہر جمعہ کو دوسرے جمعہ سے ایک فرسخ یعنی تین میل سے کم فاصلہ نہ ہو اگر اس سے کم فصل ہو گا تو اگر دو نو نمازیں ساتھ شروع ہوئیں تو دونوں باطل ہیں ورنہ جو پہلے شروع ہوئی وہ صحیح ہے اور پہلی باطل ہے اور وہ اکیس امر جو سنت ہیں (۱) غسل کرنا جسکا بیان باب طہارت میں ہو چکا ہے (۲) سر منڈانا اور ہیری کے پتے یا خطی سے بالونکا دھونا (۳) ڈاڑھی میں کنگھی کرنا (۴) ناخن ہلانا (۵) لبیں لوانا (۶) عمدہ اور پاکیزہ کپڑے پہننا (۷) خوشبو لگانا (۸) زوال سے پہلے پیادہ یا مسجد میں جانا (۹) حاکم کو چاہئے کہ قیدیوں کو نماز جمعہ کی اجازت دے بعد اسکے اگر وہ لوگ شرعاً قابل قید ہوں تو پھر قید خانہ میں بھیج دے (۱۰) خطیب عادل ہو (۱۱) فصیح اور خوش بیان ہو (۱۲) خطبہ پڑھنے کی وقت تلوار یا کمان یا عصا پر سہارا دیکر کھڑا ہو (۱۳) جب منبر پر جا کر بیٹھے حاضرین کو سلام کرے (۱۴) سلام کے بعد اذان کے ختم ہونے تک بیٹھا رہے جب موزن اذان ختم کر چکے تو خطیب خطبہ شروع کرے (۱۵) بہت طولانی خطبہ نہ پڑھے (۱۶) سب نمازی خطبہ کی وقت خاموش رہیں (۱۷) خطبہ کی طرف متوجہ رہیں اور اجنبی عالم ان دنوں حکومت کو واجب جانتے ہیں (۱۸) جمعہ کی پہلی رکعت میں سورہ جمعہ پڑھے اور دوسری میں سورہ منافقون (۱۹) پہلی رکعت میں رکوع سے پہلے اور دوسری رکعت میں رکوع کے بعد قنوت پڑھے جسکا ذکر قنوت کے بیان میں ہو چکا ہے (۲۰) حمد و سورہ اور قنوت اور ذکر رکوع اور سجدہ اور تشہد اور سلام کو با واز بلند پڑھے (۲۱) نافلہ جمعہ کو نماز جمعہ سے پہلے بجالائے اور وہ بیس رکعت ہیں جو وقت چاہے تمام دن میں پڑھ سکتا ہے مگر افضل یہ ہے کہ چھ رکعت طلوع کے بعد اور چھ رکعت دن چڑھے اور چھ رکعت قبل زوال اور دو رکعت بعد زوال پڑھے۔ تیسرا مقصد عیدین کی نماز کے بیان میں دونوں عیدوں کی نماز یعنی عید رمضان اور عید قربان کا دو گانہ جنہر جمعہ واجب ہے فرض ہے جس زمانہ میں امام ظاہر ہو اور زمانہ غیبت امام میں سنت ہے حتیٰ کہ جس جماعت سے جمعہ ماقطہ ہے انہیں بھی سنت ہے اور افضل یہ ہے کہ جماعت پڑھی جائے اور صورت اسکی یہ ہے کہ صبح کی طرح دو رکعت پڑھے پہلی رکعت میں رکوع سے پہلے پانچ تکبیریں اور ہر تکبیر کے بعد قنوت پڑھے اور دوسری رکعت میں چار تکبیریں اسی طرح بجالاوے اور جو مسائل اس نماز سے متعلق ہیں وہ اکیس ہیں سولہ امر سنت میں پانچ مکرہ ہیں پس سولہ مسنون یہ ہیں (۱) وقت کا لحاظ رکھنا اور وہ طلوع سے لیکر زوال تک ہے (۲) غسل کرنا (۳) خوشبو لگانا (۴) لباس پاک و پاکیزہ پہننا (۵) پابرہنہ پیدل ذکر خدا کرتے ہوئے عید گاہ کو جانا (۶) جس طرح جمعہ کے بیان میں ذکر ہوا ہے قیدیوں کو نماز کے واسطے اجازت دینا (۷) نماز کو جماعت سے پڑھنا (۸) سورہ سج اسم ربک الاعلیٰ پہلی رکعت میں اور سورہ الشمس دوسری رکعت میں پڑھنا (۹) حمد و سورہ کو پکار کر پڑھنا (۱۰)

بسم اللہ الرحمن الرحیم

بسم اللہ الرحمن الرحیم

(۱۳) عید رمضان کی نماز ہو تو خطیب خطبہ میں فطرہ کے احکام لوگوں کو سنا دے اور اگر عید قربان ہو تو قربانی کے مسائل کا ذکر کرے (۱۴) خطیب کھڑا ہو کر خطبہ پڑھے (۱۵) یہ نماز جنگ میں ہونی چاہئے مگر مکہ والے

(۲) فجر کے بعد نماز سے پہلے سفر کرنا (۳) ہتھیار لگا کر عید گاہ کو جانا (۴) نماز عید سے پہلے اور سچے نفل نماز

عید گاہ میں لیجانا اور سنت ہے کہ عید الفطر میں کچھ کھا کر عید کو جائے اور عید قربان میں وہاں سے آکر کھائے

ہیں کہ اگر طواف واجب ہو اس نماز کو مقام ابراہیم میں یا اسکے رہنے پائیں بجالاولے اور طواف سنت میں جس

۱۔ پہلی رکعت میں قل یا ایہا الکافرون اور دوسری رکعت میں سورۃ توحید پڑھنا (۲)۔ بقیاصلطواف کے

خوفناک ہو جیسے سیاہ اور سرخ آنہیاں اور مثل ان کے اور یہ نماز دور کرتی ہوئی ہے اول رعت میں

جب سر کو ع سے اٹھاوے پھر اس کو سورہ شہدہ پھر کو ع میں جاوے اسی طرح پانچ مرتبہ کرے یا چوں

تھے اسی طرح اس نماز کو بجالانا افضل ہے اور یہ بھی جائز ہے کہ ہر رکعت میں الحمد کے بعد کسی سورہ کی ایک آیت پڑھ لیں۔

جسے اچھے پرستار رکھے گی اسے پاپیوں کو اس بات میں یقین نہ ہوگا کہ وہ اس کے لئے

قضا و احکام کے گہرے اندر بعض محکمہ مطلقاً قضا کو واجب سمجھتے ہیں کہ گویا اگر کسی نے یہ سوچا اور نماز

زلزلہ تمام عمر (اے اور آنے) وغیرہ کے نماز بعض معتدوں کے نزدیک اگر وقت میں گنجائش نہ ہو تو ساقط

مبارکات

اور بعضوں کے نزدیک اگر طہارت اور ایک رکعت کی بھی گنجائش ہو تو نماز واجب ہے ورنہ ساقط ہے اور وہ آٹھ مسنون کام جو اس نماز سے متعلق ہیں (۱) پکار کر پڑھنا خواہ دن ہو یا رات دوسرے گنجائش وقت کے مناسب بڑی سوتیں پڑھنا (۳) ہر رکوع سے سر اٹھا کر اللہ اکبر کہنا اور پانچویں اور دسویں رکوع کے بعد سبع اللہ لمن حمد کہنا (۴) پانچویں اور دسویں رکوع سے پہلے قنوت پڑھنا (۵) اس نماز کو مسجد میں اور وہاں بھی صحن میں پڑھیں (۶) رکوع اور سجود اور قنوت میں سے ہر ایک کو بقدر قرات طول دے (۷) جماعت سے پڑھیں اور شیخ ابن بابویہ کے نزدیک اگر پورا گھن نہ پڑے تو جماعت جائز نہیں (۸) اگر کھڑے پہلے نماز سے فارغ ہو جائے تو دوبارہ پڑھے اور یہ مرتضیٰ اس صورت میں دوبارہ پڑھنا واجب جانتے ہیں اور واضح ہو کہ نماز آیات روزانہ نماز میں آٹھ سے اور وقت میں گنجائش ہو تو آدمی کو اختیار ہے جس کو چاہے پہلے ادا کرے اور اگر وقت تنگ ہو تو پنجگانہ کو مقدم کرے اور اگر ایک کا وقت تنگ ہو اور ایک کا وسیع تو جس کا وقت جانا دیکھے اسکو بجلا دے اسی طرح چربو وقت یہ نماز اور نماز میت یا نماز طواف واجب ایک وقت میں جمع ہو جائیں تو لمحاظ رکھنا چاہئے اور اگر نماز آیات کے پڑھنے کی حالت میں کسی نماز کا پنجگانہ نماز سے وقت آجائے اور تنگ ہونے لگے تو جائز ہے کہ اس نماز کو چھوڑ کر پنجگانہ کو شروع کرے اور سلام دیکر اس نماز کو جہاں سے چھوڑا ہے پورا کرے چھٹا مقصد نماز میت کے بیان میں نماز جنازہ واجب کفائی ہے یعنی جب ایک آدمی بھی پڑھ لے تو اوروں سے فرض اتر جاتا ہے اور نماز جنازہ اس وقت واجب ہوگی جبکہ میت مسلمان ہو یا مسلمان کا بچہ ہو جس کی عمر چھ برس سے کم نہ ہو اور اگر چھ سال سے مرنے کی عمر کم ہو تو نماز اس پر واجب نہیں بلکہ سنت ہے اور کیفیت اس نماز کی یہ ہے کہ نیت کے بعد اللہ اکبر کہہ کر پڑھے اَشْهَدُ اَنْ لَا اِلَهَ اِلَّا اللّٰهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيْكَ لَهٗ وَ اَشْهَدُ اَنْ مُحَمَّدًا عَبْدُهٗ وَ رَسُوْلُهٗ پھر دوسری تکبیر کہہ کر پڑھے اللّٰهُمَّ صَلِّ عَلٰی مُحَمَّدٍ وَ عَلٰی مُحَمَّدٍ وَ بَارِكْ عَلٰی مُحَمَّدٍ وَ عَلٰی مُحَمَّدٍ وَ رَحِّمِہٖ عَلٰی مُحَمَّدٍ وَ عَلٰی مُحَمَّدٍ کا فصل مَا صَلَّيْتَ وَ بَارَكْتَ وَ رَحَّمْتَ عَلٰی اِبْرٰہِیْمَ وَ اٰلِ اِبْرٰہِیْمَ اِنَّکَ سَمِیْعٌ بَصِیْرٌ پھر تیسری تکبیر کہہ کر اللّٰهُمَّ اَعِزِّ لِلْمُؤْمِنِیْنَ وَ الْمُؤْمِنٰتِ وَ الْمُسْلِمِیْنَ وَ الْمُسْلِمٰتِ الْاَکْثِیَارَ وَ مَنِّہُمْ وَ الْاَمْوَالَ تَابِعْ بَیِّنَنَا وَ بَیْنَهُمْ بِالْخَیْرَاتِ اِنَّکَ جَبَّارٌ عَلٰی شَیْءٍ قَدِیْرٌ پھر چوتھی تکبیر کہہ کر مومن کی میت کیلئے کہے اللّٰهُمَّ هٰذَا عَبْدُکَ وَ اَبْنُ عَبْدُکَ وَ اَبْنُ اَمَتِکَ نَزَلَ بِکَ وَ اَنْتَ خَیْرُ مَنْزُولٍ بِہٖمُ اللّٰهُمَّ اِنَّا لَا نَعْلَمُ مِنْہٗ اَخْبَرَ اَوْ اَنْتَ اَعْلَمُ بِہٖمُ اللّٰهُمَّ اِنْ کَانَ مُحْسِنًا فِرْ دَفْنِہٖ حَسَنًا وَاِنْ کَانَ مُسِيْئًا فَتَجَاوَزْ عَنْہٗ وَ اَخْبِرْہٗ مَعَ مَنْ کَانَ یَتَوَلّٰی کُمْ مِنَ الْاَعْمَیَّةِ الطَّاهِرِیْنَ ہ اور اگر مخالف اور معاند کی میت ہو تو یہ عبارت کہے اللّٰهُمَّ اَمَّا لَاجَوْفَہٗ نَارًا وَ قَبْرَہٗ نَارًا وَ سَلِّ عَلَیْہِ الْخَیْرَاتِ الْعَقَابِہٖ وَ اَرْکَبِہٖ الْمَذْہِبَ ہو یعنی نہ مذہب حق کو جانے اور نہ اہل حق سے عناد رکھے تو چوتھی تکبیر کے بعد یہ کہے اللّٰهُمَّ اَعِزِّ لِلَّذِیْنَ تَابَعُوْا اَسْبَابَکَ وَ قَهَرْ عَدَاۂکَ اَلْحَمْدُ لِلّٰہِ اور اگر اعتقاد میت کا مطلقاً معلوم نہ ہو تو چوتھی تکبیر کے بعد یہ پڑھے

اللَّهُمَّ إِنَّ هَذِهِ النَّفْسُ أَنْتَ أَحْيَيْتَهَا وَأَنْتَ أَمْتَهَا اللَّهُمَّ وَلَهَا مَا تَوَلَّيْتَ وَاجْتَنِبْهَا مَعَهُ مَنْ أَجَبْتَ
 اگر میت طفل ہو تو جو جنتی تکبیر کے بعد یہ کہے اللَّهُمَّ اجْعَلْهُ لَا يُؤَيِّدُ وَلَنَا سَلَفًا وَفِرْلًا وَأَجْرًا اور اگر میت
 عورت کی ہو تو جو جنتی تکبیر کے بعد یہ کہے اللَّهُمَّ إِنَّ هَذِهِ أَمْتُكَ وَأَنْتَ عَبْدُكَ وَأَنْتَ أَمْتُكَ بَزَلْتَ بِكَ وَأَنْتَ
 خَيْرُ مَنْزُولٍ بِهِنَّ اللَّهُمَّ إِنَّا لَا نَعْلَمُ مِنْهَا إِلَّا خَيْرًا وَأَنْتَ أَعْلَمُ بِمَا مَاتَ اللَّهُمَّ إِنَّ كَانَتْ مُحْسِنَةً فَوَدِدْنَا أَنْ نَحْمَدَهَا
 إِنْ كَانَتْ مُسِيئَةً نَحْنُ وَنَزَعْنَاهَا وَنَحْشُرُهَا مَعَهُ مَنْ كَانَتْ شَوْهًا مِنْ لَأَعْنَةِ الظَّالِمِينَ اور نماز جنازہ کے خاتمہ
 پر یا پانچویں تکبیر کہے۔ تتمہ وہ مسائل جو اس نماز سے متعلق ہیں علاوہ نیت اور پانچویں تکبیر اور دعاؤں کا انہیں
 امر میں جن میں چار واجب بارہ سنت تین مکروہ۔ واجب یہ ہیں (۱) نماز کے وقت میت کا سر نمازی
 کے دہنی طرف ہو اگر غلطی سے الٹا جائے تو اعادہ نماز کا واجب ہوگا (۲) میت چپٹ لیٹی ہو کر روت ہے
 نہ ہو اگر اس کے خلاف ہوگا تو نماز دوبارہ پڑھنی پڑے گی (۳) نمازی جنازہ سے بہت دور نہ کھڑا ہو (۴)
 نماز غسل اوکھن کے بعد ہونی چاہئے اور مختصر سے مختصر نماز جس سے کم نہیں ہو سکتی یہ ہے کہ نیت اور تکبیر
 کے بعد اَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ اور پھر دوسری تکبیر کے بعد اللَّهُمَّ
 صَلِّ عَلَى مُحَمَّدٍ وَآلِ مُحَمَّدٍ کہے پھر تیسری تکبیر کے بعد اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِلْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ پڑھے اور
 جو جنتی تکبیر کے بعد اللَّهُمَّ اغْفِرْ لَهُذَا الْمَيِّتِ کہے اور اگر عورت کا جنازہ ہو تو لھذا کے بدلے لھذا
 کہے بعد اس کے پانچویں تکبیر کہے اور نماز کو ختم کرے۔ اور وہ بارہ امر جو سنت ہیں ان میں (۱) امر یہ ہے
 کہ نمازی وضو اور غسل رکھتا ہو (۲) پیش نماز مرد کے جنازے پر کمر کے برابر ہو اور عورت کے جنازہ پر
 چھاتی کے مقابل کھڑا ہو (۳) پا برہنہ ہو (۴) جنازہ نے اس قدر ملکر کھڑا ہو کہ اگر ہوائے دامن اڑے
 تو جنازہ کو لگے (۵) ہر ایک تکبیر میں کانوں تک ہاتھ افٹا دے (۶) نماز جنازہ کو جماعت سے پڑھے (۷)
 اگر ایک ہی آدمی پیش نماز کے ساتھ ہو تب بھی پیش نماز کے پیچھے کھڑا ہو اگر چہ دوسری نمازوں میں اکیلا
 مقتدی پیش نماز کے دہنے رہتا ہے (۸) پچھلی صف میں کھڑے ہونے کا ثواب اس نماز میں پہلی صف
 سے زیادہ ہے (۹) اس بچہ کی نماز پڑھنا جو چھ مہینے سے کم کا ہو۔ لیکن شرط ہے کہ ماں کے پیٹ سے
 زندہ جدا ہوا ہو پس اگر مردہ پیدا ہو تو اس پر نماز سنت نہیں (۱۰) جنازہ کی نماز اگر کچھ عذر نہ ہو تو
 دن میں پڑھیں (۱۱) اگر دو جنازے اکٹھے ہو جاویں تو مرد کا جنازہ نمازی کے آگے اور عورت کا
 جنازہ اس سے آگے اس طرح پر رکھیں کہ عورت کی چھاتی اور مرد کی کمر برابر ہو اور اگر چھ برس سے کم
 کے بچے کا جنازہ بھی ان کے ساتھ جمع ہو جاوے تو عورت کے آگے رکھا جاوے اور تینوں پر ایک نماز
 اور ایک دعا ہو سکتی ہے اس طرح پر کہ جو جنتی تکبیر کے بعد کہے اللَّهُمَّ ارْحَمْهُ هُوَ كَأَنَّكَ أَمْتٌ اور اگر
 ہر ایک کے لئے علیحدہ علیحدہ دعا مغفرت پڑھے جس طرح اوپر مذکور ہوا ہے تو بھی جائز ہے (۱۲) جب
 نماز ختم ہو جائے تو پیش نماز اپنی جگہ کھڑا رہے جب جنازہ کو اٹھالیں اس وقت چلے اور وہ تین امر جو مکروہ

ہیں (۱) مسجد میں نماز میت کی پڑھنا (۲) بدون تقیہ کے الحمد و سورہ پڑھنا (۲) اخیر میں بدون تقیہ سلام دینا اور بعض مجتہد سلام کو مکروہ نہیں جانتے اور اس نماز میں جنب اور حائض بھی شریک ہو سکتے ہیں چنانچہ پہلے باب میں ذکر ہوا ہے۔ ساقیوں مقصد ان نمازوں کے بیان میں جو نذر یا عہد یا قسم سے واجب ہوتی ہیں جو نماز کہ ان تین وجہ سے واجب ہوتی ہے ان میں یہ شرط ہے کہ صورت نماز کی معمولی صورت سے جدا نہ ہو پس اگر بیخ رکعتی نماز ایک سلام سے یا دو رکعت چار رکوع سے نذر کریں تو صحیح نہیں لیکن اگر تین رکعت ایک سلام سے یا ایک رکعت ایک سلام سے منت مانے تو اس کی صحت میں اختلاف ہے صحیح یہ ہے کہ صحیح ہے اور اگر شکل نماز عید یا نماز گن کی ترکیب سے منت کرے تو اولیٰ یہ ہے کہ صحیح نہیں۔ اگر کوئی شخص کسی واجب نماز کو مثلاً نماز پنجگانہ سے کسی نماز کی نذر کرے تو نذر اسکی صحیح ہے اور وجوب اسکا موکد ہو جائے گا پس اگر بجا نہ لائے گا تو کفارہ دینا پڑے گا۔ اور مقدار کفارہ کی انشاء اللہ باب نذر میں مذکور ہوگی۔ اور کفارہ دینے سے مخالفت نذر کے گناہ میں تخفیف ہوگی لیکن نماز کے نہ پڑھنے کا گناہ باقی رہے گا کفارہ سے اس میں تخفیف نہ ہوگی اور اگر کوئی شخص کسی نماز نافلہ کو نذر کرے تو بعض مجتہد ہر رکعت میں الحمد کے بعد سورہ پڑھنا واجب جانتے ہیں اگرچہ نافلہ میں سورہ واجب نہیں اور اگر کوئی شخص نذر کرے کہ ہر روز دو رکعت نماز پڑھا کروں گا اور ایک روز جان کر چھوڑ دے تو اس کی نماز قطع ہو جائے گی آئندہ کو پڑھنا لازم نہ ہوگا لیکن کفارہ خلاف نذر کا دینا پڑے گا اور اگر کوئی شخص خالی سجدہ کی منت کرے تو نذر اسکی صحیح ہے اور اگر خالی رکوع یا تکبیر احرام کی نذر کرے تو باطل ہوگی۔ محضواں مقصد ان نمازوں کے بیان میں جو اجارہ سے واجب ہوتی ہیں جس شخص کے ذمہ کچھ نمازیں قضا ہوں اسکو واجب ہے کہ وصیت کر جائے کہ میری نماز کسی سے پڑھا دینا اور یہ اس صورت میں ہے کہ جس شخص کے بیٹا نہ ہو اور اگر بیٹا ہو تو باپ کی قضا اسکے ذمہ ہے چنانچہ اس کے بعد مذکور ہوگا لیکن باپ پر واجب ہے کہ بیٹے کو اپنی نمازوں سے آگاہ کرے غرض جب کسی شخص کو میت کی قضا نمازوں کا ٹھیکہ دیں تو اجرت ثلث مال سے ادا کی جائیگی اور اگر وصیت نہ کرے تو وارثوں پر لازم نہیں کہ خرچ کریں اور بعض مجتہدوں کے نزدیک نماز کا روپیہ حج کے روپیہ کی طرح سے اصل ترکہ سے تخلیگامیت وصیت کرے خواہ نہ کرے اور جس شخص کو اجیر کریں تو ضرور ہے کہ مسائل ضروری کو جانتا ہو اور عادل ہو اور قیام وغیرہ افعال نماز سے عاجز نہ ہو اور واجب نہیں کہ ٹھیکہ ہوتے ہی فوراً مشغول ہو یا اکثر اوقات اس میں مشغول رہے بلکہ اسقدر کافی ہے کہ کسی وقت پڑھتا رہے اس حیثیت سے کہ کہنے میں ویر کہ مشغول ہے کابلی نہیں کرتا اور جائز ہے کہ دو شخصوں کو یا زیادہ کو ایک شخص کی نماز پڑھنے کا اجارہ دیوں۔ لیکن اجیروں کو باہم وقت تقسیم کر لینا چاہیے جس سے ایک وقت میں دونوں شخص مشغول نہ ہوں کہ ترتیب میں قضا کے خلل پڑے اور اگر مرد و عورت کی نماز کا ٹھیکہ لے تو اسکو اختیار ہے آہستہ پڑھے یا بجا کر کرے

نماز عید یا عہد یا قسم

نذر

باب کی نماز بیٹے پر

نماز کے سنت

عورت کا حکم ہے لیکن اس میں شرط ہے کہ نامحرم اس کی آواز کو نہ سنے جبکی تفصیل سابق میں ذکر ہوئی۔
 نواں مقصد ان نمازوں میں جو باپ کے بعد بیٹے پر واجب ہوتی ہیں پس واضح ہو کہ بیٹے پر واجب ہے کہ باپ کے انتقال کے بعد اسکی قضا نمازوں کو ادا کرے لیکن اسمیں دو شرط ہیں (۱) یہ کہ سب میں بڑا بیٹا ہو یا ایک ہی ہو پس اگر کئی فرزند ہوں تو چھوٹے پر واجب نہ ہوگی اور اگر دو بیٹے یا سب بیٹے ہم سن ہوں کوئی بڑا نہ ہو تو واجب ہو کہ باپ کی نماز کو تقسیم کر لیں اور اگر کوئی نماز بچ رہے مثلاً چار بیٹے اور پانچ نمازیں ہوں تو پانچویں نماز ان سب پر واجب کفائی ہے یعنی جو کوئی ان میں سے ادا کر دیگا دوسرے بھائی بری ہو جائیں گے دوسری شرط یہ ہے کہ باپ نے نماز پڑھوانے کی وصیت یا نصیحت نہ کی کہ اگر وصیت کر جائیگا تو بڑا بیٹا بری الذمہ ہے اور بعض مجتہدین نے تیسری شرط اور کی ہے اور وہ یہ ہے کہ بیماری یا عذر میں باپ سے فوت ہوئی ہو پس اگر عذر اباے عذر اس نے نہ پڑی ہو تو بیٹے پر قضا لازم نہیں اور بعضوں نے چوتھی شرط کی ہے اور وہ یہ ہے کہ بڑا بیٹا باپ کی وفات کے وقت بالغ اور عاقل ہو یعنی بچہ یا مخوں ہوگا تو بلوغ اور عقل کے بعد باپ کی قضا اس پر واجب نہ ہوگی۔
 دوسرا مطلب سنتی نمازوں کے بیان میں اور اسکی بہت سی قسمیں ہیں ہم اس کتاب میں فقط چوبیس نمازوں کا بیان کرتے ہیں چنانچہ اول میں کہہ آئے ہیں پہلی نماز نوافل پنجگانہ ہے کہ ہر رات دن میں انکا پڑھنا سنت ہے اور وہ کل چوبیس رکعت ہیں آٹھ رکعت نوافل ظہر ظہر سے پہلے اور آٹھ رکعت نوافل عصر عصر سے پہلے اور چار رکعت نافلہ مغرب مغرب کے بعد اور دو رکعت بیچکر جو ایک رکعت شمار کی جاتی ہے جس کو تیرہ کہتے ہیں وہ عشا کی سنت ہے عشا کے بعد پڑھی جاتی ہے اور آٹھ رکعت نماز شب میں اور دو رکعت نماز شفع اور ایک رکعت نماز وتر اور دو رکعت نافلہ صبح سے پہلے اور اول وقت نافلہ ظہر کا زوال کا وقت ہے اور آخر وقت وہ ہے کہ شاخص کا سایہ بقدر دو قدم کے زوال کے سایہ پر پڑھ جائے اور جن ملکوں میں زوال کے وقت سایہ بالکل ناپید ہو جاتا ہے وہاں پر کل سایہ بقدر دو قدم کے ہو جاوے اور قدم سے مراد شاخص کا یعنی ہر کھڑی چیز کا سا تو اں حصہ ہے اور اول وقت نافلہ عصر کا فریضہ ظہر سے کہ اول وقت میں پڑھا جائے فارغ ہو کر شروع ہوتا ہے اور چار قدم سایہ پہنچنے تک باقی رہتا ہے اور نافلہ مغرب کا اول وقت مغرب کی نماز کے بعد سے شروع ہوتا ہے جبکہ اول وقت میں مغرب کو ادا کریں اور انتہا اسکی بچیم کی سرخی رفع ہونے تک ہے اور نافلہ عشا کا وقت عشا کے ختم ہونے پر شروع ہوتا ہے جبکہ عشا اپنے وقت پر پڑھی جاوے اور آدھی رات پر ختم ہوتا ہے اور نماز شب کا وقت آدھی رات سے شروع ہوتا ہے اور طلوع صبح صادق تک باقی رہتا ہے اور جس قدر صبح سے متصل ہو افضل ہے اور اگر چار رکعت کے پڑھنے کے بعد صبح صادق ہو جائی تو باقی چار رکعت مختصر طریقہ سے ادا کرے اور اگر چار رکعت پڑھنے سے پہلے صبح ہو جائے تو نافلہ تہجد کو چھوڑ کر فریضہ صبح میں مشغول ہو جانا چاہئے اور نماز تہجد کو شروع رات میں پڑھ سکتے ہیں جس صورت میں یہ خیال ہو کہ پھپھلی رات میں آنکھ نہ کھلیگی اور نماز

شفع اور وتر کا وقت نماز تہجد کے بعد ہے۔ اور افضل یہ ہے کہ شفع اور وتر کو صبح کا ذب اور صادق کے
 بیچ میں پڑھیں اور نافلہ صبح کا وقت شفع اور وتر کے بعد سے پورب کی طرف سرخی ظاہر ہونے تک رہتا ہی
 اور نوافل یومیہ کی دعائیں اور اس کے آداب بہت ہیں ہم نے کتاب مفتاح الصلاح میں بتفصیل ذکر
 کیا ہے اس کتاب میں بہت ضروری چیزوں کا ذکر کرتے ہیں۔ پس واضح رہے کہ جب زوال متحقق
 ہو جائے یعنی ظہر کا وقت آجائے تو یہ دعا کہ امام محمد باقر علیہ السلام نے محمد بن مسلم کو تعلیم فرمائی تھی
 اور فرمایا تھا کہ جس طرح تو اپنی آنکھوں کی حفاظت کرتا ہے اسی طرح اس دعا کی حفاظت کرنا پڑے گی
 سُبْحَانَ اللَّهِ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ وَلَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَاللَّهُ أَكْبَرُ الَّذِي لَمْ يَخُنْ صَاحِبَةً وَلَا وَلَدًا وَلَا مَوْلًى وَلَا شَرِيكَ
 فِي الْمُلْكِ وَلَا مَوْلًى مِنْ الدُّلِّ وَلَا كِبْرًا لِلْكِبَرِ اءِ بَعْدَ اس کے وضو کرے اور نافلہ ظہر کو شروع
 کرے پہلی رکعت میں ساتوں تکبیریں مع معمولی دعاؤں کے جنکا بیان تکبیر احرام کی فصل میں ہو چکا ہے
 بجا لائے اور الحمد کے بعد سورہ قل ہو اللہ ربی اور دوسری رکعت میں حمد کے بعد قل یا ایہا الکافرون پڑھے
 پھر بعد سلام کے تین دفعہ اللہ اکبر کہے اور تسبیح فاطمہ زہرا صلوٰۃ اللہ علیہا بجا لاوے اور پھر دعا پڑھے
 اللَّهُمَّ اِنِّیْ ضَعِیفٌ فَقَوِّیْ فِیْ رِضَاكَ ضَعِیْفٌ وَخَذْ اِلَیْیَ الْخَیْرِ بِیْنَ اَصْبَحَتِیْ وَاجْعَلْ الْاِیْمَانَ مُتَقٰی رِضَاکِیْ وَبَارِکْ
 لِیْ فِیْمَا اَسْأَلُکَ لِیْ وَیَلْغِیْ بِرَحْمَتِکَ کُلَّ الَّذِیْ یَرْجُو اَمْنًا وَاجْعَلْ لِّیْ وَدَّ اَوْسَرًا وَارْزُقْ اَوْلَیِّیْنَ وَتَحَدَّ اَعْدَاکَ
 پھر اسی طریق سے اور دو رکعت پڑھے چھ تکبیریں اور انکی دعاؤں کو چھوڑ کر پھر دو رکعت اسی طرح پڑھیں چھوں
 رکعتوں میں دو رکعت کے بعد حمد ربہ کے تعقیبات بجا لاوے بعد اسکے ظہر کی اذان سے پھر دو رکعت
 نافلہ اسی قاعدے سے پڑھ کر نماز ظہر ادا کرے اور اسکی تعقیبات سے فارغ ہو کر عصر کے نوافل کو شروع
 کرے ہر رکعت میں الحمد کے بعد جو سورہ چاہے وہ پڑھے جب دو رکعت سے فارغ ہو تو یہ دعا پڑھے اللَّهُمَّ اِنَّہٗ
 لَا اِلٰهَ اِلَّا اَنْتَ اَنْحِی الْقُبُوْمَ الْعَظِیْمَ الْحَلِیْمَ الْکَرِیْمَ الْخَالِقَ الْبَارِئَ الرَّزَّاقَ الْحَمِیْمَ الْمُبْدِیَّ الْمَبْدِیَّ الْبَدِیَّ لَعَلَّکَ
 الْحَمْدُ وَلَکَ الْعِزُّ وَلَکَ الْمَنْ وَلَکَ الْکَرَمُ وَلَکَ الْجُودُ وَلَکَ الْاَمْرُ وَحَدِّکَ لَا شَرِیکَ لَکَ یَا وَاحِدُ یَا اَحَدُ یَا اَحَدُ
 یَا مَنْ لَا یَدُ وَلَا یُؤَلَّدُ وَلَا یُکْفَوُ الْاَحَدُ وَلَا یُخَذُّ صَاحِبَةً وَلَا وَلَدًا وَصَلِّی اللہ علی محمد و آلہ
 پھر اپنی مراد مانگے اسکے بعد پھر دو رکعت پڑھے اور یہ دعا پڑھے اللَّهُمَّ رَبِّ السَّمٰوٰتِ السَّبْعِ وَرَبِّ اَرْضَیْنِ
 السَّبْعِ وَرَبِّ عَرْشِ الْعَظِیْمِ وَرَبِّ جَبْرِیْلَ وَمِکَائِیْلَ وَیَسَیْءِیْلَ وَرَبِّ الْمَسْبُوعِ الْمُنَا
 وَالْقَرَنِ الْعَظِیْمِ وَرَبِّ مُحَمَّدٍ خَاتَمِ النَّبِیِّیْنَ صَلِّ عَلَیْ مُحَمَّدٍ وَآلِہٖ وَاسَلِّکَ یَا سَمِیْعُ الْاَعْظَمُ الَّذِیْ یَهْدِی الْقُلُوْبَ السَّمٰوٰتِ وَ
 الْاَرْضِ فِیْہِ خُجَّیْ اَمَوٰی تَرْزُقُ الْاَحْیَاءَ وَتَفْرِقُ بَیْنَ الْجَمْعِ وَتَجْمَعُ بَیْنَ الْمَفْرِقِ وَیَا اَحْصِیْتَ عِلْمَ الرِّقَالِ وَعَدَدَ
 الْاَبْجَادِ وَرَبِّ الْجِبَالِ اَنْکَلِ الْبَحَارَ وَاسَلِّکَ یَا مَنْ یُھَوِّکَ لَکَ اَنْ تُصَلِّی عَلَیْ مُحَمَّدٍ وَآلِ مُحَمَّدٍ پھر اپنی حاجت طلب کرے
 اور دو رکعت اور پڑھ کر یہ دعا پڑھے اللَّهُمَّ اِنِّیْ اَدْعُوْکَ بِاَدْعَاکَ عَبْدُکَ یُوْسُفُ وَدَاوُدُ اِذْ ذَہَبَ مُعَاذِبًا
 فَظَنَّ اَنْ لَّنْ نَقْدِرَ عَلَیْہِ فَنَادٰی فِی الظُّلُمٰتِ اَنْ لَا اِلٰهَ اِلَّا اَنْتَ سُبْحَانَکَ اِنِّیْ کُنْتُ مِنَ الظَّالِمِیْنَ وَاسْتَجِبْ اِلَیَّ

تاریخ تعقیبات

وَسَيُجَنَّبُكَ مِنَ الْغِيَمِ لَكَ تَحْتِ الْمُؤْمِنِينَ فَإِنَّ دَعَاكَ وَهُوَ عَبْدُكَ وَأَنَا دَعُوكَ وَأَنَا عَبْدُكَ وَسَاَلُكَ وَهُوَ
عَبْدُكَ وَأَنَا أَسْأَلُكَ وَأَنَا عَبْدُكَ أَنْ تُصَلِّيَ عَلَيَّ مُحَمَّدٍ وَآلِ مُحَمَّدٍ وَأَنْ تَسْتَجِيبَ لِي كَمَا اسْتَجِيبْتَ لَهُ وَأَدْعُوكَ
يَا دَعَاكَ بِهِ عَبْدُكَ أَيُّوبُ إِذْ مَسَّهُ الضَّرُّ فَدَعَاكَ أَنْ تَسْتَجِيبَ الضَّرُّ وَأَنْتَ أَرْحَمُ الرَّاحِمِينَ
فَاسْتَجِيبْتَ لَهُ وَكَشَفْتَ مَا بِهِ مِنْ ضُرٍّ وَأَتَيْتَهُ أَهْلَهُ وَمِنْهُمْ وَمَعَهُمْ فَأَتَتْهُ دَعَاكَ وَهُوَ عَبْدُكَ
وَأَنَا أَدْعُوكَ وَأَنَا عَبْدُكَ وَسَاَلُكَ وَهُوَ عَبْدُكَ وَأَنَا أَسْأَلُكَ وَأَنَا عَبْدُكَ أَنْ تُصَلِّيَ عَلَيَّ مُحَمَّدٍ وَآلِ
مُحَمَّدٍ وَأَنْ تُفَرِّجَ عَنِّي كَمَا فَرَجْتَ عَنْهُ وَأَنْ تَسْتَجِيبَ لِي كَمَا اسْتَجِيبْتَ لَهُ وَأَدْعُوكَ بِمَا دَعَاكَ
بِهِ عَبْدُكَ يُوسُفُ إِذْ فُرِقَ بَيْنَهُ وَبَيْنَ أَهْلِهِ وَآذُوهُنَّ السَّجْنَ فَإِنَّ دَعَاكَ وَهُوَ عَبْدُكَ
وَأَنَا أَدْعُوكَ وَأَنَا عَبْدُكَ وَسَاَلُكَ وَهُوَ عَبْدُكَ وَأَنَا أَسْأَلُكَ وَأَنَا عَبْدُكَ أَنْ تُصَلِّيَ عَلَيَّ مُحَمَّدٍ وَآلِ
مُحَمَّدٍ وَأَنْ تُفَرِّجَ عَنِّي كَمَا فَرَجْتَ عَنْهُ وَأَنْ تَسْتَجِيبَ لِي كَمَا اسْتَجِيبْتَ لَهُ صَلِّ عَلَيَّ مُحَمَّدٍ وَآلِ مُحَمَّدٍ وَأَنْ تَفْعَلَ
بِي أَمَّا حَاجَتُ طَلَبِ كَرَمِكَ وَدُرُكُتِ أَوْرَادِ كَرَمِكَ أَوْ رِيهِ دَعَائِي بِمَا مِنْ أَظْهَرَ الْجَمِيلِ وَسَدَّرَ الْقَبِيحِ
يَا مَنْ لَمْ يَأْخُذْ بِالْجُورِ وَلَمْ يَهْتِكِ السَّيْرَ الْكَرِيمَ الصَّغِيرَ الْعَظِيمَ الْمُنَّ بِأَحْسَنِ التَّجَاوُزِ يَا
وَاسِعَ الْغَفْرَةِ يَا بَاسِكَ الْيَدَيْنِ بِالرَّحْمَةِ يَا سَامِعَ كُلِّ نَجْوَى وَيَا مُسْتَهْلِي كُلِّ شَكْوَى يَا مُبْتَدِئَ الْيَالِغِ
قَبْلَ اسْتِحْقَاقِهَا يَا رَافِعَ الْيَا رَافِعَ الْيَا سَيِّدَ الْيَا سَيِّدَ الْيَا سَيِّدَ الْيَا غَايَةَ رَغْبَتَاهُ يَا
ذَ الْجَلَالِ وَالْإِكْرَامِ أَسْأَلُكَ بِحَقِّ مُحَمَّدٍ وَعَلِيِّ وَفَاطِمَةَ وَآلِهِمُ الْحَسَنِ وَالْحُسَيْنِ وَعَلِيِّ وَحَمْدِهِ وَجَعْفَرِهِ
وَمُوسَى وَعَلِيِّ وَالْحَسَنِ وَحَمْدِهِ صَاحِبِ الزَّمَانِ سَلَامٌ أَلَهُ عَلَيْهِمَا أَجْمَعِينَ أَنْ تُصَلِّيَ عَلَيَّ مُحَمَّدٍ وَآلِ مُحَمَّدٍ
وَأَنْ تُكْشِفَ كُرْبِي وَتُغْفِرَ ذَنْبِي وَتُنْقِصَ هَمِّي وَتُفَرِّجَ عَنِّي وَتُصَلِّحَ شَأْنِي فِي دِينِي وَدُنْيَايَ وَأَنْ
تُدْخِلَنِي الْجَنَّةَ وَلَا تُشَوِّهَ خَلْقِي بِالنَّارِ وَأَفْعَلْ بِي مَا أَنْتَ أَهْلُهُ وَلَا تَفْعَلْ بِي مَا أَنَا أَهْلُهُ بِرَحْمَتِكَ يَا
أَرْحَمَ الرَّاحِمِينَ بِهَذَا زَانِ وَأَقَامَتْ كَبْكُرُ عَصْرِكَ نَازِئَةً أَوْ تَعْقِيبَ فَارِغٍ بِهَذَا رُحْمَتِ
اسْتَغْفِرُكَ اللَّهُ الَّذِي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّومُ الرَّحْمَنُ الرَّحِيمُ ذَا الْجَلَالِ وَالْإِكْرَامِ وَأَسْأَلُهُ أَنْ يَتُوبَ
عَلَيَّ تَوْبَةً عَبْدٍ ذَلِيلٍ خَاضِعٍ فَقِيرٍ مُسْكِينٍ يَا رَبِّ مُسْتَكِلِينَ مُسْتَجِيرِينَ لَا يَمْلِكُ لِنَفْسِهِ ضَرًّا وَلَا نَفْعًا وَلَا مَوْتًا
وَلَا حَيَاةً وَلَا نُشُورًا اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنْ أَمْسٍ لَا تَشْبَعُ وَمِنْ قَلْبٍ لَا يَحْتَشُرُ وَمِنْ عِلْمٍ لَا يَنْفَعُ وَبِ
صَلَاةٍ لَا تَرْفَعُ وَمِنْ دَعَاءٍ لَا يَسْمَعُهُ اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْأَلُكَ الْبَسْرَ بَعْدَ الْعَمَى وَالْفَرَجَ بَعْدَ الْكَرْبِ وَالرَّخَاءَ
بَعْدَ الشَّدِّ اللَّهُمَّ مَا بَيْنَا مِنْ نِعْمَةٍ فَبْنِكَ وَحْدَكَ لَا شَرِيكَ لَكَ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ اسْتَغْفِرُكَ وَأَتُوبُ إِلَيْكَ
أَوْ رَسْمَتِ هَيْكَلِ عَصْرِكَ نَازِئَةً بَعْدَ شَرِّ مَرْتَبَةِ اسْتَغْفَارِ رُطْبَةٍ أَوْ سَوْرَةِ أَنَا ائْتَلِئَاهُ دَسْ مَرْتَبَةِ رُطْبَةٍ بَعْدَ كَسْ
دُوسِجَةٍ شَكْرٍ بِطَرَحِ بَيَانِ هَوَايَ بِجَالِ أَوْسِ أَوْرَاقِي كُلِّ دَعَاؤِكَ بَعْدِيهِ دَعَائِي بِهَذَا رُحْمَتِ اللَّهِ الَّذِي دَعَمْتُ وَجْهِي
إِلَيْكَ وَأَقْبَلْتُ بِدُعَائِي عَلَيْكَ رَاجِعًا لِحَاثَتِكَ لِحَاثَتِي مَغْفِرَتِكَ لِحَاثَتِي أَوْ بَيْتِ يَدِي عَلَى نَفْسِكَ مُسْتَجِيرًا
وَعَدَكَ لِي بِقَوْلٍ أَدْعُو فِي اسْتِجَابِ لَكَ فَصَلِّ عَلَيَّ مُحَمَّدٍ وَآلِ مُحَمَّدٍ وَأَقْبَلْ لِي بِدُعَائِي وَأَرْحَمِي وَاسْتَجِبْ

تاریخ تعقیبات

مُتَصَدِّعًا مِّنْ حَسَنَاتِ اللَّهِ وَتِلْكَ الْأَمْثَالُ لَضَرِبُهَا لِلنَّاسِ لَعَلَّهُمْ يَتَفَكَّرُونَ هُوَ اللَّهُ الَّذِي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْعَلِيمُ الْغَيْبِ الشَّهَادَةُ هُوَ الرَّحْمَنُ هُوَ اللَّهُ الَّذِي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْمَلِكُ الْقُدُّوسُ السَّلَامُ الْمُؤْمِنُ الْمُهِمِّنُ الْعَزِيزُ الْجَبَّارُ الْمُتَكَبِّرُ سُبْحَانَ اللَّهِ عَمَّا يُشْرِكُونَ هُوَ اللَّهُ الْخَالِقُ الْبَارِئُ الْمُصَوِّرُ لَهُ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَى يُسَبِّحُ لَهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ اور ان دونوں رکعتوں کے آخری سجدہ میں سات مرتبہ یہ کہے
اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْأَلُكَ بِوَجْهِكَ الْكَرِيمِ وَبِأَسْمَائِكَ الْعَظِيمَةِ وَبِمَلِكِكَ الْقُدُّوسِ أَنْ تُصَلِّيَ عَلَيَّ مُحَمَّدٍ وَآلِ مُحَمَّدٍ وَأَنْ
تَغْفِرَ لِي الذَّنْبَ الْعَظِيمَ إِنَّكَ لَا يَغْفِرُ الذَّنْبَ إِلَّا الْعَظِيمُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ اور یہ جو کچھ
پہلے مذکور ہوا ہے وہ سجدے میں پڑھے اور اگر ہر ایک سجدہ میں شکر اُسکر کہے یہ بھی کافی ہے بعد اسکے دو
رکعت نماز غفیلہ کی پڑھے اور اسکی کیفیت عنقریب بیان ہوگی جب سرخی کچھم کی جانب سے برطرف ہو جائے تو
عشا کے واسطے اذان و اقامت کہے اور جو دعائیں اقامت سے پہلے اور اقامت کے بعد شروع میں بیان ہوئیں
انکو بجا لاوے اور جب عشا کی نماز سے فارغ ہو چکے اور تعقیب بجالائے تو یہ دعا پڑھے اللَّهُمَّ صَلِّ عَلَى مُحَمَّدٍ وَآلِ مُحَمَّدٍ صَلِّ
عَلَى مُحَمَّدٍ وَآلِ مُحَمَّدٍ وَلَا تَنْسَاؤُنَا وَلَا تَنْسَاؤُنَا وَلَا تَنْسَاؤُنَا وَلَا تَنْسَاؤُنَا وَلَا تَنْسَاؤُنَا وَلَا تَنْسَاؤُنَا وَلَا تَنْسَاؤُنَا وَلَا تَنْسَاؤُنَا
عَظِيمُ وَلَا تَنْسَاؤُنَا وَلَا تَنْسَاؤُنَا وَلَا تَنْسَاؤُنَا وَلَا تَنْسَاؤُنَا وَلَا تَنْسَاؤُنَا وَلَا تَنْسَاؤُنَا وَلَا تَنْسَاؤُنَا وَلَا تَنْسَاؤُنَا
أَعْظَمُ وَلَا تَنْسَاؤُنَا وَلَا تَنْسَاؤُنَا وَلَا تَنْسَاؤُنَا وَلَا تَنْسَاؤُنَا وَلَا تَنْسَاؤُنَا وَلَا تَنْسَاؤُنَا وَلَا تَنْسَاؤُنَا وَلَا تَنْسَاؤُنَا
تَنْسَاؤُنَا وَلَا تَنْسَاؤُنَا وَلَا تَنْسَاؤُنَا وَلَا تَنْسَاؤُنَا وَلَا تَنْسَاؤُنَا وَلَا تَنْسَاؤُنَا وَلَا تَنْسَاؤُنَا وَلَا تَنْسَاؤُنَا وَلَا تَنْسَاؤُنَا
دس دس دفعہ اچھقل ہوا اللہ اور قل اعوذ برب الفلق اور قل اعوذ برب الناس اور دس مرتبہ تسبیح اربعہ سبحان
اللہ والحمد لله ولا اله الا الله والله أكبر اور دس مرتبہ درود پڑھے اللَّهُمَّ صَلِّ عَلَى مُحَمَّدٍ وَآلِ مُحَمَّدٍ اور اسکے
بعد یہ دعا پڑھے اللَّهُمَّ افْتَحْ لِي أَبْوَابَ رَحْمَتِكَ وَاسْمِعْ عَلَيَّ مِنْ حَلَالِ رِزْقِكَ وَمَعْنِي بِالْحَافِيَةِ وَابْقِيَنِي فِي
سَمْعِي وَبَصَرِي وَجَمِيعِ حَوَارِي اللَّهِ مَا مَأْمُونٌ لِمَنْ تَهْتَكُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ أَسْتَغْفِرُكَ وَأَتُوبُ إِلَيْكَ أَرْحَمَ الرَّاحِمِينَ
پھر سجدہ شکر بجا لاکر نماز و تہ کو بیٹھ کر ادا کرے اور کھڑے ہو کر بھی جائز ہے اور ترکیب اسکی یہ ہے کہ
اول ساتوں تکبیریں مع تینوں دعاؤں کے بجالائے اس کے بعد پہلی رکعت میں الحمد کے بعد سورہ ملک
یا سورہ واقعہ پڑھے اور دوسری رکعت میں حمد کے بعد سورہ اخلاص یعنی قل ہوا اللہ اور نماز سے فارغ ہو کر
دعا مانگے۔ **فصل** نماز تہجد کے آداب کے بیان میں۔ جب بندہ مومن رات کو خواب سے بیدار ہو
تو سب سے اول کام یہ ہے کہ سجدہ کرے پس سجدہ میں یا سجدہ سے سر اٹھا کر کہے الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي جَعَلَنِي
بَعْدَ مَا كُنْتُ مِنَ الْغُيُوبِ وَاللَّهُ الشَّوَّارِكُ لِلَّهِ الَّذِي رَدَّ عَلَيَّ رَوْحِي لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ اللَّهُمَّ صَلِّ عَلَى مُحَمَّدٍ وَآلِ مُحَمَّدٍ
کرنا چاہیے تو یہ دعا پڑھے اللَّهُمَّ إِنِّي أَتُوجَّهُ إِلَيْكَ بِرَبِّكَ نَبِيِّ الرَّحْمَةِ وَالْإِلَهِ وَأَقْدِمْهُمْ بَيْنَ يَدَيَّ حَوَارِي
فَاجْعَلْنِي فِيهِمْ وَجْهًا فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَمِنَ الْمُقَرَّبِينَ اللَّهُمَّ ارْحَمْنِي هَيْمَ وَلَا تُعَذِّبْنِي هَيْمَ وَاهْدِنِي هَيْمَ وَلَا
لَا تُضِلَّنِي هَيْمَ وَارْزُقْنِي هَيْمَ وَلَا تُفَرِّقْنِي هَيْمَ وَاقْضِ لِي حَوَائِجَ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ إِنَّكَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ

نماز تہجد کے آداب

نماز تہجد کے آداب

نماز تہجد کے آداب

نسوب سے بڑے الہی و عزتک و جلالتک و عظمتک کو اپنی منڈی دے فطرتی من اول الذکر عبدک
 دوام خلود ربوبیتک پہلے شعر میں کل طرفہ عین سوملا لا بد یحیی الخلائق و شکرہم اجمعین
 لکنت مقصرا فی بلوغ اداء شکرک الخفی نعمہ من نعمک علی و لو انی کریمت معاد حدید الدنیا
 بانیالی و حرصت ارضیہا یا سفار عینی و بکیت من خشیتک مثل بحور السموات و الارضین
 دما و سدید الکان ذالک قلیلا فی کثیر ما یحب من حقک علی و لو انک الہی عدت بنی
 بعد ذالک بعد اب الخلائق اجمعین و عظمت للنار خلقی و حبیبی و ملاک طبقات جہنم
 موتی حتی لا یكون فی النار معدب غیری و لا یكون یجہنم حطب سوی لکان ذالک
 یحذلک علی قلیلا فی کثیر ما استوجبہ من عقوبتک پس دس مرتبہ یا اللہ یا اللہ
 کہے پھر یہ دعا پڑھے صلی علی محمد و آلہ و ارحمنی و ثبتنی علی دینک و دین نبیک و لا تزع قلبی
 بعد اذ ہدیتنی و حب لی من کونک رحمۃک انت الوهاب فصل جب نماز شب کی مشغول
 رکعتوں سے فارغ ہو چکے تو شفع کی دو رکعتوں کو شروع کرے اور عمدہ وقت اسکا صبح کا ذب اور صادق
 کے درمیان ہے اور شفع کی دونوں رکعتوں میں الحمد کے بعد قل ہو اللہ ربی اور جی چاہے تو پہلی رکعت
 میں قل اعوذ برب الفلق اور دوسری میں قل اعوذ برب الناس پڑھے اور سلام دینے کے بعد یہ دعا پڑھے
 الہی تعرض لک فی ہذا اللیل المستعزضون و قصد لک قیہ القاصدون و اقل فصلک معروضک
 الطالبون و لک فی ہذا اللیل لغنائ و جوائز و عطا یا و مواہب فمن ہما علی من تشاء من
 عبادک و ممنعہما من لم تشائ لہ العنایۃ منک و ہا انا ذابعدک الفقیر الیک الموقل فصلک و
 معروضک و ان کنت یا مولا کی تفصیلت فی ہذہ اللیلۃ علی احد من ہذہ لک وعدت علیہ بعد اذ
 من عطفک فصل علی محمد و آلہ الطیبین الطاہرین الخیرین الفاضلین و جد علی بطولک و معروضک یا
 رب العالمین و علی اللہ علی محمد خاتم النبیین و آلہ الطاہرین الذین اذہب اللہ عنہم الرجس طہرہم
 تطہیر لان اللہ حمید مجید اللہم انی ادعوك کما امرت فاستجب لی کما وعدت انک لا تخلف الوعدہ
 پس نماز وتر میں مشغول ہو اول ساتوں تکبیر میں اور تینوں دعائیں بجالائے اور الحمد کے بعد قل ہو اللہ کو
 تین مرتبہ اور ایک ایک دفعہ قل اعوذ برب الفلق اور قل اعوذ برب الناس کو پڑھ کر قنوت کیلئے ہاتھ اٹھاوے
 منہ کے برابر اور رونی صورت سے یا سچ مچ رو کر یہ دعا پڑھے لا الہ الا اللہ الحکیم الکریم لا الہ الا
 اللہ العلی العظیم سبحان اللہ رب السموات السبع و رب الارضین السبع و ما بینہن و ما فوقہن و ما تحتہن و ہور رب العرش العظیم اللہم انت اللہ نور السموات و الارض و انت
 اللہ رب السموات و الارض و انت اللہ جمال السموات و الارض و انت اللہ عماد السموات و
 الارض و انت اللہ قیوم السموات و الارض و انت اللہ صریح المستصرخین و انت اللہ عیاک

پنج بابی

نماز وتر

[illegible]

کہ پہلی رکعت میں الحمد کے بعد قل یا ایہا الکافرون۔ دوسری میں الحمد کے بعد قل ہو اللہ اور سلام دیکرو اپنی
 کروٹ قبلہ کو منہ کر کے داہنا رخسارہ داہنے ہاتھ پر رکھ کر لیٹ جائے اور یہ دعا پڑھے اَسْتَسْمَعُ بِعَرَّةِ
 اللہ اَلْوَقْفِ اَلْبَیْ اَلْاَوْصَامِ لَهَا وَاَعْتَصَمْتُ بِحَبْلِ اللہِ الْمُتَمِیْنِ وَاَعُوْذُ بِاللہِ مِنْ شَرِّ فُسْقَةِ الْعَرَبِ وَا
 الْعَجَمِ وَمِنْ شَرِّ فُسْقَةِ الْحَنْ وَالْاِیْسِ رَبِّ اللہُ اَمْسَتْ بِاللہِ تَوَكَّلْتُ عَلَى اللہِ لَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ اِلَّا بِاللہِ وَمَنْ
 تَوَكَّلْ عَلَى اللہِ فَهُوَ حَسْبُنَا اللہُ بِالْعَمْرِ کَمَا جَعَلَ اللہُ لِكُلِّ شَیْءٍ قَدْرًا حَسْبِیَ اللہُ نَعْمَ الْوَكِیْلُ اللہُمَّ
 مَنْ اَصْبَحَ وَلَهُ حَاجَةٌ اِلَى خَلْقٍ فَاَنْ حَاجَتِی وَرَغِبَتِی لَیْکَ وَحَدِّیْ لَکَ اَشْفِیْ لَکَ اَسْجُدُ لِلہِ رَبِّیْ اَبْصَحَ
 اَسْجُدُ لِلہِ فَاِنْ اِلْاِصْبَاحَ اَسْجُدُ لِلہِ فَاَسْمُ الْمَعَاشِ اَسْجُدُ لِلہِ جَاعِلِ اللَّیْلِ لَکَ سَلٰوًا وَالشَّمْسِ وَالْقَمَرِ حَسْبًا نَا
 ذَالِکَ تَقْدِیْرُ الْعَزِیْزِ الْعَلِیْمِ اللہُمَّ صَلِّ عَلٰی مُحَمَّدٍ وَاٰلِ مُحَمَّدٍ وَاَجْعَلْ فِی قَلْبِیْ نُورًا وَفِیْ بَصْرِیْ نُورًا وَعَلٰی
 لِسَانِیْ نُورًا وَمِنْ بَیْنِ یَدَیْ نُوْرًا وَمِنْ خَلْفِیْ نُوْرًا وَعَنْ يَمَیْنِیْ نُوْرًا وَعَنْ شِمَالِیْ نُوْرًا وَمِنْ نُوْرِیْ نُوْرًا وَمِنْ
 تَحْتِیْ نُوْرًا وَاَعْظَمِیْ الشَّرَّ وَاَجْعَلْ لِیْ نُوْرًا اَمْسَتْ فِی النَّاسِ وَلَا تَحْمِیْ نُوْرَکَ یَوْمَ الْقِیَامَةِ اور آیتہ الکرسی
 اور قل اعوذ برب الناس اور قل اعوذ برب الفلق اور سورہ آل عمران یہ پانچوں آیتیں پڑھ کر ان فی خلق السموات
 وَاَلْاَرْضِ وَاخْتِلَافِ اللَّیْلِ وَالنَّهَارِ لَا یَاْتِیْ اِلَّا بِاَمْرِیْ اَلْاَلْبَابِ لِذِیْنَ یَذْكُرُوْنَ اللہُ قَیَّامًا وَقُعُودًا وَعَلٰی جُنُوبِهِمْ
 وَیَتَفَكَّرُوْنَ فِیْ خَلْقِ السَّمٰوٰتِ وَاَلْاَرْضِ مِمَّا خَلَقَتْ هٰذَا بَا طِلَاسُهَا ذٰلِكَ فَقَدْ اَعَدَّ اِلَیْکَ لِنَارِ رَبِّکَ اَنَّا لَمَنْ
 نَدْخُلُ لِنَا رَفَعْدًا اَخْرَجْنٰهُ وَمَا لَظَّالِمِیْنَ مَنْ نَصَارَ رَبَّنَا اِنَّا سَمِعْنَا مُنَادِیًا یُنَادِیْ لِلْاِیْمَانِ اَنْ اٰمِنُوْا بِرَبِّکُمْ
 فَاٰمَنَّا وَاعْتَرَفْنَا بِاَنَّا کُفْرًا وَکَفَرْنَا مَعَهُ اَلْبَیْرُکَ رَبَّنَا اَلِیْمًا وَاَعَدَّ لَنَا عَلٰی رُسُلِکَ وَلَا تَحْزَنْ اَیُّمًا اَلْقِیَامَ
 اَنَّا لَمَنْ خَلَقْتَ الْمَعَآدَ ہر تسبیح حضرت فاطمہ زہرا کی پڑھے اسکے بعد تین سو مرتبہ سُبْحَانَ رَبِّیْ الْعَلِیْمِ
 وَحَمْدُہِ اَسْتَغْفِرُ اللہَ رَبِّیْ وَاَتُوْبُ اِلَیْہِ پھر سات مرتبہ بِسْمِ اللہِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ لَاحَوْلَ وَلَا قُوَّةَ اِلَّا بِاللہِ
 الْعَلِیِّ الْعَظِیْمِ کہ پھر دوسرے شکر کے بجالاوے جطرن سے کہ سابق میں بیان ہو چکے ہیں اور یہ دعا بھی پڑھے
 اللہُمَّ رَبِّ الْعِزِّ وَاللِّیْلِ الْعَشْرِ وَالشَّفَعِ وَالْوَتْرِ وَاللَّیْلِ اِذَا یَسَّرَ وَرَبِّ کُلِّ شَیْءٍ وَاَلِیْمِ کُلِّ شَیْءٍ وَخَالِقِ کُلِّ
 شَیْءٍ وَوَلِیِّکَ کُلِّ شَیْءٍ صَلِّ عَلٰی مُحَمَّدٍ وَاٰلِ مُحَمَّدٍ وَاَفْعَلْ فِیْیَیْ فُلَانٍ وَفُلَانٍ وَمَا اَنْتَ اَهْلُہُ وَلَا تَفْعَلْ بِمَا لَمْ تَحْنُ
 اَهْلُہُ فَاِنَّکَ اَهْلٌ لِلتَّقْوٰی وَاَهْلٌ لِلْمَغْفِرَةِ اور فلاں فلاں کی جگہ مومنوں کا نام لے دوسری سنت نماز وہ
 نماز ہے جو سونچا کی طرف منسوب ہے اور وہ دو رکعتی نماز ہے ہر رکعت میں الحمد ایک مرتبہ اور انا انزلنا پندرہ
 مرتبہ اور رکوع میں اور رکوع سے سر اٹھا کر اور دونوں سجدوں میں اور ہر سجدہ سے سر اٹھا کر پندرہ پندرہ مرتبہ اس
 سورہ کو پڑھے تیسری نماز وہ نماز ہے جو حنا سب میٹھی کہلاتی ہے وہ چار رکعتیں ہیں۔ دو دو کی نیت سے
 ہر رکعت میں ایک مرتبہ الحمد یکایس مرتبہ قل ہو اللہ جو حق نماز حضرت فاطمہ کی اور وہ دو رکعتیں ہیں پہلی میں ایک مرتبہ الحمد
 سو مرتبہ انا انزلنا ہ۔ دوسری میں ایک مرتبہ الحمد سو مرتبہ قل ہو اللہ پانچویں نماز حضرت جعفر طیار کی اور وہ چار رکعتیں
 دو سلام سے ہیں پہلی میں الحمد اور اذا ذلزلت اور دوسری میں الحمد اور العادیات تیسری میں الحمد اور اذا جاز نصر

چوتھی میں الحمد اور قل ہو اللہ اور ہر رکعت میں رکوع سے پہلے پندرہ مرتبہ اور رکوع میں اور رکوع سے ستر شاہکار اور ہر
سجدہ میں اور سجدوں سے اٹھ کر دس دس دفعہ تسبیح اربعہ سُبْحَانَ اللَّهِ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ وَلَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَاللَّهُ أَكْبَرُ
پڑھے پس کل نماز میں تین سو مرتبہ تسبیح پڑھی جائیگی اور اس نماز کو اگر ہمیشہ رات کے وقت پڑھا کریں تو بہت ہی ثواب
نہیں تو آٹھویں روز یہ بھی نہ ہو سکے تو ہر مہینہ ایک دفعہ اور یہ بھی نہ ہو سکے تو سال میں ایک دفعہ پڑھ لے اور اگر یومیہ کے
ثواب کو اس طریق سے پڑھے تو دو لاکھ ثواب حاصل ہوگا اور بعض عالم کہتے ہیں کہ پانچ وقتی نماز کو بھی اس طرح سے پڑھ
سکتے ہیں اور دہر ثواب ملے گا اور پہلی تینوں رکعتوں میں بھی ان تینوں سورتوں کے بے تسلسل ہو اللہ پڑھ سکتے ہیں اور
نماز کے بعد اس دعا کا پڑھنا سنت ہے سُبْحَانَ مَنْ لَيْسَ الْغَرْ وَالْوَقَارُ سُبْحَانَ مَنْ تَعَطَّفَ بِالْحُجْنِ وَالْكَرِيمِ
يَا سُبْحَانَ مَنْ لَا يَنْبَغِي الشُّعْبِيُّ إِلَّا لَهُ سُبْحَانَ مَنْ أَحْصَى كُلَّ شَيْءٍ عِلْمُهُ سُبْحَانَ ذِي الْمَنِّ وَالنَّعْمِ سُبْحَانَ
ذِي الْقُدْرَةِ وَالْأَمْرِ اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْأَلُكَ مَعَافَاةَ الْغَيْرِ مِنْ عَرَشِكَ وَمُسْتَهْلًا لِرَحْمَتِكَ مِنْ كِتَابِكَ وَيَا سَمِيعَ
الْأَعْظَمِ وَكَلَامِكَ الثَّقَلِ الَّتِي قَمَّتْ صِدْقًا وَوَعْدًا لَا صِلَ عَلَى مُحَمَّدٍ وَآهْلِ بَيْتِهِ وَارِثِهِ رَوَاہِیْتِ
وارد ہے کہ بقدر ایک ایک ناس کے یا رب یا رب یا رب یا رب یا اللہ یا اللہ اور یا رحیم یا رحیم
کو پڑھے اور سات مرتبہ یا رحمان یا رحمان اور سات مرتبہ یا رحیم یا رحیم اس کے بعد دعا مانگے چھٹی نماز اعرابی
ہے اور اس کی دس رکعت ہیں اول دو رکعت کی نیت کرے پہلی رکعت میں الحمد اور قل اعوذ برب الفلق سات بار
پڑھے اور دوسری رکعت میں الحمد اور سات دفعہ قل اعوذ برب لاس اور سلام کے بعد سات دفعہ آیتہ الکرسی اور
اس کا جمعہ کے دن دن چڑھے کیونکہ ہے پھر آٹھ رکعت چار چار رکعت کی نیت سے پڑھے ہر رکعت میں الحمد
اذا جا را ایک دفعہ اور قل ہو اللہ پچیس دفعہ اور سلام کے بعد ستر مرتبہ سُبْحَانَ اللَّهِ رَبِّ الْعَرْشِ الْكَرِيمِ لَمْ يَحُولْ
وَلَا قُوَّةُ إِلَّا بِاللَّهِ الْعَلِيِّ الْعَظِيمِ ساتویں نماز استسقاء کی نماز یعنی طلب بارش کے لئے اور اس نماز کو جماعت
سے پڑھنا افضل ہے اور امام کو چاہے کہ جمعہ کے دن خطبہ میں لوگوں کو فہمائش کرے کہ توبہ کریں اور جمعہ کے
بعد تین دن روزہ رکھیں اور تیسرے دن پیر کے روز جنگل میں جاویں اور مکہ کے لوگ مسجد الحرام میں نماز پڑھیں۔
اور سنت ہے کہ خضوع و خشوع کے ساتھ استغفار کرتے ہوئے جنگل کو جاویں اور بوڑھے مرد اور عورتوں کو اور بچوں
اور چوپائوں کو اپنے ساتھ لیجا دیں اور بچوں کو انکی ماؤں سے جدا کر دیں اور جوان عورتوں کو اور غیر مذہب کے لوگوں کو
اپنے ساتھ نہ لیں اور موزن لوگ گئے آگے رواں ہوں اور نماز کے وقت آذان کے بدلے تین مرتبہ الصلوٰۃ کہیں
اور اس نماز کا وہی وقت ہے جو عید کی نماز کا ہے اور عید کی طرح دو رکعت میں گمرد عاقبت میں فرق ہے
اس نماز کا قنوت یہ ہے اَللّٰهُمَّ اسْقِ عِبَادَكَ وَبَهِّئْ لَكَ وَاشْرَحْ رَحْمَتَكَ وَارْحَمْ بِلَا دَكَ الْيَتَامَىٰ
بعد پیش نماز منبر پر جا کر اپنی چادر کو اس مونڈے سے اس مونڈے پر اور اس کا نہ ہے اس کا نہ ہے پر ہل دیا
اور خطبہ پڑھے اور خطبہ سے فارغ ہو کر رو قبلہ سو مرتبہ اللہ اکبر کہے اور اس کے بعد داینی طرف منہ کر کے سو مرتبہ
سبحان اللہ کو پھر بائیں طرف منہ کر کے سو مرتبہ لا الہ الا اللہ کہے پھر لوگوں کی طرف منہ کر کے سو مرتبہ الحمد للہ کہے اور بے دینی بھی امام کیساتھ پکار پکار کر

نماز اعرابی

نماز اعرابی

اسی روز حضرت امیر المؤمنینؑ نے سائل کو اپنی انگوٹھی عطا کی اور یہ نماز عید غدیر کی نماز کی طرح پڑھی جاتی ہے۔
چودھویں نماز ہدیہ زیارت چارہ حصوں میں علیہ السلام کی اور قاعدہ اسکا یہ ہے کہ زیارت کے بعد صبح کی طرح
دو رکعت پڑھے اور حضرت امیر المؤمنینؑ کی زیارت کے بعد دو رکعت ہدیہ زیارت آدم علیہ السلام کی اور دو رکعت
ہدیہ زیارت نوح علیہ السلام بجا لاوے کہ وہ دونوں بزرگوار وہیں بچھ اشرف میں مدفون ہیں اور سنت ہے کہ
زیارت کی نماز قبر کے سر اسے کھڑا ہو کر پڑھے اور بعض عالم فرماتے ہیں کہ دوسرے شہر ولے اول نماز بعدہ زیارت
بجلاویں پندرہویں نماز غائب یافت طلب وردہ حاجب کی پہلی جمعرات کو روزہ رکھ کر جمعہ کی رات کو بارہ رکعت نماز چھ
سلام سے اس طرح پڑھے کہ پہلی رکعت میں الحمد کے بعد تین دفعہ انا انزلنا اور بارہ دفعہ قل ہو اللہ اور سلام دیکر
ستر مرتبہ درود شریف اسکے بعد سجدہ میں جا کر ستر دفعہ کہے سُبُّوحٌ قُدُّوسٌ رَبُّ الْمَلَائِكَةِ وَالرُّوحِ
اور سجدہ سے سر اٹھا کر ستر مرتبہ پڑھے رَبِّ اغْفِرْ لِي وَارْحَمْ وَبِحَاوَزْ عَلَّمَ لَكَ أَنْتَ الْعِلْمُ الْعَظِيمُ
پھر سجدہ میں جاوے اور وہی دعا اس طرح پڑھے پھر اپنی مراد طلب کرے یو آہویں نماز رجب کی پندرہویں شب
کو تیس رکعت ہر رکعت میں الحمد کے بعد پندرہ مرتبہ قل ہو اللہ سترہویں نماز شعبان کی پندرہویں شب کو
چار رکعت ہر رکعت میں ایک دفعہ الحمد ستر مرتبہ قل ہو اللہ اٹھارہویں نماز عید کی رات کو دو رکعت پہلی میں ہزار
مرتبہ قل ہو اللہ دوسری میں ایک مرتبہ انیسویں نماز غفیلہ مغرب عشا کے درمیان دو رکعت اس طریق سے
پڑھے کہ پہلی رکعت میں الحمد کے بعد یہ آیت پڑھے وَذُ النُّورِ اذْذَهَبَ مُغَاضِبًا فَظَنَّ أَنْ لَنْ نَقْدِرَ عَلَيْهِ
فَنَادَى فِي الظُّلُمَاتِ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ سُبْحَانَكَ إِنِّي كُنْتُ مِنَ الظَّالِمِينَ فَاسْتَجَبْنَا لَهُ وَنَجَّيْنَاهُ مِنَ الْغَمِّ وَكَذَلِكَ
كَذَلِكَ نُفَصِّلُ الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ اور دوسری رکعت میں الحمد کے بعد یہ آیت پڑھنی چاہئے وَعِنْدَ مَفَازٍ الْغَيْبِ لَا
يَعْلَمُهَا إِلَّا هُوَ وَيَعْلَمُ مَا فِي الْغَيْبِ وَالْغَيْبِ وَالْغَيْبِ وَالْغَيْبِ وَالْغَيْبِ وَالْغَيْبِ وَالْغَيْبِ وَالْغَيْبِ وَالْغَيْبِ وَالْغَيْبِ
وَلَا يَأْتِيهِمْ فِي كِتَابٍ مُبِينٍ بعد اسکے ہاتھ اٹھا کر یہ قنوت پڑھنا چاہئے اَللّٰهُمَّ اِنِّیْ اَسْأَلُكَ بِمَفَازِ الْغَيْبِ
اَلَّذِیْ لَا یَعْلَمُهَا اِلَّا اَنْتَ اَنْ تَصَلِّیَ عَلٰی مُحَمَّدٍ وَّآلِ مُحَمَّدٍ وَاَنْ تَقْضِیَ حَاجَتِیْ بعد اسکے دعا مانگے۔ بیسویں نماز سفر
کے وقت دو رکعت نماز صبح کی طرح پڑھ کر یہ دعا پڑھنی چاہئے اَللّٰهُمَّ اِنِّیْ اَسْتَوْدِعُكَ نَفْسِیْ وَاهْلِیْ وَمَالِیْ وَ
دِیْنِیْ وَدُنْیَایْ وَآخِرَتِیْ وَخَوَاطِیْمَ عَمَلِیْ ہا کیسویں نماز توبہ صبح کی طرح دو رکعت نماز غسل توبہ کے بعد پڑھ کر دعا
توبہ صحیفہ کاملہ کی پڑھے۔ بائیسویں نماز یہ میت دو رکعت نماز اس طریق سے پڑھے پہلی رکعت میں الحمد کے بعد
آیتہ الکرسی ایک مرتبہ اور دوسری میں دس مرتبہ انا انزلنا اور نماز کے بعد اس طرح پرتواب بخشے اَللّٰهُمَّ صَلِّ عَلٰی مُحَمَّدٍ
وَّآلِ مُحَمَّدٍ وَابْعَثْ تَوَّابًا هَاتَيْنِ الرَّكْعَتَيْنِ اِلَى قَبْرِ فُلَانٍ اور بجائے لفظ فلاں میت کا نام لے اور یہ نماز دفن
کی رات کو پڑھی جاتی ہے۔ تیسویں نماز روزِ عاشورہ چار رکعت دو سلام سے پہلی میں قل یا ایہا الکافرون و دوسری
میں قل ہو اللہ تیسری میں سورہ احزاب چوتھی میں منافقون ایک ایک مرتبہ اسکے بعد نماز زیارت حضرت امام حسینؑ
کی بجالیائے۔ چوبیسویں نماز نوروز چار رکعت دو سلام سے پڑھے پہلی رکعت میں الحمد اور دس دفعہ انا انزلنا

نماز ہدیہ زیارت معصومین

نماز طہارے

نماز غفیلہ

نماز سفر و نماز توبہ

ہدیہ بیت

نماز عاشورہ

نماز نوروز

اور دوسری رکعت میں الحمد اور دس مرتبہ قل یا ایہا الکافرون اور تیسری رکعت میں دس دفعہ قل ہو اللہ جوتقی میں
 الحمد کے بعد قل اعوذ برب الفلق قبل احوذ برب الناس دس دفعہ سلام کے بعد سجدہ میں جا کر یہ دعا پڑھے ۱۔
 اللَّهُمَّ صَلِّ عَلَى مُحَمَّدٍ وَآلِ مُحَمَّدٍ وَأَوْصِيَائِهِ الرَّاغِبِينَ الْمَرْجُوعِينَ وَعَلَى جَمِيعِ أَسْبَائِكَ وَهَسْلِكَ بِإِفْضَالِكَ
 صَلَوَاتِكَ وَبَارِكْ عَلَيْهِمْ بِأَفْضَلِ بَرَكَاتِكَ وَصَلِّ عَلَى آذَانِهِمْ وَأَجْسَادِهِمْ اللَّهُمَّ بَارِكْ عَلَى مُحَمَّدٍ وَآلِ مُحَمَّدٍ وَبَارِكْ
 لَنَا فِي تَوْفِيقِنَا هَذِهِ الذِّیْ فَضَّلْتَهُ وَكَرَّمْتَهُ وَشَفَعْتَهُ وَعَظَّمْتَ حَقَّهُ اللَّهُمَّ بَارِكْ لِي فِيهَا أَلْعَمْتُ بِهِ عَلَى حَقِّ كَلَامِ
 أَشْكُرُ أَحَدًا غَيْرَكَ وَوَسِّعَ عَلَيَّ رِزْقِي يَا ذَا الْجَلَالِ وَالْإِكْرَامِ اور وقت اس نماز کا نماز ظہر میں اور ان کے نوافل
 سے فارغ ہو کر سمجھنا چاہیے۔ تیسرا مطلب ان چیزوں کے بیان میں جن سے نماز میں خلل پڑتا ہے اور اس
 میں تین مقصد ہیں پہلا مقصد اس خلل کے بیان میں جس سے نماز باطل ہوتی ہے اور وہ تین چیزیں
 ہیں اول نماز کے اندر کسی حدیث کا واقع ہونا جان کر یا بھول کر اختیارات سے یا بے اختیاری سے سجدہ آخرت سے
 پہلے یا بعد اسکے مگر شیخ ابن بابویہ کا یہ قول ہے کہ اگر اخیر سجدے سے سر اٹھانے کے بعد وضو ٹوٹ جائے تو نماز
 باطل نہیں ہوتی وضو کر کے نماز کو پورا کر لے دوسرے عدا بلا ضرورت قبلہ کو پشت کرنا اور اگر ضرورت ہو مثلاً لڑائی
 کے وقت دشمن قبلہ رو ہو اور نماز کا وقت تنگ ہو تو قبلہ کو پیٹھ دیکر بھی نماز ہو جائے گی اور اگر بھول کر قبلہ سے
 منہ پھر جاوے تو اگر وقت باقی ہو تو دوبارہ پڑھے اور وقت کے بعد یا آئے تو نماز صحیح ہے چنانچہ قبلہ کی بحث میں
 بیان ہوا ہے تیسرے قبلہ سے دینے یا ایس کو عدا بلا ضرورت پھر جانا لیکن اگر سہواً پھر جائے تو اگر وقت باقی ہو تو
 نماز باطل ہوگی نہیں تو نہیں جس طرح پہلے مسئلہ میں بیان ہوا (۴) جو وقت یہ بات ظاہر ہو کہ غسل یا وضو یا تیمم
 میں کچھ خلل رہ گیا ہے مثلاً یقین ہو جائے کہ عضو دھونے سے چھوٹ گیا یا مسح رہ گیا جس چیز سے وضو یا غسل یا
 تیمم کیا تھا وہ پانی یا مٹی نہ تھی یا مشتبہ چیز تھی یا پاک نہ تھی یا مشتبہ تھی یا غصبی تھی یا مشتبہ تھی اور جان بوجھ کر
 استعمال کیا تھا اور اگر وضو یا غسل و تیمم کے وقت غصب یا مشتبہ بغصبی ہونے کا علم نہ تھا اور بعد نماز کے
 اطلاع ہوئی تو اس صورت میں جو نماز پڑھ چکا ہے وہی صحیح ہے (۵) جب یہ خبر نہ رہے کہ پہلی رکعت پڑھتا
 ہوں یا دوسری (۶) مغرب کی رکعتوں میں شک ہونا (۷) پانچوں رکعتوں میں سے کسی رکن کو کم یا زیادہ کر دینا جانکر
 یا بھول کر اور رکن نیت تکبیر احرام اور قیام اور رکوع اور دونوں سجدوں کو کہتے ہیں (۸) فعل کثیر نماز کے اندر
 عمل میں آنا یعنی ایسا کام کرنا کہ جس سے یہ بات کہنے میں آئے کہ یہ شخص نماز نہیں پڑھتا اگرچہ سہواً ہو۔ لیکن
 اگر فعل قلیل ہو مثلاً جوت پاؤں سے نکال دینا یا بچھو کو ایک ضرب میں مار ڈالنا یا ایک قدم آگے پیچھے ہو جانا تو
 نماز نہیں جاتی (۹) پڑھتے پڑھتے دیر تک سکوت کرنا کہ یہ کہنے میں آوے کہ یہ نماز نہیں پڑھتا (۱۰) ایک رکعت
 یا زیادہ بھول جائے اور ایسا کام کر نیکی بعد یا آئے کہ جس سے نماز جاتی رہتی ہے جیسے وضو جاتا رہے یا
 قبلہ کو پیٹھ کر چکے اور اگر ایسا امر واقع ہوا ہے کہ جس کے سہواً ہو جانے میں نماز نہیں جاتی جیسے دو حرف
 کا منہ سے نکل جانا تو نماز کو پورا کر لینا چاہیے (۱۱) چور کئی نماز میں سہو سے ایک رکعت بڑھا دے اور

چوتھی رکعت کے بعد تشہد کو بیٹھنا ہو کہ اگر تشہد کو بیٹھ گیا تو نماز صحیح ہے گو تشہد نہ پڑھا ہو (۱۲) کل نماز وقت سے پہلے واقع ہو جائے جانکر خواہ بھول کر لیکن اگر وقت سے پہلے وقت نماز سے بھول کر نماز شروع کر دے اور پڑھتے پڑھتے وقت داخل ہو جائے تو اس صورت میں نماز ہو جائیگی (۱۳) جانکر غصی لباس یا مکان میں یا غصی فرش کے اوپر نماز پڑھنا (۱۴) بدن یا لباس کی نجاست کا علم ہو اور بھول کر اس سے نماز پڑھ لیوے۔ (۱۵) تقیہ کا محل نہ ہو اور جان بوجھ کر سنیوں کی طرح ہاتھ باندھ کر نماز پڑھ لیوے (۱۶) نماز پڑھتے ہوئے قصداً کچھ کھا یا پینا گو قریبی چیز ہو (۱۷) عمدتاً دو حروف منہ سے نکالنا (۱۸) جانکر قہقہہ مار کر مینا (۱۹) کسی دنیا کی بات پر جان کر رو پڑنا (۲۰) جان بوجھ کر واجبات نماز سے کسی چیز کو ترک کرنا اگرچہ رکن نہ ہو لیکن اگر نادانی سے جہر کی جگہ اخفات اور اخفات کے بدلے جہر کر دے یعنی پکار کر پڑھنے کی جگہ آہستہ اور آہستہ کے مقام پر آواز سے پڑھے اگرچہ ترک واجب ہو لیکن نماز صحیح ہے انیسویں عمدتاً کسی واجب کو گورکن نہ ہو زیادہ کرنا (۲۱) دیدہ و دانستہ کرنا قبلہ سے منحرف ہونا اگرچہ دلہنے یا بائیں کے درجہ تک نہ پہنچے (۲۲) عمدتاً ستر مکمل نہ بنا۔ دوسرا مقصد ان باتوں کے بیان میں جتنے واقع ہونے سے نماز باطل نہیں ہوتی اور انکی دو قسمیں ہیں پہلی قسم وہ خلل ہیں جن کے سبب سے سجدہ سہو واجب نہیں ہوتا دوسری قسم کے وہ خلل ہیں جن کی وجہ سے سہو کا سجدہ واجب ہوتا ہے ان قسموں کے احکام و فضلوں میں بیان ہوتے ہیں۔

پہلی فصل ان خللوں کے بیان میں جن کے سبب سے سہو کا سجدہ واجب نہیں ہوتا اور وہ کسی فعل کا واجب فعلوں میں سے بھولنا ہے کہ محل کے فوت ہونے سے پہلے یاد آ جائے۔ پس اگر الحمد کو بھول جائے اور رکوع سے پہلے یاد آ جائے تو الحمد کو پڑھ کر سورۃ کو پڑھے اور اگر رکوع کو بھول جائے اور سجدہ میں جائے سے پہلے یاد آئے تو سجدہ پڑھ کر رکوع کرے اور جائز نہیں کہ اس سے پہلے جھکنے پر اکتفا کرے چاہے حد رکوع سے کم ہو یا زیادہ یا مساوی اور اگر دونوں سجدوں کو یا تشہد کو بھول جائے اور کھڑے ہو کر رکوع سے پہلے یاد آ جائے تو بیٹھ کر سجدے یا تشہد کو بجالائے اور نماز کو پورا کرے اور اگر سجدہ سہو گہرا گیا تو دیکھنا چاہئے کہ اگر سجدہ کر کے محفوظ اس بیٹھ چکا ہے تو دوبارہ بیٹھنے کی ضرورت نہیں وہیں سے سجدے میں جھک جائے اور اگر بیٹھ کر نہیں اٹھا تو بیٹھ کر سجدے میں جائے اور سہو کے سجدے کی ضرورت نہیں اور اگر پیش نماز کو کسی فعل میں شک پیدا ہوا اور ماموم کو یاد ہوا اور امام کو اطلاع دے تو امام کو اسکے قول فعل پر عمل کرنا واجب ہے اگرچہ وہ اکیلا ہو اور عادل بھی نہ ہو اور اس صورت میں پیش نماز کو سجدہ سہو کی بھی ضرورت نہیں اور جائز ہے کہ مقتدی ہاتھ کے اشارے سے امام کو اطلاع دے یا یہ لفظ قرآن جتلا دے مثلاً امام کو شک ہو کہ دوسری رکعت ہے یا تیسری یا تیسری اور چوتھی میں تردد ہو اور مقتدی کو معلوم ہو کہ تیسری رکعت ہے تو وہ کہتے ہیں یہ کلمہ پڑھ دے سیقولون ثلثہ اگر کسی شخص کو نماز میں اس قدر سہو ہوتا ہو کہ عرف میں اسکو کثیر السہو کہتے ہیں تو اس پر سہو کی تلافی واجب نہیں اگرچہ محل باقی ہو اور سجدہ سہو کا بھی واجب نہیں اور بعض مجتہد کثیر السہو

جن امور سے نماز باطل نہیں ہوتی

اس کو کہتے ہیں جو تین نمازوں میں پے درپے تین سہو کرے یا ایک نماز میں تین دفعہ بھولے اور یہی حال کثیر الشک کا ہے کہ وہ بھی اپنے شک کی جانب منتفت نہ ہوگا اسکا محل باقی ہو اپنی نماز کو صحیح سمجھے اور سجدہ سہوا سپر واجب نہیں مثلاً رکوع سے پہلے سورت کے پڑھنے میں شک ہو تو کچھ خیال نہ کرے رکوع میں جھک جائے اگر اس صورت میں سورۃ پڑھیگا تو نماز باطل ہو جائیگی گو بعد میں یاد آجائے کہ درحقیقت سورہ نہیں پڑھا تھا۔ دوسری فصل اس خلل کے بیان میں جس کی وجہ سے سہو کا سجدہ واجب ہوتا ہے اور وہ سات مقام ہیں (۱) ایک سجدہ کا بھولنا (۲) تشہد کا بھولنا (۳) درود کا بھولنا جس حالت میں ان تینوں کا محل گذر گیا ہو پس تینوں صورتوں میں واجب ہوگا کہ سلام دے کر اس سہو کو بجا لاوے پھر سہو کے دو سجدے کرے اور اگر ان تینوں چیزوں میں سے دو چیزوں کو بھول جائے تو واجب ہے کہ سلام کے بعد ان دونوں چیزوں کو جسطرح فوت ہوئی ہیں ترتیب وار بجا لا کر ہر ایک کے لئے دو سجدہ سہو کرے اور یہ لازم نہیں کہ سجدوں میں تفصیل کرے کہ پہلا سجدہ پہلے خلل کے لئے ہے اور دوسرا سجدہ دوسرے خلل کے لئے ہے پس اگر ظہر کی نماز میں پہلا تشہد اور ایک سجدہ تیسری رکعت سے رہ جائے تو اول تشہد کو بایں نیت بجا لائے کہ جو تشہد نماز ظہر میں چھوٹ گیا ہے اسکو بجالانا ہوں ادا اور واجب جانکر خوشنودی خدا کے لئے اور اگر وقت باقی نہ رہا ہو تو قضا کا قصد کرے اور بعد اسکے اس طریق سے بھولے ہوئے سجدہ کو بجا لاوے اسکے بعد سہو کے سجدے کرے اور تشہد کی واسطے جو سجدہ سہو کے جاتے ہیں ان کو ان دونوں سجدوں سے مقدم بجا لاوے جو سجدہ کہ سہو کے واسطے کر گیا تو بہتر ہے لیکن یہ بات واجب نہیں اور سجدہ سہو کی نیت یہ ہے کہ دو سجدہ سہو کے اس سہو کے واسطے جو نماز ظہر میں واقع ہوا ہے بجالاتا ہوں قربتہ الی اللہ اور ادا اور قضا کا قصد لازم نہیں اور اگر اس نماز میں جو کسی بیت کی جانب سے پڑھتا ہو اس قسم کا سہو واقع ہو جائے تو یہ قصد کرنا چاہئے کہ فلا نے کی نیابتاً بھولے ہوئے تشہد کو بجالاتا ہوں کہ اصل التماس پر واجب ہے اور نیابتاً مجھ پر ادا قربتہ الی اللہ لیکن سجدہ سہو کی نیت میں اس شخص کا نام لینا واجب نہیں اور بعض مجتہد واجب جلتے ہیں اور نیت بھولے ہوئے سجدہ کی زمین پر ماتھا رکھنے کے وقت ہونی چاہئے اسی طرح سہو کے دونوں سجدوں کی نیت پہلے سجدے میں جانیے وقت ہو اور دونوں سجدوں میں یہ پڑھنا چاہئے بِسْمِ اللّٰهِ وَبِاللّٰهِ صَلَّی عَلَیْ مُحَمَّدٍ وَآلِ مُحَمَّدٍ اور دوسرے سجدے سے سر اٹھا کر اس طرح پڑھتا ہے اَشْهَدُ اَنْ لَا اِلٰهَ اِلَّا اللّٰهُ وَاسْتَشْهَدُ اَنَّ مُحَمَّدًا رَّسُوْلُ اللّٰهِ اَللّٰهُمَّ صَلِّ عَلَیْ مُحَمَّدٍ وَآلِ مُحَمَّدٍ بعد اسکے سلام دے اور اس میں قبلہ رو ہونا اور بخاست سے طافہر ہونا اور با وضو اور با غسل ہونا واجب ہے چوتھا مقام جہاں سہو کے دو سجدے واجب ہوتے ہیں یہ ہیں کہ چار اور پانچ میں شک واقع ہو جسکا بیان شکلیات میں آگیا (۵) بھول کر سلام بے محل دینا (۶) بے محل اٹھنا اور بیٹھنا (۷) دو حروف سے زیادہ بولنا قرآن اور دعا کے سوا اور بعض مجتہد زیادتی اور کمی کے لئے جو نماز کو باطل نہ کرے سجدہ سہو واجب جانتے ہیں اور یہ احوط ہے اور سہو کے سجدوں کا وقت سلام کے بعد ہے خواہ زیادتی کے لئے خواہ کمی کے اور بعض مجتہدین

کئی کے سجدوں کو سلام سے مقدم کرنا ٹھیکہ اسے ہیں اور اولیٰ یہ ہے کہ ان دونوں سجدوں کو بے فاصلہ کسی منافی فعل کے کرنے سے پہلے بجالا دے۔ تیسرے سوال مقصد شکیات کے مسائل میں شک یا تو رکعتوں کی گنتی میں ہو گا یا کسی اور فعل میں دونوں کے احکام علیحدہ علیحدہ دو بحث میں بیان کئے جاتے ہیں پہلی بحث اس شک کے بیان میں جو رکعات کی گنتی سے علاقہ نہیں رکھتا واضح ہو کہ جب آدمی کسی فعل میں افعال نماز سے شک کرے خواہ وہ فعل رکن ہو یا غیر رکن تو اگر اس کا محل باقی ہو تو واجب ہے کہ اس کو بجالا دے مثلاً رکوع سے پہلے شک گذرے کہ ابھی سورتیں نہیں پڑھیں یا قرأت کے بعد اور سجدہ کیلئے جھکنے سے پہلے شک گذرے کہ رکوع کیا ہے یا نہیں یا تہجد کے لئے درست ہو کر بیٹھنے سے پہلے یا کھڑے ہونے سے پہلے اس بات کا شک ہو کہ سجدے کئے ہیں یا نہیں اور اگر محل گذر گیا ہو یعنی دوسرے واجب فعل کو شروع کر چکا ہے تو شک کا اعتبار نہ کرے مثلاً اثناء قرأت میں شک گذرے کہ تکبیر احرام کہی یا نہیں یا اثناء سجدہ میں شک ہو کہ رکوع کیا یا نہیں یا اثناء تہجد میں شک گذرے کہ سجدہ کر چکا ہوں یا نہیں یا کھڑے ہونے وقت یہ شک واقع ہو لیکن ان دونوں پھیلی صورتوں میں بعض مجتہد کہتے ہیں کہ سجدہ کر لینا چاہئے اور واضح ہو کہ جس وقت فعل مشکوک کی اسکے محل پر تلاقی کر چکا اور بعد میں معلوم ہو کہ پہلے بھی کر چکا ہوں پس اگر وہ فعل رکن ہے تو نماز باطل ہو جائیگی اور اگر رکن نہیں تو نماز صحیح رہے گی اور اگر محل کے گذرنے پر تلاقی کر چکا تو نماز باطل ہو جائے گی چاہے رکن ہو یا غیر رکن۔ دوسری بحث رکعتوں کی گنتی میں شک کرنے کے بیان میں۔ پس واضح ہو کہ صبح اور مغرب کی رکعتوں میں شک ہونا نماز کو باطل کرتا ہے ایسا ہی ایک اور دو میں شک ہونا اسکو سوا چوتھی نماز کی رکعتوں میں جو شک واقع ہوتے ہیں ان میں سے بارہ صورتیں مشہور ہیں پہلی صورت یہ ہے کہ دونوں سجدوں کے بعد یعنی اخیر سجدے کے ذکر سے فارغ ہو کر گواہی سجدے سے سر نہ اٹھایا ہو دو اور تین میں شک گذرے تو اس صورت میں واجب ہے کہ تین سجدہ نماز کو پورا کرے اور سلام کے بعد ایک رکعت کھڑے ہو کر یا دو رکعت بیٹھ کر احتیاط کی نظر سے پڑھے ۲ تین اور چار کا شک سجدہ کرنے سے پہلے ہو خواہ بعد پس چار سجدہ کر سلام کے بعد ایک یا دو رکعت سابق کی طرح بجالا دے۔ ۳ دو اور چار میں شک ہو اور سجدہ کامل کر چکا ہو تو چار سجدہ کر دو رکعت احتیاط کھڑے ہو کر پڑھے اور شیخ ابن بابویہ ایسے شک میں نماز کو باطل جانتے ہیں ۴ دونوں سجدہ کرنے کے بعد دو اور تین اور چار میں شک گذرے تو چار سجدہ کر دو رکعت احتیاط کھڑے ہو کر بجالا دے اور دو رکعت بیٹھ کر اور اختیار ہے خواہ بیٹھ کر پڑھے خواہ کھڑے ہو کر لیکن بعض مجتہد فرماتے ہیں کہ پہلے بیٹھ کر پڑھے ۵ دونوں سجدوں کے بعد دو اور پانچ میں شک ہو ۶ رکوع کے بعد تین اور پانچ میں شک گذرے لیکن اگر رکوع سے پہلے یہ شک واقع ہو تو بیٹھ جاوے تاکہ دو اور چار کا شک ہو جائے جس کا حکم بیان ہو چکا لیکن دو سجدہ کے سجدے بابت بڑھ جانے قیام کے اس پر واجب ہیں ۷ سجدوں کے بعد دو اور تین اور پانچ میں شک گذرے ۸ سجدوں کے بعد دو اور چار اور پانچ میں شک ہو ان چار صورتوں میں مجتہدوں کے دو قول ہیں

بعضوں کے نزدیک کم قرار دیکر نماز کو پورا کرے اور دوسرا قول یہ ہے کہ نماز باطل ہے اور پچھلی صورت میں تیسرا قول بھی ہے اور وہ یہ ہے کہ چار سجھکر دو رکعت احتیاطاً کھڑے ہو کر بجالاوے اور دو سجدے سہو کے کرے (۹) دونوں سجدوں کے بعد دو تین چار اور پانچ میں شک گزرے اسکا حکم آٹھویں صورت کا ہے فرق یہ ہے کہ دو رکعت احتیاطاً بیٹھکر یا ایک کھڑے ہو کر پڑھے (۱۰) چار اور پانچ میں شک ہو پس اگر سجدوں کے بعد ہی سلام کرے تو دو سجدے سہو کے بجالاوے اور اگر رکوع سے پہلے ہے تو بیٹھ جاوے تاکہ تین اور چار کا شک ہو جائے پس مختار ہوگا کہ ایک رکعت کھڑے ہو کر یا دو بیٹھکر پڑھے اور دو سجدے سہو کرے اور اگر رکوع کے بعد اور سجدوں سے پہلے شک گذرے تو بعض مجتہدین نماز کو باطل جانتے ہیں اور بعض ایسا سمجھتے ہیں جیسا کہ رکوع سے پہلے شک ہونے کا حال ہے (۱۱) تین اور چار اور پانچ میں شک ہونا ان دونوں صورتوں میں بعض مجتہد کہتے ہیں کہ تین پر بنا رکھ کر نماز کو پورا کرے اور کچھ احتیاط نہیں اور بعضوں کے نزدیک چار سجھکر ایک رکعت کھڑے ہو کر اور دو سجدے سہو کرنے چاہئیں (۱۲) چھٹی رکعت تک نوبت پہنچے اس صورت میں بعض کے نزدیک کم پر بنا کرے اور اسکا حکم ایسا ہے جیسا کہ پانچ کے شک کا اور اگر سنتی نماز کی رکعتوں میں شک واقع ہو تو نمازی کو اختیار ہے کم پر بنا کرے یا زیادہ پر لیکن کم پر افضل ہے۔ فصل نماز احتیاط کے بیان میں واضح ہو کہ جو کچھ اصل نماز میں واجب ہے وہی نماز احتیاط میں واجب ہے جیسے حدیث خیرت سے پاک ہونا اور رو قبلہ ہونا اور ستر کا ڈھکنا اور قصد قرأت اور تکبیر احرام اور تشہد اور سلام اور چار امر اسکی نیتیں اصل نماز سے زیادہ واجب ہیں اول احتیاط کا قصد کرنا (۲) ایک یا دو کا معین کرنا (۳) کھڑے یا بیٹھنے کی قید (۴) جس نماز کی احتیاط ہے اسکا معین کرنا اور اس نماز میں الحمد کے بعد سورۃ نہیں پڑھتے اور الحمد کو چار رکع نہیں پڑھ سکتے اور الحمد کے بدلے تسبیح اربعہ جائز نہیں اور نیت اس طرح پر کرے کہ دو رکعت کھڑے ہو کر یا بیٹھکر بہ نظر احتیاط فلاں نماز کے عوض واجب قرأت الی اللہ بجالا ہوں اور اگر وقت گذر گیا ہو تو قضا کا قصد کرے اور اگر نماز اصل اور نماز احتیاط کے درمیان کوئی فعل خلاف نماز واقع ہو جائے جیسے قبلہ کو بیٹھ ہو جائے یا وضو ٹوٹ جائے یا فعل کثیر واقع ہو جائے تو بعض مجتہدین کے نزدیک نماز اصل باطل نہیں ہوتی لیکن اولیٰ یہ ہے کہ باطل ہو جاتی ہے اگر نماز احتیاط کے پڑھنے کی حالت میں یاد آجائے کہ درحقیقت اصل نماز کم تھی تو بعضوں کے نزدیک نماز احتیاط کے پورا کر نیکی سوا اور کچھ لازم نہیں اور بعضوں کے نزدیک اصل نماز باطل ہو جاتی ہے اعادہ کرنا چاہئے یہ قول احوط ہے اور اگر نماز احتیاط سے فارغ ہو نیکی بعد معلوم ہو گیا کہ اصل نماز میں کمی تھی تو کچھ خیال نہ کرے نماز اسکی صحیح ہے اور اگر نماز احتیاط کے درمیان کھل جائے کہ اصل ٹھیک ہے تو اس صورت میں نماز احتیاط نافلہ ہو جائے گی اور نمازی کو اختیار ہوگا کہ اسکو پورا کرے یا چھوڑ دے واضح ہو کہ جب کسی شخص پر نماز احتیاط واجب ہوئی ہو اور وہ اسکو ترک کر کے دوبارہ نئے سرے سے نماز کو پڑھے تو وہ نماز اس کے ذمہ سے ساقط نہ ہوگی اسپر واجب ہے کہ نماز احتیاط کو بس مارج سے

شارع نے مقرر فرمایا ہے بجا لاوے اور چونکہ نماز احتیاط کو اعادہ کے بعد پڑھا ہے نماز احتیاط اس کے ذمہ پھر بھی باقی رہے گی کیونکہ اصل احتیاط کے بیچ میں ایک فعل منافی عمل میں آیا ہے یعنی یہ نماز خلاف حکم شریعت اس نے پڑھی ہے۔ خاتمہ نماز قضا اور قصر اور نماز خوف اور نماز جماعت کے بیان میں اور اسمیں چار فصلیں ہیں۔ پہلی فصل قضا کے احکام میں جب کسی شخص سے کوئی نماز رات دن کی نمازوں میں سے چھوٹ جائے اور وہ شخص اس وقت بالغ عاقل اور حیض و نفاس سے پاک ہو اور اصلی کا فر بھی نہ ہو تو اس نماز کی قضا واجب ہوگی اور جو نماز بچپن میں یا جنوں میں یا حیض و نفاس کی حالت میں ترک ہو اسکی قضا نہیں ایسا ہی کا فر اصلی پر مسلمان ہونے کے بعد کفر کے زمانے کی نماز کی قضا واجب نہیں لیکن جو شخص مسلمان ہو کا فر ہو جائے پھر مسلمان ہونے کے بعد کفر کے زمانہ کی نمازوں کی قضا اسکو دینی پڑے گی اسی طرح جو نماز سونے کی حالت میں یا مستی کے عالم میں رہ جائے اسکی قضا بھی واجب ہے اگر کوئی شخص ایسی چیز کھالے جس سے یہ ہوش ہو کر سو جائے اور نماز کے وقت کی مطلق خبر نہ ہو تو اگر اسکو یہ بات معلوم تھی کہ یہ چیز ایسی نہیں ہے تو قضا واجب نہیں اور اگر جان بوجھ کر کھائی تو اگر دوا سمجھ کر حکیم حاذق کے کہنے سے کھائی ہووے اور اس مرض کا وہی علاج ہو تو بھی قضا واجب نہیں اسی طرح جبکہ کسی نے زبردستی کھلا دی ہو اور اگر بلا ضرورت کھائی یا طبیب ہو شیار نہ ہو یا اور بھی علاج ہو سکتا ہو ان صورتوں میں قضا واجب ہوگی اور جو شخص سنی کہ شیعہ ہو جائے تو اس پر واجب نہیں کہ سنی پنے کے نماز کی قضا دے ہاں جو نمازیں اس مذہب میں نہ پڑھی ہوں تو ان کی قضا واجب ہے اور اگر کوئی شخص نجس ہو اور آخر وقت تک نہ پانی ملے نہ مٹی تو نماز اس سے ساقط ہوگی لیکن آیا قضا واجب ہے یا نہیں اسمیں اختلاف ہے قضا پڑھ لینا اولیٰ ہے لیکن اگر وقت ختم ہو جائے کے بعد اس قدر عرصہ گزر جائے کہ جس میں طہارت کر کے نماز پڑھ سکتا تھا اور عمدہ نہ پڑھے اور بعد اس کے پانی اور مٹی ہاتھ نہ آوے تو قضا دینی پڑے گی۔ واضح ہو کہ تندرستی کے عالم کی نماز بیماری کی حالت میں پڑھ سکتا ہے۔ گو اس وقت میں اس وقت کے موافق پورے پورے فعل ادا نہ ہو سکیں اور ضرور نہیں کہ صحت کا منتظر رہے پس جو بیمار کھڑا ہو کر نہ پڑھ سکے بیٹھ کر پڑھے۔ بیٹھنے کی بھی طاقت نہ ہو تو داہنی کروٹ لیٹ کر یہ بھی نہ ہو سکے تو بائیں کروٹ اگر اس سے بھی لاچار ہو تو چپ لیٹ کر جس طرح جاں کنی کے وقت لٹاتے ہیں اور رکوع اور سجدوں کو سر کے اشارہ سے بجا لاوے اور اگر سر بھی نہ ہلا سکے تو آنکھ سے اشارہ سے اور اشارہ کی کمی زیادتی سے رکوع اور سجدہ کا فرق قائم کرے اور قرأت اور باقی ذکر بدستور بجا لاوے اگر اشارے سے بھی عاجز ہو تو کھل نماز کو اول سے آخر تک دل میں ترتیب وار دہیان کر لے اور اگر بیمار بیٹھ کر نماز پڑھ رہا ہے اور نماز کے درمیان میں کھڑے ہونے کی طاقت اپنے میں پاوے تو کھڑا ہو جانا چاہئے اور کھڑے ہونے کے وقت پڑھنا ترک کرے کھڑے ہو کر پڑھے اور اگر سورتیں پڑھ چکا تھا اسوقت قیام پر قادر ہو تو اس کھڑے ہونے کو رکوع کی غرض سے سمجھے

اور ذرا ٹھیک کر کوع میں جاوے اس طرح جو پڑھتے پڑھتے کھڑے ہونے سے عاجز ہو جائے تو وہ بیٹھ جائیگا لیکن بیٹھتے وقت پڑھنا بند کر دے اور جو بیمار بیٹھ کر کوع میں گیا اور کوع کے بعد سجدے سے پہلے کھڑے ہوئی کی طاقت معلوم ہوئی تو اسکو چاہئے کہ کھڑا ہو کر سجدے کو جھکے اور اس قیام میں کچھ ٹھیک نہ لازم نہیں ان مسائل میں ادا اور قضاء دونوں نمازیں یکساں ہیں تتمہ ترتیب نماز قضا کے بیان میں کہ اکثر مجتہدین کے نزدیک واجب ہے پس اگر کسی شخص سے ایک ظہر اور ایک عصر ترک ہوئی ہو اور خیال نہ ہو کہ کون پہلا اور کون پیچھے فوت ہوئی ہے تو اس صورت میں تین نمازیں پڑھنی پڑیں گی اول ظہر پھر عصر پھر ظہر یا عصر ظہر پھر عصر اور اگر ظہر اور عصر اور مغرب تین نمازیں فوت ہوئی ہوں تو اس صورت میں تو نمازیں پڑھنے سے بری الذمہ ہوگا اس طرح کہ ایک دفعہ ظہر سے مغرب تک پڑھے پھر عصر سے ظہر تک پھر مغرب سے عصر تک اور مختصر طریقہ یہ ہے کہ ظہر عصر ظہر مغرب پھر ظہر عصر ظہر سات نمازیں پڑھے اور اگر ظہر اور عصر اور مغرب اور عشاء چاروں فوت ہوں تو سولہ نمازیں پڑھنے سے بری ہوگا ایک دفعہ ظہر سے شروع کرے ایک دفعہ عصر سے ایک دفعہ مغرب سے ایک دفعہ عشاء سے اور اس سے آسان یہ ہے کہ وہ سات نمازیں جنکا ذکر ہوا ہے پڑھ کر عشاء پڑھے پھر ان سات کو بجالا دے تو پندرہ نمازوں سے چھٹکارا ہو جائیگا اگر پانچوں وقت کی نماز فوت ہوئی ہو تو پچیس نمازیں پڑھنی پڑیں گی ہر ایک نماز سے ایک ایک دفعہ شروع کر کے پانچ نمازوں کو پانچ دفعہ پڑھے اور اس سے مختصر یہ ہے کہ چاروں وقت کی نماز ترتیب وار پڑھ کر اخیر میں ایک صبح اور پڑھ لے ۔

تتمہ اگر کسی شخص سے ایک نماز قضا ہو جائے اور یہ نہ معلوم ہو کہ کونسی نماز ہے پس اگر گھر میں فوت ہوئی ہے تو ایک صبح ایک مغرب اور ایک چورکعتی بلا تخصیص ظہر عصر عشاء کے بجالا دے جہر اور اخفات میں اختیار ہے اسی طرح سے ہر نماز مطلق کے جہر اخفات میں مختار ہے اور اگر سفر میں قضا ہوئی ہو تو ایک مغرب پڑھ کر دو رکعت گول گول بجالائے ظہر سے نہ عصر نہ عشاء نہ صبح اور اگر شب ہو کہ وہ نماز سفر میں گئی یا گھر میں تو دو رکعت بقصد صبح اور ظہر اور عصر اور عشاء کے اور چار رکعت بہ نیت ظہر عصر اور عشاء کے اور ایک مغرب پڑھے اور اگر دو نمازیں اس قسم سے فوت ہوں تو مقیم چار نمازیں پڑھے ایک صبح اور دو چار رکعتی پہلے چار رکعتی کو ظہر اور عصر میں اور دوسری چار رکعتی کو عصر اور عشاء میں مطلق کر دے اور دو نو چورکعتی کے بیچ میں ایک مغرب پڑھے اور مسافر تین نمازیں پڑھے ایک دو رکعتی بغرض صبح اور ظہر اور عصر کے اور بعد اسکے ایک مغرب پھر دو رکعتی اسی نیت سے اور اگر ان دونوں نمازوں کا سفر یا حضر میں ہونا معلوم نہ ہو تو پانچ نمازیں پڑھے ایک دو رکعتی بغرض صبح ظہر عصر کے اور چورکعتی بقصد ظہر اور عصر کے بعد اس کے ایک مغرب بعد اسکے پھر ایک دو رکعتی ایک چورکعتی اسی نیت سے پڑھے اگر تین نمازیں فوت ہوں تو مقیم پانچ نمازیں ترتیب وار پڑھے اور مسافر چار نمازیں یعنی دو رکعت صبح اور ظہر کی نیت سے اور دو رکعت ظہر اور عصر کے واسطے پھر ایک مغرب پھر ایک دو رکعتی عصر اور عشاء کے واسطے اور اگر معلوم نہ ہو

کہ سفر میں گئی یا گھر میں تو سات نمازیں پڑھے دو رکعت صبح اور ظہر کے لئے پھر ظہر اور عصر کامل پھر دو رکعت ظہر اور عصر کے لئے پھر ایک مغرب اسکے بعد دو رکعت عصر اور عشا کی نیت سے پھر پوری عشا پڑھے اور اگر چار نمازیں فوت ہوں تو مقیم پانچ نمازیں پوری پوری اور مسافر پانچ نمازیں سفری ادا کرے اور اگر یہ بات یاد نہ ہو کہ سفر تھا یا حضر تو آٹھ نمازیں پڑھے اول صبح پھر پوری ظہر پھر ظہر قصر پھر پوری عصر اور عصر قصری پھر ایک مغرب بعد اسکے دونوں طرح کی عشا اور اگر پانچوں نمازیں فوت ہوں اور نہ معلوم ہو کہ سفر کی ہیں یا حضر کی تو آٹھ نمازیں اس طریق سے پڑھ لیں۔ واضح ہو کہ واجب نمازوں میں تین نمازوں کی قضا دینی نہیں آتی ایک نماز حجبہ دوسری عید کی نماز تیسری بقر عید کی نماز۔ رہی نماز آیات زلزلہ کے سوا اس کا یہ حکم ہے کہ اگر چاند سورج کا پورا گھن نہ ہوا ہو اور وقت کے بعد خبر ہوئی تو قضا نادر ہے اور اگر بروقت اطلاع پائی اور جان کر نہ پڑھی یا بھول گیا تو بعض کے نزدیک قضا ہے اور بعض کے نزدیک نہیں مگر قضا بہتر ہے اور اگر کل گھن ہوا تو ہر حالت میں قضا دینی آتی ہے وقت میں خبر ہو یا بعد وقت کے اور بعد اترک کی ہو یا سہواً باقی نماز زلزلہ وہ تمام عمدا ہے۔ دوسری فصل نماز سفر کے بیان میں مسافر پر واجب ہے کہ چورکعتی نمازوں کو دو دو رکعت کر کے پڑھے لیکن اس کی آٹھ شرطیں ہیں پہلی شرط یہ کہ منزل مقصود آٹھ فرسخ سے کم نہ ہو یا چار فرسخ جائے اور اسی دن یا اسی رات پلٹنے کا ارادہ ہو اور ایک فرسخ تین میل کا ہوتا ہے اور ہر میل چار ہزار ہاتھ کا اور ایک ہاتھ چوبیس انگل کا اور ایک انگشت سات جو میاں کا اور ہر جو سات بال کا یا بوکے بال کے بالوں سے مگر یہ سب چیزیں عوض ہیں ایک دوسرے کے برابر رکھ کر حساب کی جاتی ہیں پس فرسخ شرعی ہاتھوں سے بارہ ہزار ہاتھ کا اور انگل سے دو لاکھ اٹھاسی ہزار انگل کا اور جو سے بیس لاکھ سولہ ہزار جو کا اور بالوں سے ایک کروڑ اکتالیس لاکھ بارہ ہزار بال کا اور آٹھوں فرسخ لاواؤنٹ کی ایک دن کی منزل ہوتی ہے جس زمانہ میں چار پہر کا دن ہو اور راہ بھی میاں نہ ہو نہ سخت ہو نہ نرم اور اگر منزل مقصود کے درمیان ہوں ایک آٹھ فرسخ کا اور دوسرا نزدیک تو ہو سکتا ہے کہ قصر کی غرض سے دور کی راہ جائے نماز کے پورا کر نیکی واسطے قریب کی راہ سے جانا لازم نہیں اور جو شخص منزل کے ارادہ سے گھر سے نکلے بلکہ کسی چیز کی تلاش کو اس طرح جائے کہ جس جگہ مل جائے وہیں سے پھر آؤنگا تو اس شخص کو قصر جائز نہیں گوڑہو نڈناؤ ہونڈناؤ آٹھ فرسخ سے آگے نکل جائے لیکن پلٹتے وقت اگر منزل پوری ہو جائے تو قصر کرے دوسری شرط یہ ہے کہ اپنی جگہ سے اس قدر دور نکل جائے کہ اذان کی آواز وہاں تک نہ پہنچے اور دیواریں اچھی طرح معلوم نہ ہوں اس فاصلہ کا نام حذرخص ہے تیسری شرط یہ ہے کہ سفر حرام نہ ہو پس لونڈی غلام اور عورت جو بے حکم اپنے مالک کے سفر کریں اور جو شخص نماز کی راہ سے شکار کھیلنے جائے اور جس شخص کا مقصود سفر کرنے سے کوئی ناجائز کام ہو ان سب کو نماز قصر جائز نہیں۔ چوتھی شرط یہ ہے کہ نماز کے وقت سے پہلے جلدے کہ اگر چلنے سے پہلے نماز کا وقت ہو جائے اور

مسائل و احکام نماز سفر

تمام شرائط کے ساتھ نماز کی مہلت ملے تو اس نماز کو راستہ میں بھی پورا پڑے گا اسی طرح جب وقت باقی ہو اور گھر پر آجائے اگرچہ بھارت وغیرہ کے بعد ایک ہی رکعت کی گنوائش ہو تو بھی نماز کو پورا پڑے۔ پانچویں شرط یہ ہے کہ کثیر السفر نہ ہو یعنی جس کو یہ کہیں کہ ہمیشہ سفر میں رہتا ہے جیسے ملاح اور کراہیہ بھارت والے اور بعض مجتہد یہ کہتے ہیں کہ جو شخص تین دفعہ سفر پر سفر کرے اور اس اثنا میں دس دن گھر پر نہ ٹھہرے بلکہ کسی جگہ قیام کرے دس دن توقف نہ کرے وہ کثیر السفر ہے اسکو قصر جائز نہیں۔ چھٹی شرط یہ ہے کہ راہ میں اس کا گھر نہ پڑے اگر مسافر اثنائے سفر میں اپنے گھر کو کر جائے تو نماز پوری پڑے گا اگرچہ دس دن ٹھہرنے کا ارادہ نہ رکھتا ہو۔ ساتویں شرط یہ ہے کہ اثنا سفر میں اس کا علاقہ اور جائداد نہ واقع ہو اگرچہ ایک پٹر ہو یا چھ مہینے جس جگہ سکونت کی ہو خواہ متصل رہا ہو یا متفرق پس اگر مسافر ایسے موقع پہنچے تو نماز کو پورا کرے اگرچہ اسکا یہ ارادہ ہو کہ ایک دن سے زیادہ نہ ٹھہروں گا۔ آٹھویں شرط یہ ہے کہ مسجد مکہ اور مسجد مدینہ اور مسجد کوفہ اور حائر کر بلا میں نہ پہنچے حائر سے مراد وہ زمین ہے کہ جب متوکل لعین نے فرات کا پانی حضرت امام حسین علیہ السلام کی قبر مطہر کے بہانے کو چھوڑا تھا پانی اس زمین کے گردا گرد کھڑا ہو گیا اور اوپر نہ چڑھا پس اس زمین کو حائر کہنے لگے۔ یعنی پانی اس کے گرد حیران ہوا اور اندر نہ جاسکا۔ اب وہ جگہ صحن روضۃ اقدس کی ہے پس جو وقت مسافر ان چار مقدس مقاموں میں داخل ہو تو گو دس دن ٹھہرنیکا ارادہ نہ رکھتا ہو قصر اس پر لازم نہیں ہے بلکہ قصر اور اتمام میں مختار ہے اور پوری پڑنے کا ثواب ادھوری سے زیادہ ہے اور مشہور یہ ہے کہ مسئلہ ان چار مقاموں سے مخصوص ہے اور سید مرتضیٰ اور چند اور مجتہد اس بات کے قائل ہیں کہ تمام مشابہ مقدسہ کا یہی حکم ہے بلکہ ان کے کلام سے پایا جاتا ہے کہ ان مقاموں میں اتمام واجب ہے اور قصر جائز نہیں اور ابن بابویہ کے نزدیک ان چاروں مقاموں میں بھی قصر واجب ہے اتمام جائز نہیں لیکن قول اول مشہور اور صحیح تر ہے اور واجب ہے کہ قصر یا اتمام کو معین کر لے لیکن یہ ہو سکتا ہے کہ شروع اتمام کا ارادہ ہو پھر قصر کے ارادے سے ختم کر دے یا قصر کی نیت کی ہو اور پھر اتمام کا ارادہ کرے لیکن یہ بات ضرور ہے کہ قصر کا محل باقی ہو یعنی تیسری رکعت شروع نہ کی ہو اور اگر ان چاروں مقاموں میں کسی کی نماز فوت ہو جائے تو اس کی قضائیں تین احتمال ہیں ایک قول یہ ہے کہ جس طرح ادا میں مختار تھا قضا میں بھی مختار ہے اگرچہ دوسری جگہ قضا پڑے دوسرا قول یہ ہے کہ وہیں قضا پڑے تو مخیر ہے دوسری جگہ قصر لازم ہے تیسرا قول یہ ہے کہ مطلقاً قصر لازم ہے وہاں پڑے یا نہیں اور لیکن پہلا احتمال صحیح تر ہے۔ تتمہ۔ جب کوئی شخص سفر کی نیت سے گھر سے چلا اور جائز شخص پر پہنچ کر رفیقوں کے انتظار میں ٹھہر جائے اور وہ دیر میں پہنچیں تو وہ شخص تیس دن تک قصر کئے جائے گا تیس دن کے بعد پوری پڑے گا اگرچہ معلوم ہو جائے کہ ابھی قافلہ آیا چاہتا ہے۔ اسی طرح جس جگہ مسافر کو رہنے اور نہ رہنے میں تردد ہو تو تیس دن تک قصر کرے بعد اسکے تمام پڑے اگرچہ ایک ہی نماز ہو اور جو وقت مسافر کسی جگہ دس دن

نماز سفر مقامات مقدسہ

نماز

دن ٹھیرنے کا ارادہ کر لے اور پھر وہاں سے کسی دوسری جگہ جانے کا ارادہ ہو جائے اور وہ جگہ آٹھ فرسخ سے کم ہو اور پھر وہیں پلٹ کر اگر دس دن ٹھیرنے کا ارادہ ہو تو اس صورت میں جلتے اور آتے پوری پڑھے گا اور اگر لوٹنے کا ارادہ نہیں ہے تو اس صورت میں حد ترخص سے نکل کر جاتے وقت اور حد ترخص کے باہر پلٹے وقت قصر کرے گا اور جو وقت مسافر دس دن ٹھیرنے کا قصد کرے اور پھر قصد بدل جائے اور جانیکا ارادہ ہو جائے پس اگر ٹھیرنے کے ارادے سے ایک نماز پوری پڑھ چکا ہو تو جب تک وہاں رہے گا پوری مساز پڑھے گا اور اگر کوئی نماز بھی پوری نہیں پڑھی تھی کہ نیت بدل گئی تو قصد لازم ہے اور ہو سکتا ہے کہ مسافر اٹلے نماز میں ٹھیرنیکا قصد کرے مگر اس صورت میں لازم نہیں کہ اس نماز کو بھی پورا پڑھے اور سنت ہے کہ مسافر نماز قصر کے بعد تیس مرتبہ سُبْحَانَ اللَّهِ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ وَلَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَاللَّهُ أَكْبَرُ کہے تبیسری فصل نماز خوف کے بیان میں واضح ہو کہ خوف میں بھی نماز قصر ہو جاتی ہے سفر میں ہو خواہ گھر میں اور جناب رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ نے کسی دفعہ نماز خوف کو جماعت سے پڑھا یا ہے پس جس حالت میں خوف کا محل ہو اور دشمن قبلہ کے سوا کسی اور سمت میں ہوں اور مسلمان دو فرقہ یا زیادہ بحسب ضرورت بن جائیں ایک فرقہ نماز جماعت میں شریک ہو دوسرا فرقہ مقابلہ پر رہے۔ پس جب پیش نماز ایک رکعت پڑھ چکے اور دوسری رکعت کو اٹھتے تو یہ فرقہ منفرد کی نیت سے اپنی نماز کو پورا کر کے پھر سے پڑھا کھڑا ہوا اور وہ فرقہ جو پہلے پڑھا دوسری رکعت میں اگر شریک ہو جب پیش نماز تشهد کو بیٹھے یہ اپنی رکعت اٹھ کر بیٹھیں اور پیش نماز تشهد کو اس قدر طول دے کہ وہ لوگ بھی تشهد میں آ پہنچیں پھر سب ملکر تشهد اور سلام سے فارغ ہوں اور اگر مغرب کی نماز ہو تو پیش نماز کو اختیار ہے دونوں فرقوں میں سے جس کے ساتھ چاہے ایک رکعت پڑھے اور دوسرے کیساتھ دو رکعت پڑھے اور یہ بھی جائز ہے کہ پہلے ایک صف کو نماز پڑھاوے پھر سنت کی نیت سے دوسری نماز دوسرے فرقہ کو پڑھاوے اور اگر دشمن قبلہ کی جانب ہوں اور دکھلائی دیتے ہوں تو امام مسلمانوں کی دو صفیں بناوے ایک آگے اور ایک پیچھے اور دونوں صفیں امام کے ساتھ رکوع کریں جب امام سجدے میں جاوے تو پہلی صف اس کے ساتھ سجدے میں جاوے اور دوسری صف نگہبانی کو کھڑی رہے جب پیش نماز دوسری رکعت شروع کرے تو پہلی صف سجدے میں جاوے اور پہلی صف نگہبانی کرے اور جب وہ رکوع میں جاوے تو دونوں صفیں اسکے ساتھ رکوع کریں اور جب امام سجدے میں جاوے تو پہلی صف سجدہ کرے اور دوسری صف کھڑی رہے اور جب پیش نماز پہلی کے ساتھ تشهد کو بیٹھے تو دوسری صف سجدہ کرے اور تشهد کے بعد دونوں صفیں امام کے ساتھ سلام دیں اور چونکہ خوف کی نماز میں محل ضرورت سے ہتھیار لےنے کیساتھ رکھنا واجب ہی گونج ہو اور اگر خود سے ہاتھ اٹھکا ہوا ہو اور سجدہ کے وقت سر کا نہ سکے تو کچھ ہر مضا نقد نہیں نماز درست ہے۔ نتمہ جو وقت لڑائی شروع ہو جائے اس وقت جس طریق سے ممکن ہو کھڑے

ہو کر یا سواری پر چڑھے یا چلتے چلتے نماز کو بجالا دے اور اگر کل نماز میں رو قبلہ نہ رہ سکے تو جھک رہا ہو سکے اس میں قبلہ رو رہے تکبیر احرام ہی تھی اور سجدہ گھوڑے کی یاں یا زمین کے ہنہ پر کرے اور اگر رکوع و سجدہ بن نہ پڑے تو سجدہ کا اشارہ کافی ہے یہ بھی نہ ہو سکے تو آنکھ سے اشارہ کرے اور اگر اشارہ کی بھی فرصت نہ ہو تو ہر رکعت کے عوض **سُبْحَانَ اللَّهِ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ وَلَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَاللَّهُ أَكْبَرُ** کہے پس مغرب کے عوض تین دفعہ اور باقی چاروں نمازوں کیلئے دو دفعہ اور نیت اور تکبیر اور قنوت اور سلام بجالا دے۔ چوتھی فصل نماز جماعت کے مسائل میں جناب امام جعفر صادق علیہ السلام سے منقول ہے کہ نماز جماعت فردی نماز سے چوبیس درجہ افضل ہے اور جو قتی نماز میں جماعت سنت موکدہ ہے اور نماز جمعہ میں واجب ہے خواہ سنت ہو یا واجب علیٰ ہذا نماز عیدین میں جب واجب ہوں تو جماعت واجب ہے ورنہ سنت ہے اور گہن وغیرہ کی نماز میں بھی سنت ہے اور نماز سنتی میں جماعت حرام ہے سوائے چھ مقام کے ایک نماز باران دوسرے نماز عید میسرے بقر عید چوتھے نماز عید عذیر پانچویں چھ برس سے کم عمر بچہ کی جنازہ پر چھٹے اس نماز میں کہ پیش نماز دوبارہ ان لوگوں کو جو بعد میں آویں ان کی درخواست پر پڑھا دے اور جو لوگ کہ پڑھ چکے ہیں ان کو بھی سنت کی نیت سے دوبارہ شریک ہونا جائز ہے اور جماعت کی صحت چودہ شرط سے ہوتی ہے اول یہ ہے کہ پیش نماز بالغ ہو اور بعض مجتہد قریب البلوغ بچہ کی بھی پیش نمازی جائز جانتے ہیں اور یہ قول ضعیف ہے اور دوسرے یہ ہے کہ شیعہ اثنا عشری ہوتے ہیں یہ کہ یہ کہ عادل ہو اگرچہ غلام ہو اور بعض مجتہد غلام کی پیش نمازی غلاموں کے سوا دوسرے کے لئے جائز نہیں جانتے اور جب بعد نماز کے ظاہر ہو کہ پیش نماز عادل نہ تھا تو مقتدی پر نماز کا دہرانا واجب نہیں وقت باقی ہو خواہ نہ ہو اور اگر نماز کے اندر معلوم ہو تو وہیں سے علیحدہ ہو جائے اور جس قدر پڑھ چکا ہے وہ صحیح ہے چوتھے یہ کہ امام کھڑا ہو کر نماز پڑھے پس اگر بیماری کی وجہ سے بیٹھ کر نماز پڑھتا ہو تو کھڑا آدمی اس کے پیچھے نہیں پڑھ سکتا ہاں جو کھڑا نہ ہو سکے وہ پڑھ لیوے یا بچوں یہ کہ صحت الفاضل رکھتا ہو پس اگر حمد و سوره میں یا اور واجب ذکر کے ادا کرنے میں عاجز ہو تو اس شخص کا پیش نماز نہیں بن سکتا جو صحیح پڑھتا ہو ہاں اپنے سمجھنوں کی پیش نمازی کر سکتا ہے۔ چھٹے مردوں کا پیش نماز مرد ہو کیونکہ عورت مرد کا پیش نماز نہیں ہو سکتی ہاں مرد عورتوں کا پیش نماز ہو سکتا ہے اور غنٹی عورتوں کی پیش نمازی ادا کر سکتا ہے۔ لیکن مرد اور غنٹی کا امام نہیں ہو سکتا۔ ساتویں یہ ہے کہ امام آگے ہو کہ مقتدی آگے نہیں ہو سکتا ہاں برابر کھڑا ہو سکتا ہے اور بعض مجتہد اس کو بھی جائز نہیں جانتے اور اگر مقتدی کا قدر از ہو کہ سجدہ کے وقت اس کا سر امام کے سر سے آگے نکل جائے۔ لیکن پیچھے کھڑا ہو تو بعض مجتہد مقتدی کی نماز صحیح جانتے ہیں اسی طرح چرچب کعبہ کے گرد نماز پڑھیں تو کسی مقتدی کا امام سے زیادہ کعبہ کے قریب ہونا جائز نہیں اور اگر کعبہ کے اندر نماز پڑھیں تو ہو سکتا ہے کہ صحت کے آدمی حلقہ باندھ کر امام کے آگے سامنے کھڑے ہوں یا ایک صف پیچھے اور آگے منہ در منہ کھڑی ہو اور اگر مقتدیوں کی کشتی ہو اس کے چھوٹے کر

پیش نماز کی کشتی سے آگے ہو جائے تو مقتدی افراد کی نیت کرے اگر جماعت کی نیت رکھیں گے تو نماز انکی باطل ہو جائے گی۔ آنکھوں میں مقتدی معمول سے زیادہ دور نہ کھڑا ہوا و صفوں کے زیادہ ہونے سے جو دوری ہو جاتی ہے اس کا حرج نہیں۔ نویں امام ماموم سے استقرا و پچانہ ہو کہ قدم نہ بھر سکیں اور مقتدی اونچا ہو تو مضائقہ نہیں اگرچہ ایک قدم سے بھی زیادہ اونچائی ہو لیکن و صلاوا زمین میں امام اونچا ہو سکتا ہے۔ دسویں اقتدا کی نیت کرنا اور وقت اسکا یہ ہے کہ امام کی تکبیر کے بعد نیت کرے پس اگر بے نیت اقترا کے ساتھ ہو جاوے اور سورتیں وغیرہ نہ پڑھے تو نماز اسکی باطل ہے ہاں پیش نماز پر پیش نمازی کی نیت واجب نہیں البتہ جس نماز میں نیت واجب ہے جیسے جمعہ وہاں امامت کی نیت واجب ہوگی۔ گیارہویں پیش نماز مقتدی کے نزدیک معین ہو پس اگر دو آدمی آگے کھڑے ہوں اور کوئی شخص ان دونوں کے پیچھے کھڑا ہو لیکن معین نہ کرے کہ کس کے پیچھے کھڑا ہے تو نماز اسکی باطل ہوگی۔ بارہویں ایک شخص کے پیچھے کھڑا ہو پس اگر دو شخصوں کو امام قرار دے تو نماز باطل ہے لیکن اگر پیش نماز کو غش آجائے یا وضو ٹوٹ جائے تو مقتدی کو جائز ہے کہ باقی نماز میں دوسرے شخص کو امام بنالے اور بعض مجتہدوں کے نزدیک نماز کے اندر بھی پیش نماز کو بلا عذر بدل سکتا ہے خصوصاً جس صورت میں دوسرا پیش نماز افضل ہو تو یہاں نمازی امام کو دیکھتا ہو یا ان شخصوں کو دیکھتا ہو جو امام کو یا امام کے دیکھنے والوں کو دیکھ رہے ہوں پس اگر پردے کے پیچھے یا دیوار کی آڑ میں کھڑا ہو کہ نہ امام کو دیکھے اور نہ اگلی صف کو تو نماز اسکی باطل ہے اور اگر قیام کی حالت میں امام نظر آتا ہے اور تشہد کے وقت دکھائی نہیں دیتا تو نماز صحیح ہے اور عورت کے لئے پردہ کا درمیان میں ہونا ضرر نہیں کرتا چودھویں امام اور مقتدی کی نماز کی صورت یکساں ہو پس گھن کی نماز میں مثلاً صبح یا ظہر کی نیت کرے تو جائز نہیں ہاں سنتی نماز میں اپنی واجب نماز کو ان چھ مقام میں جن کا بیان ہوا ہے پڑھ سکتا ہے اسی طرح ظہر کی نماز عصر کو اور عصر میں ظہر کو اور ادا کو قضا میں اور قضا کو ادا میں اور دو رکعتی کو سہ رکعتی یا چورکعتی میں اور ان کو اس میں بجلا سکتا ہے اور جس صورت میں مقتدی کی نماز کی رکعتیں کم ہوں تو اس کو اختیار ہے چاہے اپنا سلام دے لے چاہے بیٹھا رہے اور سب کے ساتھ سلام پھیرے بلکہ انتظار بہتر ہے اور اگر مقتدی کی نماز زیادہ ہو تو اسکو اختیار ہے چاہے ہی پیش نماز کے سلام دینے سے پہلے اٹھ کر اپنی نماز پوری کر لے چاہے اسکے سلام دینے کے بعد کھڑا ہو مگر ساتھ دینا بہتر ہے۔ تتمہ مقتدی پر واجب ہے کہ ہر قول اور فعل میں امام سے پیچھے پیچھے رہے کوئی کام پہلے نہ کرے اور تکبیر احرام کے سوا ساتھ ساتھ کرنا بھی جائز ہے۔ لیکن تکبیر احرام کو اگر اس کے ساتھ بجلا لے گا تو نماز جاتی رہے گی اور بعض مجتہد کہتے ہیں کہ تکبیر کے سوا کسی ٹپہنے کی چیز میں متابعت واجب نہیں پس اگر مقتدی رکوع یا سجدے کے ذکر کو مثلاً پہلے کہے تو کچھ ہرج نہیں اور یہ قول بہت صحیح ہے اور جو وقت کسی کام کو امام سے پہلے جان کر کر لیوے تو نماز باطل نہیں

ہوتی پس اگر امام سے پہلے رکوع میں چلا جاوے تو واجب ہے کہ امام کے رکوع میں آنے تک وہیں ٹھہرے اور اس کے ساتھ رکوع کرے لیکن ایک صورت میں نماز قاسد ہے یعنی جب امام کی قرأت تمام ہوئی ہو پہلے رکوع میں جھک جائے اور اگر سہواً امام سے پہلے رکوع میں جھک جائے تو واجب ہے کہ پھر سیدھا ہو جائے اور امام کے ساتھ رکوع کرے اور مقتدی کو امام سے پہلے سلام دے لینا جائز ہے ضرورت اور بلا ضرورت لیکن اپنی نیت فراوی کر لینی چاہئے اسی طرح پر نماز کے بیچ میں بھی جدا ہو سکتا ہے اور بقیہ نماز کو علیحدہ پڑھ لیا جائے مگر جس نماز میں جماعت واجب ہے جیسے جمعہ اور عیدین جبکہ واجب ہوں ان میں منفرد نہیں ہو سکتا اور جس وقت نماز کے بیچ میں جدا ہو تو دیکھنا چاہئے اگر امام کے احمد پڑھنے سے پہلے جدا ہوا ہے تو اپنی حمد اور سورہ پڑھنی واجب ہونگی اگر محل باقی ہو اور اگر بعد ختم الحمد کے علیحدہ ہوا تو فقط سورہ پڑھنی پڑے گی اگر سورہ کا محل باقی ہوگا اور اگر بیچ میں حمد یا سورہ یا تسبیح کے جدا ہوا ہے تو لازم ہے کہ باقی کو خود پڑھے اور امام موم سے قرأت یعنی حمد و سورہ اور تسبیح کے سوا اور کوئی ذکر ساقط نہیں پیش نماز کی قرأت کو سننے یا نہ سننے پس تکبیر احرام اور ذکر رکوع اور سجود اور تشهد اور سلام مقتدی پر خود واجب ہے امام کے کریمے ساقط نہیں ہوگا اور امام موم کے حمد و سورہ پڑھنے کو بعضے حرام جانتے ہیں بعضے مکروہ لیکن جب وقت امام کی آواز مطلق سنائی نہ دے تو مکروہ نہیں اور جو شخص رکوع میں اگر شامل ہو جائے گا اسکو رکعت مل جائیگی اگرچہ پیش نماز ذکر کر چکا ہو اور اگر خیال ہو کہ صف میں پہنچنے تک امام رکوع سے سر اٹھالے گا تو جہاں کھڑا ہے وہیں نیت کر کے تکبیر کہہ کر رکوع میں جھک جاوے رکوع کے بعد صف سے جا ملے خواہ سجدہ کر کے امیں اختیار ہے اور سنت ہے کہ صف میں جانے کے وقت قدم اٹھا کر نہ چلے زمین پر پاؤں گھسیت کر رکے اور اگر اس وقت آوے کہ امام رکوع سے اٹھ چکا ہے اور سجدے میں جا نیکیو ہے یا پہلے سجدے میں پہنچ گیا ہے تو ان دونوں صورتوں میں سنت ہے کہ نیت کر کے شریک ہو جائے اور جب پیش نماز انگلی رکعت کیلئے اٹھے تو پھر سے نیت کر لے اور بعض مجتہدوں کے نزدیک ہی نیت کافی ہے دوسری نیت کی حاجت نہیں اور اگر اس وقت پہنچے کہ پیش نماز دوسرے سجدے سے اٹھ کر تشهد کو بیٹھ چکا ہے تو سنت ہے کہ تکبیر کہہ کر اس کے ساتھ بیٹھ جاوے اور ذکر خدا کا کرتا رہے پس اگر پچھلا تشهد ہو تو سلام تک صبر کرے بعد اسکے اٹھ کر اسی پہلی نیت سے نماز کو پورا کرے اور اگر پہلا تشهد ہو تو پیش نماز کے ساتھ اٹھ کر اسی نیت سے نماز کو ختم کرے اور جو وقت مقتدی پچھلی رکعتوں میں شریک ہوا ہو اسکو اختیار ہے کہ باقی رکعتوں میں جو تنہا پڑھ گیا الحمد پڑھے چاہے تسبیح اگرچہ پیش نماز نے پچھلی رکعتوں میں بجائے الحمد تسبیح پڑھی ہو اور بعض مجتہد کہتے ہیں کہ اگر امام نے اخیر رکعتوں میں الحمد پڑھی ہو تو مقتدی پر واجب ہے کہ اپنی دو رکعتوں میں الحمد پڑھے اگر کوئی شخص تقیہ میں کسی سنی کے پیچھے کھڑا ہو تو واجب ہے کہ آہستہ آہستہ دونوں سورتیں پڑھے اور اگر زیادہ فرصت نہ ملے تو الحمد ہی کافی ہے اور اگر کچھ نہ پڑھ گیا تو نماز صحیح نہیں اور اگر اس کے ختم کرنے سے پہلے پیش نماز جھک جاوے تو یہ بھی جھک جائے

مگر جھکنے کی حالت میں ذکر سے پہلے حمد و سورہ کو پورا کر لے۔ تتمہ سنت ہے کہ صفیں سیدھی ہوں اور پہلی صف میں عالم فاضل، حافظ، قاری، اتقی اور صلحا رہوں اور اگر مقتدی ایک شخص ہو تو امام کے دہنی طرف کھڑا ہو اور عورت اور خفیہ پیٹھ کے پیچھے رہیں اور جو عورت عورتوں کو نماز پڑھاتی ہے آگے نہ بڑھے صف میں کھڑی ہو اور سنت ہے کہ پیش نماز رکوع اور سجود کے ذکر کو اور قنوت اور شہد کو بلند آواز سے پڑھے اور بڑی بڑی سوتوں سے یا بڑی بڑی دعاؤں سے طول نہ دے اور جو وقت پیش نماز کو نماز پڑھنے میں معلوم ہو کہ کوئی آدمی جماعت میں شریک ہوا چاہتا ہے تو یہ ذکر یا قرات کو اس قدر طول دے کہ وہ شخص اسی رکعت میں آئے لیکن رکوع کی حد سے زیادہ انتظار نہ کرے اور جب یہ معلوم ہو کہ کچھ نمازی جماعت کیلئے آئے ہوں تو ان کی راہ دیکھنی چاہیے جب تک فضیلت کا وقت ہاتھ سے نہ جائے اور جو لاپے کے پیچھے اگر چہ بلا ہو اور نائی کے پیچھے اگر چہ زائد ہو اور چار کے پیچھے اگر چہ عابد ہو نماز پڑھنا مکروہ ہے اسی طرح اندی اور لنگڑے اور کوٹری اور پتے کے پیچھے مگر یہ لوگ اپنے ہم جنسوں کی امامت کر سکتے ہیں اسی طرح وضو والے کو تیمم والے کے پیچھے نماز پڑھنا مکروہ ہے۔

تیسرا باب

زکوٰۃ واجب اور سنت اور خمس واجب اور سنت کے احکام میں اور اس میں تین مطلب ہیں۔ پہلا مطلب واجب زکوٰۃ کے بیان میں اور اس میں چھ فصلیں ہیں پہلی فصل واضح ہو کہ زکوٰۃ کے دینے کے باب میں حدیث میں بہت تاکید آئی ہے از جملہ حضرت رسالت پناہ صلی اللہ علیہ وآلہ سے منقول ہے کہ فرمایا زکوٰۃ فیکمل صلوٰۃ انکم یعنی اپنے مال سے زکوٰۃ دو کہ تمہاری نماز مقبول ہو اور بھی انہیں حضرت سے منقول ہے کہ فرمایا ما نزع الزکوٰۃ فی النار یعنی زکوٰۃ کا روکنے والا جہنم کی آگ میں جلیگا اور حدیث میں آیا ہے کہ جو شخص اپنے مال کی زکوٰۃ نہ دے خدا سے بدگوار ہے قیامت کے دن سائب اور از روئے کو اس پر مسلط کر دیا کہ اس کے ہاتھوں کو دبیں گے اور اس کے گردن کا ہار بنیں گے اور جس دنٹ اور گائے یا بھیڑ بکری کی زکوٰۃ نہ دی ہوگی وہ جانور اس موذی کو اپنے ہاتھ پاؤں سے روندینگے اور سینگ والے اپنے سینگوں سے اسکو ماریں گے جب تک تمام خلایق کا حساب کتاب ختم نہ ہو۔ دوسری فصل واضح ہو کہ زکوٰۃ نو چیزوں سے واجب ہے سونا، چاندی، جو، گہیوں، چھو، ہار، کشمش، بھیڑ، بکری، گائے، بیل اونٹ اور بالغ غافل آزاد اور مالک نصاب پر واجب ہوتی ہے جبکہ تفصیل انشاء اللہ بیان ہوگی اور وہ شخص اپنی مال پر قابض اور منصرف بھی ہو پس جس کا مال چھین گیا ہو اس پر زکوٰۃ واجب نہیں اور سونے چاندی کی زکوٰۃ تین شرطوں سے واجب ہوتی ہے ایک سکہ گوا سکا چلن چھوٹ گیا ہو اور اس سے لین دین نہ کرنے ہوں پس سہری روپیہ شمشیر میں اور سونے چاندی کے اسباب میں زکوٰۃ واجب نہیں اسی طرح بے سکہ میں اگر راج بازار ہو زکوٰۃ نہیں دوسرے طلا اور نقرہ اپنے نصاب کو پہنچ گیا ہو اشرفی کی نصاب میں مشقال ششدرعی ہے

فصلت زکوٰۃ

اس سے کم میں زکوٰۃ واجب نہیں اور میں سے اوپر چوبیس سے نیچے بھی فرض نہیں اسی طرح چوبیس سے اوپر اٹھائیس تک علیٰ ہذا القیاس اور پندرہ تین کو چھوڑ کر چوتھے پر زکوٰۃ واجب ہوگی اور روپیہ کے نصاب دو سو درم میں اس سے کم میں زکوٰۃ نہیں اور دو سو سے اوپر جب چالیس کو نہ پہنچے زکوٰۃ نہیں اسی طرح اوپر تک اور مقدار زکوٰۃ چالیسواں حصہ ہے اشرفی اور روپیہ کو تول کر چالیسواں حصہ نکال دے۔ تیسری شرط سال گذشت ہونا یعنی گیارہ مہینے اس شخص کی ملک میں رہے تو بارہویں مہینے لگنے پر زکوٰۃ واجب ہوگی اگر اس کے بیچ میں کسی قدر اٹھ جائے یا کھو جائے یا کسی کو قرض دیے یا تو زیور وغیرہ بنالے یا سر ہاں گھڑالے اگرچہ زکوٰۃ سے بچنے کی غرض سے ایسا کرے تب بھی زکوٰۃ ساقط ہے اور مقروض ہونا زکوٰۃ کو مانع نہیں پس اگر کوئی شخص چالیس روپیہ کا مالک ہو اور اسی قدر یا زیادہ اس کے ذمہ قرض ہو تو سال گذر جانے پر اس کو زکوٰۃ دینی پڑیگی اگرچہ اس کے پاس اور کچھ نہ ہو۔ تیسری فصل غلہ اور میوے کی زکوٰۃ میں جو گہوں اور کشس چھو ہاے میں دو شرط سے زکوٰۃ واجب ہوگی ایک تو خود کاشت ہوں یا جو اور گہوں اور انگور کو دانہ بیٹھنے سے پہلے خرید لیا ہو اور خرما کا زرد یا سرخ ہونے سے پہلے مالک ہو جائے۔ پس اگر گہوں اور جو اور انگور کو دانہ بیٹھنے کے بعد اور چھو ہارے کو گذر لے کے بعد خریدے تو زکوٰۃ نہیں۔ دوسری شرط نصاب کو پہنچنا اور وہ تین سو صاع شرعی ہے اور ایک صاع ایک ہزار ایک سو ستر درم کا ہوتا ہے اور درہم شرعی اٹھالیس جو بھر ہے پس صاع چھپن ہزار ایک سو چھ جو کا اترے گا۔ چنانچہ وضو کی بحث میں بیان ہوا اور یہاں پر جس قدر نصاب سے بڑھے گا اس پر زکوٰۃ دینی واجب ہوگی اور زکوٰۃ چاروں جنس کی بارانی ہو تو دسواں حصہ اور چابی وغیرہ میں بیسواں اور طے جلے میں غالب کو دینا ہے گے اور برابر ہو تو کچھ اور پتھر ہوں پس اگر ساٹھ بوری گہوں کی ہوں اور دونوں پانی سے پیدا ہوئے ہوں تو زکوٰۃ اس کی ساڑھے چار بوری ہوں گی اور نصاب کا اعتبار چاروں جنس میں محصول اور زیتج اور ہلباگ و آب پاشی وغیرہ خرچ نکالنے کے بعد کیا جاتا ہے اور اگر کھڑی کھیتی گرانے سے پہلے خریدے تو اس کی قیمت بھی وضع کرے ان سب کے بعد دیکھے کہ نصاب ہے یا نہیں اگر کم ہو تو وہ بکی معاف ہے اور جس انگور یا چھو ہارے کو کچا تو ٹر لینا معمول ہو تو وہاں تخمینہ کرنا چاہئے کہ اگر بکنا تو کس قدر ہوتا اسی تخمینہ پر زکوٰۃ یا غیر زکوٰۃ سمجھ لیں اور ان چاروں جنس میں سے جس قدر مال مالک اپنے تصرف میں لادے اس کا حساب کرتا رہے کہ زکوٰۃ کے وقت وہ سب مجرا لیا جائے گا اور جب ان چیزوں کی زکوٰۃ ایک دفعہ نکال چکا تو پھر دوبارہ واجب نہیں چاہئے کتنے ہی برس رکھی رہیں۔ چوتھی فصل مویشی کی زکوٰۃ میں وہ چار شرط سے واجب ہوتی ہے اول گیارہ مہینے تک اس شخص کے ملک میں رہیں دوسرے اس کل مدت میں مالک اپنے پاس سے چارہ نہ ڈالی چکر کرٹ بھر لیں تیسرے اس عرصہ میں لادے یا جوتے کا کام ان سے نہ لیا جائے چوتھے بقدر نصاب ہوں

غلہ اور میوہ کی زکوٰۃ

زکوٰۃ مویشی

پس اونٹوں کے پہلے نصاب پانچ ہیں پھر چھبیس تک ہر پانچ راس میں ایک بھیڑ اور چھبیس میں ایک سال کی اونٹنی اور چھبیس میں دو سال کی اونٹنی اور چھبیس میں تین سال کی اونٹنی اکٹھ میں پانچ برس کی اور چھتر میں دو دو سالہ اونٹنیاں اور کیا نوے میں دو سالہ اور ایک سو اکیس میں تین اونٹنیاں دو سالہ یا ہر پچاس میں ایک شتر مادہ سے سالہ اور گائے بیل میں اتنی تک زکوٰۃ نہیں۔ پس تیس میں ایک بھیڑ یا بھیا جس کو دو سالہ لگ چکا ہو اور چالیس پر ایک بھیڑ یا بھیڑی جو تیس سال میں ہو اور بھیڑ بکری میں چالیس سے نیچے زکوٰۃ نہیں اور چالیس پر ایک بھیڑ اور ایک سو اکیس پر دو بکریاں اور دو سو ایک میں تین بھیڑیں اور تین سو ایک میں چار راس بھیڑی اور چار سو میں ہر سینکڑہ پر ایک راس اور مولشی کی زکوٰۃ میں جو عدد مذکور ہوا ہے اس کو نصاب کہتے ہیں پس جو مقدار دو نصاب کے بیچ میں واقع ہو اس پر زکوٰۃ نہیں اور جو بھیڑ زکوٰۃ میں دیجاتی ہے سات مہینے سے کم نہ ہو اور بیمار اور عیسیٰ اور لاغر اور حاملہ نہ ہو اور پندرہ دن سے زیادہ کی بیابی نہ ہو۔ **پانچویں فصل** زکوٰۃ کے مستحقوں کے بیان میں اور وہ آٹھ فرقے ہیں (۱) فقیر (۲) مسکین یعنی جو لوگ اپنی اور اپنے عیال کی سال بھر کی خوراک کا سامان نہ رکھتے ہوں اور نہ کوئی ایسا پیشہ جانتے ہوں کہ جو ان کے خرچ کو کفایت کرے لیکن سید فقیر سید کے سوا کسی امتی سے زکوٰۃ نہیں لے سکتا تیسرے زکوٰۃ کے عملاً فعلاً اگرچہ محتاج نہ ہوں جو کچھ حاکم شرع انکو حق الخیریت دے لیتے ہیں چونکہ وہ کافر جو لشکر اسلام کے مددگار ہوں جن کو بہر کہتے ہیں۔ پانچویں وہ غلام جو مشقت اور اپنی تکلیف میں ہوا سکوتر خرید کر آزاد کر دیں اسی طرح جس غلام نے اپنے آقا کو اپنی قیمت واکرینگی بابت تحریر کر دی ہو اور وہ اپنی کمائی سے اس رقم کے ادا کرنے سے عاجز ہو جائے تو اسکو کل رقم یا بقدر کی زکوٰۃ سے دیکھتے ہیں۔ چھٹے قرضدار جو اپنے ادائے قرض سے عاجز ہو جائے اور وہ روپیہ اس نے ناجائز کام کے لئے قرض نہ لیا ہو۔ ساتویں فی سبیل اللہ یعنی ہل، مسجد، مدرسہ، کنواں، مسافر خانہ، محتاج خانہ وغیرہ بنوا دینا۔ آٹھویں ابن السبیل یعنی جو شخص بالدار پردیس میں بے خرچ ہو جائے اور کوئی سورت وطن پہنچنے کی نہ رکھتا ہو اور سفر اس کا ناجائز نہ ہو چھٹی فصل زکوٰۃ فطرہ کے بیان میں جو شخص عاقل بالغ ہو اور سالانہ خوراک کا سامان رکھتا ہو اس پر واجب ہے کہ اپنی اور عیال کی طرف سے فطرہ نکالے چاہے اسے یا اسکے عیال نے روزہ رکھے ہوں یا نہ رکھے مقدار فطرہ کی ایک صاع ہے یعنی سوا من تبریزی تول سے اور فطرہ میں گہوں یا جو یا کشمش یا چاول یا خرباز یا گھاٹ یا دو دھ یا جو اس ملک الونکی اکثر خوراک ہو وہ مستحق کو پہنچا دے اور دینے کے وقت قصد کرے کہ یہ چیزیں فطرہ میں دیتا ہوں واجب سمجھ کر خدا کی خوشی کو اور مستحق فطرہ وہی لوگ ہیں جو زکوٰۃ کے مستحق ہیں اور قیمت بھی دے سکتے ہیں۔ اور اگر عید کی رات کو شام سے پہلے کوئی مہمان آجائے کھانا کھا دے خواہ نہ کھا دے اس کا فطرہ بھی واجب ہو گا اسی طرح جو غلام

پانچویں فصل
زکوٰۃ

فصل

اور لوٹتی مفقود و انحراف ہو جب تک ان کے مرئی کی خبر معلوم نہ ہو ان کا فطرہ بھی نکالنا پڑے گا اور فطرہ دینے کا وقت چاند دیکھنے سے ظہر کے وقت تک ہے اس سے تاخیر کرنا حرام ہے اور اگر تاخیر ہو جائے تو قضا کی نیت سے دے اور بعضوں کے نزدیک عید کی شام تک ادا ہے دوسرا مطلب سنتی زکوٰۃ کے بیان میں آٹھ چیزیں زکوٰۃ سنت ہے اول گھوڑیاں پس ہر گھوڑی پر ہر سال دو مثقال سونا دینا چاہئے اگر اسکے ماں اور باپ دونوں اہیل ہوں اور اگر دونوں اہیل نہ ہوں تو ایک مثقال مگر شرط یہ ہے کہ سال بھر تک کھلے پھرے کھونٹے سے بندھ کر گھاس نہ کھائیں دوسرے اس مال کی زکوٰۃ جس کو سال کے اندر کسی کو قرض دید یا روپیہ اشرفی کی کوئی چیز بنالے یا کسی قدر دے ڈالنے سے نصاب کو گھٹا دے غرض ایسا کام کرے کہ جس سے زکوٰۃ واجب نہ رہے۔ تیسرے جائیداد غیر منقولہ کی آمدنی سے یعنی دوکان حمام سرائے وغیرہ سے پس چالیسواں حصہ نکالیں گو بقدر نصاب نہ ہو اور سال بھر پاس بھی نہ رہے چوتھے زمین کی پیداوار سے جو تولی جو کھی جائے جیسے چانول چنا مسورا اور ان کے نصاب اور حول وہی غلہ کی طرح پر ہے اسی طرح دسویں او بیسویں کا حال ہے۔ لیکن خرپڑہ، لکڑی وغیرہ ترکاری اور پھل پھلواری میں زکوٰۃ سنت نہیں پانچویں اس مال کی زکوٰۃ جو چند سال مالک کے پاس رہے اور بعد اس کے چند سال تک قبضہ سے نکلائے اسکی ایک سال کی زکوٰۃ دے۔ چھٹے جس مال کے نصاب ہونے میں شک ہو تو جب تک کم ہونیکا یقین نہ ہو ہر سال زکوٰۃ دے۔ ساتویں مال تجارت سے جب کوئی شخص کچھ اسباب سوداگری کا خریدے یا کسی چیز کا ٹھیکہ لے اس قصد سے کہ اسکو فائدہ پر ٹھیکہ دوں گا۔ پس جو وقت اصل مال سونا یا چاندی کے نصاب کو پہنچے اور سال بھر میں خسارہ نہ ہو تو زکوٰۃ نکالے آٹھویں بچہ نابالغ کے مال سے جب ولی تجارت کرے اور تجارت کی زکوٰۃ کی شرطیں پائی جائیں تو ولی پر زکوٰۃ نکالنا سنت ہے۔ تیسرا مطلب خمس کے بیان میں خمس سات چیزوں میں واجب ہے اول غنیمت کا مال جو کفار حربی سے ہاتھ لگے جس مقدار کا بھی ہو دوسرے جب چاندی سونا یا فیروزہ اور تانبہ وغیرہ کی کان پیدا ہو اور کھودائی کا خرچ نکال کر بیس مثقال شرعی سونے کی مالیت ہو اور بعض مجتہدین کے نزدیک بیس مثقال سے کم مالیت ہوگی تب بھی خمس نکلیگا۔ تیسرے موتی مونگا وغیرہ جو چیز غوطہ لگا کر دریائے نکالی جائے اور بیس مثقال سے سونے کی کم مالیت ہو (۴) جب مال حلال مال حرام میں ملجائے اور دونوں سے کسی کی مقدار معلوم نہ ہو لیکن اس قدر معلوم ہو کہ دونوں قریب قریب برابر کے ہیں تو خمس نکال کر باقی حلال ہوگا اور اگر معلوم ہو کہ دونوں میں سے ایک زیادہ ہے تو خمس نکالنے کے بعد زیادتی کا تخمینہ کر کے فقیر و نکو تقسیم کر دے (۵) جب کوئی نصرانی کسی مسلمان سے کچھ زمین خریدے تو واجب ہے کہ اس زمین کا پانچواں حصہ یا قیمت کا یا سالانہ پیداوار نکالے (۶) جو دینہ دار الحرب کی زمین سے ہاتھ لگے اس میں خمس واجب ہوگا اگرچہ اسپر اسلام کا سکے ہو بعد خمس کے وہ پانے والے مال ہے اسی طرح دارالاسلام کے دینہ کا حکم ہے جس صورت میں اسپر اسلام کا سکے نہ ہو اور اگر اسلام کا سکے اسپر ہوگا تو لفظ قرار دیا جائیگا اور لفظ کے احکام آئندہ آئیں گے (۷) تجارت

زکوٰۃ

احکام

زراعت، حرث وغیرہ سے جو کچھ آدمی پیدا کرے سالانہ خرچ کر کے جو کچھ بچے اسکا خمس نکالنا چاہئے مثلاً جو شخص سوداگری میں بسر اشرافی پیدا کرے اور اسکا خرچ دس اشرافی کا ہو تو بالقی دس اشرافی کا پانچواں حصہ یعنی دو اشرافیاں دینی چاہئیں یہی حال کھیتی اور کل میٹوں کا ہے اور سال کے اندر جو کچھ خرچ پڑے یا کسی کو کچھ بے یا لونڈی غلام خریدے یا کوئی ڈنڈ پڑ جائے یہ سب خرچ میں شمار ہیں پس کل خرچوں کے بعد قلیل کثیر جو کچھ بچے اسکا پانچواں حصہ نکالے خمس میں نصف حق امام ہے اور نصف حق سادات یعنی جو لوگ باپ کی طرف سے حضرت ہاشم کی اولاد ہوں بی فاطمہ ہوں یا غیر ان کے بشرط اسکے کہ شیعہ اثنا عشری ہوں اور تیم یا مسکین یا مسافر ہوں اس نصف کو خود صاحب مال مستحق ہوں کو پہنچا سکتا ہے لیکن امام کا نصف غیبت کے زمانہ میں مجتہد کے پاس جانا چاہئے وہ خود ان لوگوں پر تقسیم کرے گا۔

چوتھا باب

روزہ واجب اور سنت کے احکام میں اور اسمیں چار مطلب ہیں۔ پہلا مطلب محرمات اور مبطلات روزہ کے بیان میں پس واضح ہو واجب روزہ میں آٹھ چیزوں کا عمل میں لانا حرام ہے اور روزہ کو فاسد کرتا ہے۔ اول کچھ کھانا پینا گو وہ چیز کھانے پینے کی نہ ہو اور بعض مجتہد کہتے ہیں جو چیز کھانے کی نہ ہو جیسے انڈے کا پھلکا اور اکثر دھتوں کی پتی ان کے کھانے سے روزہ نہیں جاتا لیکن یہ قول ضعیف ہے اور جو بلغم دماغ سے یا چھاتی سے منہ میں آجائے اس کے نگل لینے سے بھی روزہ جاتا رہیگا اور اگر بھوک یا پیاس کا اس قدر غلبہ ہووے کہ برداشت نہ کر سکے تو اس وقت بقدر ضرورت کھا سکتا ہے۔ لیکن بڑے بڑے تھے اور بڑے بڑے گھونٹ بھر کر جلدی سے فارغ ہو جائے (۲) روزہ کو بگاڑنے والی چیز مٹی کا جان کر نکالنا ہے کسی طریق سے ہو لیکن اگر دن میں احتلام ہو جائے تو روزہ نہیں جاتا اور یہ بھی لازم نہیں کہ اسی وقت غسل کرے ہاں اگر نماز کا وقت تنگ ہو تو دوسری بات ہے اور اگر جانتا ہو کہ سویا اور احتلام ہوا تو اس صورت میں تا بمقدور سونا حرام ہے۔ تیسرے قبل یا دوسرے زندہ یا مردہ کے جانکر بقدر سپیاری داخل کرنا فاعل و مفعول دونوں کے روزے کو باطل کرتا ہے اور اگر کوئی شخص بچہ اپنی بیوی سے جمے کرے یا بیوی میاں پر جبر کرے تو دوسرے کا کفارہ بھی جبر کر نیوالے پر ہوگا (۴) بلا عذر صبح تک ناپاک رہنا قضا اور کفارہ کا سبب ہے یہی حکم حیض و نفاس و استحاضہ کا ہے اور اگر جنب اس قصد سے سو جائے کہ ٹوٹی رات غسل کر لوں گا اور صبح تک آنکھ نہ کھلے تو کچھ حرج نہیں اور اگر نہانے کا ارادہ نہ ہو تو قضا و کفارہ دونوں پر لازم ہیں اور اگر نہانے اور نہ نہانے کا کچھ بھی خیال نہ تھا تو فقط قضا و سہ اسی طرح جب ایک دفعہ جاگ کر دوبارہ سو جاوے اور پچھلی رات میں اٹھ کر نہانے کا ارادہ ہو۔ لیکن اتفاق سے صبح تک آنکھ نہ کھلے تو قضا لازم ہے اور یہ اگر معلوم ہو کہ آنکھ نہ کھلے گی تو کفارہ بھی اور اگر تیسرے مرتبہ بھی اس نیت سے سو جائے اور صبح تک سو

مبطلات صوم

رہے تو قضا اور کفارہ دونوں دے گا گو نہانے کا بھی ارادہ ہو اور جاننے کی بھی امید ہو۔ (۵) اپنے ارادے سے گردوغبار کا پھانکنا یا گاڑھی گاڑھی پھاپ یا اسی قسم کا دھواں کھانا یا پانی جانا اگر ان تینوں میں سے کوئی چیز عمل میں آئے گی تو قضا لازم ہوگی۔ لیکن کفارہ نہیں۔ (۶) اپنے ارادے سے قے کرنا اسمیں بھی قضا ہے کفارہ نہیں بعضے کفارہ بھی واجب جانتے ہیں لیکن بے اختیار یا بھولے سے قے ہو جائے تو کچھ نہیں ساتویں جانکر غوطہ لگانا اسمیں قضا واجب ہے اور بعض کے نزدیک کفارہ بھی اور اگر غسل کی نیت سے غوطہ لگایا ہے تو وہ غسل بھی باطل ہے (۸) خدا کے اوپر بہتان باندھنا کہ حلال چیز کو کہے کہ خدا نے اسکو حرام کیا ہے یا حرام کو حلال بتا دے اسی طرح پرہی اور امام پرافتر کرنا اس میں قضا ہے بعضے کفارہ بھی واجب جانتے ہیں اور بعض علماء گناہ کے سوا کچھ بھی واجب نہیں جانتے۔ **دوسرا** مطلب واجب اور سنت اور حرام اور مکروہ روزوں کے شمار میں اسمیں چار فصلیں ہیں۔ پہلی فصل فرض روزوں کے بیان میں اور وہ آٹھ قسم پر ہیں (۱) ماہ مبارک رمضان کے روزے اور ماہ رمضان کا ثبوت تین وجہ سے ہوتا ہے ایک تو شعبان کے تیس دن پورے ہو جانا دوسرے شیع اور عام رویت یعنی جس سے پوچھتے ہیں چاند کا دیکھنا بیان کرتا ہے تیسرے دعوادلوں کا گواہی دینا کہ ہم نے چاند دیکھا ہے اور اگر دو عورتیں یا ایک مرد و دو عورتیں یا زیادہ اس سے چاند کا دیکھنا بیان کریں اور سب کے سب عادل ہوں تو چاند ثابت نہیں ہوتا ہاں شیع کے درجہ کو پہنچ جائے تو کیا مضا کفہ اور چترنی اور حساب وغیرہ پر مدار نہیں۔ (۲) ماہ رمضان کی قضا۔ اور اسکو ماہ رمضان کے آنے سے پہلے پہلے رکھ لیتا چاہیے پس جس شخص کے ذمہ دس روزہ قضا ہوں شعبان کی انیسویں تک تاخیر کر سکتا ہے پس اگر ہمیشہ اسی ارادہ میں تھا کہ دفعتاً شعبان کی بیسویں کو بیمار ہو گیا یا حیض آگیا تو اس صورت میں محض یہی دس روزے اس کے ذمہ رہیں گے اور اگر بلا عذر ملا تا رہا اور ایسا واقعہ پیش آیا تو روزوں کے علاوہ دس دن تک ایک آدمی کی خوراک گیہوں یا چاول وغیرہ خیرات کرنا پڑے گا اور خوراک کی مقدار ایک ٹہ یعنی چوتھائی صاع ہے چودہ ہزار چالیس جو کے برابر ہوا یہی حکم اس شخص کا ہے جس نے بلا سبب رمضان آئندہ تک اپنے روزوں کو ادا نہ کیا اور یاد رہے کہ قضا روزے کو انسان بارہ بجے سے پہلے چھوڑ سکتا ہے لیکن زوال کے بعد حرام ہے پس اگر دوپہر کے بعد کچھ کھاپی لیوے یا جملے کر بیٹھے تو قضا اور کفارہ دینا ہوگا اور کفارہ یہ ہے کہ دس آدمیوں کو کھانا کھلاوے اور نہ ہو سکے تو تین دن روزہ رکھے تیسرے اجارہ کے روزے پس جو شخص میت کے قضا روزے رکھنے کا ٹھیکہ لے تو اسپر واجب ہے کہ بہت توقف نہ کرے ایسا کرے کہ جس سے لوگ کہیں کہ قضا میں مشغول ہے (۴) باپ کے روزے جو اس نے باوجود قدرت نہ رکھے ہوں بڑے بیٹے پر واجب ہے کہ ان کو ادا کرے اور اگر میت کے دو بیٹے ہوں اور چھوٹا بڑے سے پہلے بالغ ہو جائے تو بعض مجتہد فرماتے ہیں کہ وہی چھوٹا بڑا اقرار پاوے گا۔

فرض روزہ

لیکن صحیح یہ ہے جو عمر میں زیادہ ہے وہی بڑا ہے اور اگر دونوں کا سن برابر ہو تو نصف نصف ادا کریں اور ایک روزہ بچ رہے تو دونوں کو اختیار ہے کہ دونوں سے جو کوئی چاہے رکھ دے جب ایک نے رکھ لیا تو دوسرا بری الذمہ ہے اور اگر دونوں نہ رکھیں یا رکھ کر زوال کے بعد دونوں ساتھ افطار کر لیں تو کفارہ بھی بعضوں کے نزدیک واجب کفائی ہے اور بعض کے نزدیک دونوں حصہ مساوی کفارہ کو ادا کریں (۵)

وہ روزے جو قسم یا عہد یا نذر سے واجب ہوتے ہیں اور ان کی دو قسم ہیں مطلق اور معین مطلق تو یہ ہے کہ میں ایک روزہ رکھوں گا اور وقت اور جگہ معین نہ کرے اور معین کی تین صورتیں ہیں ایک تو یہ کہ وقت کو معین کر دے مثلاً رجب کی پہلی کو رکھوں گا دوسرے یہ کہ جگہ کو معین کرے مثلاً گربلا یا نجف میں رکھوں گا تیسرے یہ کہ وقت اور جگہ دونوں معین کر دے مثلاً رجب کی پہلی کو کہ معطلہ میں رکھوں گا پس اگر اس روز یا اس مقام میں بیماری یا سفر یا حیض کا عذر پیدا ہو تو قضا دے۔ چھٹی قسم دو مہینے کے روزے جو رمضان کے روزہ کو توڑ دینے سے اس کے کفارے میں رکھنے پڑتے ہیں پس جو شخص کہ بالغ و عاقل بلا عذر اپنے اختیار سے ماہ رمضان کے روزے کو کھانے پینے سے یا جماع کرنے سے یا کسی اور چیز سے باطل کرے اس کو اختیار ہے چاہے دو مہینے کے روزے رکھے چاہے ایک بردہ آزاد کرے یا ساٹھ مسکینوں کو کھانا کھلائے۔ ہر مسکین کو ایک نادر اگر مال حرام یا شراب وغیرہ کسی حرام چیز سے روزہ توڑ دے یا زنا کرے یا حیض میں محبت کرے تو ان سب صورتوں میں اس پر تینوں کفارے لازم ہونگے یعنی ساٹھ روزے ساٹھ مصلی ایک بردہ (۷) اعتکاف کے روزے جن کا میان بہت قریب آتا ہے۔ آٹھویں کفارے کے روزے جن کی تفصیل کفاروں کی بحث میں مرقوم ہوگی۔ دوسری فصل سنتی روزوں کے شمار میں اور وہ بشمار ہیں لیکن ہم اس کتاب میں میں طرح کے روزے جو بہت مشہور اور معروف ہیں ذکر کرتے ہیں پہلا روزہ مولود جناب رسالت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا اور وہ سترہویں ربیع الاول کی ہے۔ دوسرے روزہ منبٹ کا روزہ وہ رجب کی ستائیسویں ہے (۳) عید غدیر کا روزہ یعنی ذی الحجہ کی اٹھارہویں کو (۴) ہر مہینے میں تین روزے نوچندی جمعرات پچھلی جمعرات دوسرے دسے کا پہلا بدہ (۵) ہر مہینے کی تیرہویں۔ چودہویں پندرہویں کو (۶) عرفہ کے دن یعنی ذی الحجہ کی نویں کو لیکن اسمیں دو بات کا خیال چاہئے ایک تو چاند نیں شہ نہ ہو دوسرے روزہ رکھنے سے ایسا ضعف پیدا نہ ہو کہ دعائیں نہ پڑھ سکے (۷) مہا ہلہ کا روزہ اور وہ ذی الحجہ کی چوبیسویں ہے اس روز پیغمبر خدا مباہلہ میں نصار سے پر غالب آئے اور اسی تاریخ میں جناب امیر المومنین علیہ السلام نے اپنی انگشتی اٹھائے رکوع میں سائل کو عطا فرمائی تھی۔ (۸) ذی الحجہ کی پہلی سے نویں تک (۹) رجب کے کل چاند (۱۰) شعبان کے تمام مہینے کے روزے (۱۱) پچیسویں ذیقعدہ کو کہ اس دن زمین بچھائی گئی ہے (۱۲) یکم سے نویں تک عشرہ محرم میں۔ (۱۳) عاشورہ کو مگر یہ روزہ عصر کے بعد پانی سے یا خاک شفا سے افطار کریں۔ لیکن ایک نخود سے

زیادہ نہ کھائے اور شفا کی نیت سے کھائے (۱۴) ہر جمعہ و جمعرات کو (۱۵) ذی الحجہ کی آٹھویں کو جب کا نام روز ترویہ ہے (۱۶) ششائے عید کے چھ روزے یعنی عید کی دوسری سے ساتویں تک (۱۷) ماہ جمادی الاول کی پندرہویں کو (۱۸) ایک دن خالی دیکر داؤد پیغمبر کی طرح روزہ رکھنا۔ (۱۹) یوم الشک کا روزہ جس صورت میں رمضان کی پہلی کا گمان ہو (۲۰) انیسویں ذیقعدہ کا روزہ۔ تیسری فصل حرام روزوں کے ذکر میں اور وہ نو ہیں (۱) عید اور بقدر عید کے دن (۲) یوم الشک کا روزہ ماہ رمضان کی نیت سے لیکن قضا یا نیت کی نیت سے حرام نہیں (۳) چپ کا روزہ کہ تمام دن کسی سے بات نہ کرے (۴) روزہ پر روزہ اور اس کے دو معنی ہیں ایک تو یہ کہ صبح سے صبح تک آٹھ پہر کی نیت کرے۔ دوسرے یہ کہ دو دن ایک رات برابر روزے سے رہے (۵) بیوی کا سنتی روزہ میاں کی اجازت بغیر (۶) لونڈی یا غلام کا روزہ آقا کے بلا مرضی (۷) بیمار کا روزہ جسکو نقصان کا گمان ہو یا بخیر بہ کا رطبیب منع کرے اگرچہ کا فر ہو اور اگر حکیم حاذق تجویز کرے کہ اس بیماری کا علاج جماع کے سوا اور نہیں ہو سکتا اور شام تک توقف میں سخت نقصان ہوگا اس صورت میں روزے کا خیال نہ کرے جماعت کر لے پس اگر اسکی زوجہ اور کنیز دونوں روزہ سے ہوں اور ایسی عورت کہ روزہ دار نہ ہو میر نہ آوے تو یہ اپنی زوجہ یا کنیز سے زبردستی ہم صحبت ہو اور ان سے جہاں تک ہو سکے انکار کریں اور جب یہ شخص ان میں سے کسی کے ساتھ جماع کرے تو اس کا کفارہ دے (۸) سفر مبلح میں تین جگہ کے سوا روزہ حرام ہے اول منت کا روزہ جہیں یہ کہہ چکا ہو کہ سفر ہو یا گھر وہیں رکھوں گا دوسرے تین روزے جن کو حاجی قربانی کے عوض میں رکھتا ہے جن کا بیان حج کے باب میں ہوگا۔ تیسرے وہ اٹھارہ روزے جو حاجی مغرب سے پہلے عرفات سے چلے جائیں وجہ سے رکھتا ہے اس کا بیان بھی حج میں آوے گا (۹) ذی الحجہ کی گیارہویں، بارہویں، تیرہویں کو روزہ رکھنا۔ اس شخص کو جو منی میں ہو باقی دوسروں کو حرام نہیں بلکہ ثواب ہے چوتھی فصل مکروہ روزوں کے بیان میں اور وہ چار ہیں اول سفر میں سنتی روزہ رکھنا دوسرے جس شخص کو کوئی مومن کھانے کی تو اضع کرے تو روزہ کو افطار کر لینا چاہئے اور روزے کو ظاہر نہ کرے تیسرے عرفہ کو روزہ رکھنا جس صورت میں چاند کا شک ہو یا اعمال عرفہ بجالانے سے بیکار ہو جائے چوتھے مہمان کا سنتی روزہ بے اجازت صاحب خانہ کے اور بعضوں کے نزدیک صاحب خانہ کا روزہ بھی بے مہمان کی اجازت مکروہ ہے۔ تیسرا مطلب روزہ کے باقی احکام میں اور اس میں چار فصلیں ہیں پہلی فصل نیت کے بیان میں اور اس میں چھ کام کا خیال رکھنا ضروری ہے (۱) صبح ہونے سے پہلے ارادہ کرے (۲) خوشنودی خدا کا قصد ہو (۳) معین کر لے کہ سنتی روزہ ہے یا فرض (۴) اس کا معین کرنا کہ رمضان کا روزہ ہے یا نذریا کفارہ وغیرہ کا (۵) ادا اور قضا کو معین کرے اور بعضوں کے نزدیک ماہ رمضان میں یہ بات لازم نہیں (۶) نیت روزہ پر باقی رہنا اور ایسے فعل کا قصد نہ کرنا جس سے روزہ باطل ہو جاتا ہے جیسے کھانا اور صحبت کرنا اور مثل انکے پس اگر کوئی شخص روزے سے ہو اور ایسے فعل

حرام روزہ

مکروہ روزہ

مکروہ روزہ

کا قصد کرے تو گنہگار ہے اگرچہ اس کام کو نہ کرے اور یا ایسا ارادہ کرنے سے روزہ بھی باطل ہو جائے گا یا نہیں اور باطل قرار دینے پر فقط قضا دینی پڑے گی یا کفارہ بھی اس میں مجتہدین میں اختلاف ہے صحیح یہ ہے کہ قضا لازم ہے اور اگر کوئی شخص روزہ کا قصد کرنا بھول جائے تو ظہر سے پہلے جس وقت کہ یاد آئے اسی وقت نیت کرے روزہ صحیح ہوگا اور سنتی روزہ میں شام سے پہلے جس وقت یاد آوے اور قصد کر لے

تو تمام دن کے روزہ کا ثواب ملجائے گا اگرچہ دن چھپنے میں ایک ہی لمحہ باقی ہو۔ دوسری فصل اس بیان میں کہ کس کس کا روزہ صحیح نہیں اور وہ دس شخص ہیں (۱) بوڑھا آدمی جسکو بڑاپے کی وجہ سے روزہ رکھنے میں سخت تکلیف ہو پس ایسے شخص کو چاہئے کہ روزے کے بدلے ایک مدگہوں یا کوئی اور اناج نقد کرے دوسرے وہ شخص ہے جسپر تشنگی غالب ہو اور اسوجہ سے روزہ رکھنے میں اسکو بہت ایذا ہوتی ہو وہ بھی ایک مذخیرات کرے اور عذر برطرف ہونے کے بعد قضا رکھے (۳) وہ حاملہ عورت جسکو روزہ رکھنے سے اسبات کا خطرہ ہو کہ اسکو یا اسکے بچہ کو ضرر پہنچے گا تو اس کا حکم بھی پیاس والے کے موافق ہے (۴) وہ عورت جو بچہ کو دودھ پلاتی ہے اپنے بچہ کو یا دوسرے کے بچہ کو اور روزہ رکھنے سے اسکا دودھ کم ہو جائے اور بچہ کا پیٹ نہ بھرے تو اس کا حکم بھی حاملہ کا حکم ہے (۵) وہ عورت کہ حریض یا نفاس یا استحاضہ رکھتی ہو اور ابھی غسل نہ کیا ہو (۶) وہ بیمار جسکو روزہ رکھنے سے نقصان پہنچے (۷) مسافر چنانچہ اس کا بیان

ہو چکا ہے (۸) وہ بچہ کہ فجر کے بعد بالغ ہو تو اس دن کا روزہ اسکا صحیح نہیں اور بعض مجتہد کہتے ہیں کہ اگر ظہر سے پہلے بالغ ہو جاوے تو اس دن کا روزہ اسکا صحیح ہے (۹) جو شخص صبح سے پہلے بیہوش ہو جائے تو اسدن کا روزہ صحیح نہیں اس روزہ کی قضا دینی پڑیگی (۱۰) جو شخص صبح کے بعد مسلمان ہو اسدن کا روزہ اسکا بھی صحیح نہیں اور بعض علماء کے نزدیک جو شخص دوپہر سے پہلے مسلمان ہو جائے اسکا روزہ اس دن کا صحیح ہے اور پچھلے روزوں کی قضا بالاتفاق ساقط ہے لیکن اگر کوئی شخص دن سے پھر جائے اور پھر توبہ کر لے تو اسکو کفر کے زمانے کے روزوں کی قضا دینی پڑے گی اور سنتی کو شیعہ ہونے کے بعد پچھلے روزوں کا اعادہ کرنا نہیں پڑتا۔ تیسری فصل ان کاموں کے بیان میں جن کا ماہ رمضان میں کرنا سنت ہے اور وہ بارہ امر ہیں (۱) چاند دیکھ کر غلے ہلال پڑھنا اور

بعض عالم اس کو واجب جانتے ہیں اور دعا پڑھنے کے وقت قبلہ کو منہ کرنا چاہئے نہ ہلال کی جانب اور وہ دعایہ ہے۔ اَلْحَمْدُ لِلّٰہِ الَّذِیْ خَلَقَنِیْ وَخَلَقَ لَکَ وَفَدَّ رَمَازَ لَکَ وَجَعَلَ لَکَ مَوَاقِیْتَ لَیْلِ لَیْسَ اِلَہُہُمْ اِلَہٌ عَلَیْکَ اَہْلًا لَا مَبْرَکَ اِلَّا اَللّٰہُ اَدْخَلَہُ عَلَیْکَ بِالسَّلَامَةِ وَالْاِسْلَامِ وَالْیَقِیْنِ وَالْاِیْمَانِ وَالْبِرِّ وَالنَّقَیْ وَالْوَفَیْقِ بِمَا تُحِبُّ وَتَرْضٰی (۲) چاند رات کو اپنی بی بی کے پاس جانا (۳) شیرینی سے افطار کرنا اگر کچھ لوگ اسکے ساتھ

افطار کرنا چاہتے ہوں تو یہ نماز سے پہلے افطار کرے (۵) سحر کھانا اور جب قدر صبح سے قریب ہوگا اسی قدر ثواب زیادہ ہے (۶) افطار کے وقت یہ دعا پڑھے اَللّٰہُمَّ لَکَ صَمْنَا وَ عَلٰی رِزْقِکَ اَفْطَرْنَا فَتَقَبَّلْہُ مِنَّا ذَہَبَ لَظْمَاۃٍ وَ اَسْکَلَتْ الْعَرْنَ وَ وَھٰی الْاٰخِرُ اَللّٰہُمَّ تَقَبَّلْہُ مِنَّا وَ اَعِنَا عَلَیْہِ وَ سَلِّمْ عَلَیْہِ فَتَسَلِّمْ عَلَیْہِ (۷) ان دعاؤں کا پڑھنا ہو

کس کو کن صورتوں میں روزہ صبح نہیں

سنوات ماہ رمضان

ماہ رمضان میں دن اور رات کی واسطے وارد ہوتی ہیں (۸) ہزار رکعت سنت کا پڑھنا جس طرح نماز کے باب میں ذکر ہوا (۹) سورہ روم اور سورہ عنکبوت تیسویں رات کو پڑھنا (۱۰) پہلی اور تیسری اور پندرہویں اور اکیسویں وغیرہ طاق راتوں میں غسل کرنا لیکن تیسویں رات کو دو غسل سنت میں ایک اول شب میں ایک آخر شب میں جبکہ بیان طہارت کے باب میں گذر گیا (۱۱) اس مہینے میں غلام اور لونڈی سے زیادہ کام نہ لیں (۱۲) آخر تاریخ کو دعائے وداع پڑھیں جو پچھلی فصل ان کاموں کے بیان میں جبکہ کرنا روزے میں مکرہ ہے اور وہ گیارہ ہیں (۱۳) نظم پڑھنا اگرچہ پڑھنا یا منقوب ہو (۲) جس کام سے ضعف پیدا ہو جیسے دیرینک حمام میں رہنا اور خون نکلوانا اور مثل ان کے (۳) بوس و کنار اور چھڑ چھاڑ کرنا (۴) شافہ لینا (۵) حقہ کرنا (۶) اخیر (یعنی مرجاگند) چھانا (۷) کان یا ناک میں ایسی چیز کا ڈالنا کہ اگر حلق میں پہنچ جائے تو روزے کو بگاڑ دے (۸) پھولوں کا سونگھنا خصوصاً نرگس کو (۹) کپڑوں کا تر کرنا (۱۰) وہ سر نہ جس میں ایلیا پڑا ہو آنکھ میں لگانا (۱۱) عورتوں کا پانی میں بیٹھنا چوٹھا مطلب اعتکاف کے بیان میں اعتکاف سے مراد یہ ہے کہ روزہ رکھ کر تین دن یا زیادہ جامع مسجد میں ثواب کی نظر سے رہی اعتکاف کرنے کا بہت ثواب ہے خصوصاً ماہ رمضان کے پچھلے دس روز میں چنانچہ حضرت رسالت پناہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ہمیشہ آخر ماہ رمضان میں اعتکاف کرتے تھے اور بدوین روزے کے اعتکاف جائز نہیں اور تین روزے سے کم نہیں ہوتا اور مسجد جامع کے سوا دوسری جگہ بھی نہیں ہو سکتا اور جو کوئی شخص بیزیت سنت دو روز اعتکاف کرے تو تیسرا روز خود واجب ہو جائیگا اگر پانچ دن یا آٹھ دن کا اعتکاف ہو گا تو چھٹا اور نوں دن بھی واجب ہو جائیگا۔ اسی قیاس پر زیادہ دنوں کا حکم ہے اور اعتکاف میں بیٹھنے والے کو بے کسی ضرورت کے مسجد سے باہر جانا جائز نہیں ہاں ایسی ضرورت کیلئے جو مسجد میں نہیں ہو سکتی جیسے بول و باز یا کسی مومن کی عیادت یعنی بیمار پرسی یا نصرت کرنا یا جنازے کیساتھ جانا اور مثل ان کے اور جب مسجد سے باہر جائے تو کسی جگہ بیٹھنا یا سایہ جانا اور اس مسجد کے سوا دوسری جگہ نماز پڑھنا حرام ہے مگر ضرورت کی وجہ سے مثل اسکے کہ ضعف غالب ہونے کی وجہ سے بیٹھ جائے یا جنازے کی وجہ سے چھتہ کے بیٹھ کو جانا پڑے یا اس قدر وقت نہ رہے کہ نماز کو اس مسجد میں پہنچ کر پڑھے مگر مکہ معظمہ میں جائز ہے کہ اگر ضرورت کے واسطے مکے تو ہر جگہ نماز پڑھ سکتے ہیں اور اعتکاف واجب ہیں روزے کو فاسد کرنا اور رات کے وقت جمل کرنا اور رات کو اور دن کو خوشبو سونگھنا اور عورتوں کے ساتھ بوس و کنار کرنا اور دست بازی کرنا حرام ہے عرض جو چیز روزہ کو باطل کرتی ہے اعتکاف کو بھی بگاڑتی ہے اگر اعتکاف واجب کو ماہ رمضان میں جلع سے فاسد کرے تو دوسرا کفارہ لازم ہوگا ایک ماہ رمضان کیلئے اور ایک اعتکاف کے واسطے اور اگر رات کو جلع کرے گا تو کفارہ اعتکاف کے بگاڑنے کا دینا پڑے گا اسی طرح اگر اعتکاف میں روزہ کو جلع کے سوا کسی اور چیز سے فاسد کرے اور اگر محکمت اپنی زوجہ سے جو اعتکاف واجب میں ہو زبردستی محبت کرے گا اس پر چار کفارے لازم ہوں گے دو کفارے اپنی طرف سے دو بی بی کی طرف سے۔

کرنا اعتکاف

اعتکاف

پانچواں باب

حج کے بیان میں اور اس کی شرائط میں۔ اس میں ایک مقدمہ اور سات مطلب ہیں۔ مقدمہ واضح ہو کہ حج کرنا دین کے بڑے سے بڑے رکنوں میں شمار کیا جاتا ہے اور واجب ہوئے پر تلا ناگناہ عظیم ہے حدیث میں وارد ہے کہ جس شخص پر حج واجب ہو اور بے عذر شرعی کے حج نہ کرے اور مر جائے تو مسلمان نہیں مریگا بلکہ یہود و نصاریٰ میں محبوب ہوگا اور حج کے ثواب میں بہت سی حدیثیں حضرت رسول خدا اور ائمہ ہدیٰ سے منقول ہیں از انجملہ منقول ہے کہ ایک شخص پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی خدمت میں آیا اور عرض کی یا رسول اللہ میں اپنے گھر سے حج کی نیت سے چلا تھا مگر یہاں اس وقت پہنچا کہ حج کا وقت نہ رہا اور میں بالدار اور آسودہ شخص ہوں میں چھکوا ایسی بات بتلائیے کہ جس میں روپیہ خرچ کر نیسے حج کا ثواب ملجائے حضرت نے اس شخص کی جانب منہ کر کے فرمایا کہ اس پہاڑ ابو قیس کو دیکھ اگر یہ سب کنڈن ہو جائے اور تو اسکو راہ خدا میں صرف کرے تو اس کا ثواب حج کے ثواب کو نہیں پہنچ سکتا اسکے بعد حضرت نے ارشاد فرمایا کہ جب آدمی حج کی غرض سے ساز و سامان سفر کی درستی میں مشغول ہو تو جب وہ اپنی کسی چیز کو کہتا اٹھاتا ہی ہر ایک رکھنے اٹھانے میں اسکے نامہ اعمال میں دس دس ثواب لکھے جاتے ہیں اور دس جرم معاف کئے جاتے ہیں اور دس درجے اس کے بہشت میں ترقی پاتے ہیں اور جتنے قدم اسکی سواری زمین پر رکھتی یا اٹھاتی ہے اس حساب سے اس شخص کے نام پر ثواب لکھا جاتا ہے پہلا مطلب بعض آداب حج کے بیان میں جب آدمی حج پر آمادہ ہو تو اس کو چاہئے کہ اول لوگوں کے حقوق ادا کرے۔ پھر وصیت کرے اور جب گھر سے چلنے کا ارادہ کرے تو اپنے اہل و عیال کو جمع کرے اور دو رکعت نماز سنت پڑھے اسکے بعد یہ دعا پڑھے۔ اَللّٰهُمَّ اِنِّیْ اَسْتُوْدِعُكَ السَّاعَةَ نَفْسِیْ وَ اَهْلِیْ وَ مَالِیْ وَ ذَرْبِیْ وَ دِیْنِیْ وَ دُمِیْ وَ اَحْشَیْ وَ حَوَائِیْمِ عَلَیْكَ اَللّٰهُمَّ اَحْفِظْ الشَّاهِدَ مِنَّا وَ الْغَائِبَ اَللّٰهُمَّ اَحْفِظْنَا وَ اَحْفِظْ عَلَیْنَا اَللّٰهُمَّ اجْعَلْنَا فِیْ جَوَارِکَ اَللّٰهُمَّ لَا تَسْلُبْنَا نِعْمَتِکَ وَلَا تُغَیِّرْ مَا بَنَا مِنْ عَافِیَّتِکَ وَ فَضْلِکَ ہ بعد اسکے عیال و اطفال کو دل کر کے تحت الحنک باندہ کر بادام تلخ کا عصا ہاتھ میں لیکر گھر سے باہر نکلے اور نکلنے وقت یسوا اللہ امنت باللہ و توکل علی اللہ اللہ الکر اللہ الکر اللہ الکر پڑھے بعد اسکے تین مرتبہ باللہ اخرج رب اللہ ادخل و علی اللہ اتوکل پڑھے پھر کہے اللّٰهُمَّ اَفْتَحْ لِیْ ذِیْ وَجْهِ هَذَا الْخَیْرِ وَ اَحْقِمْ لِیْ الْخَیْرِ وَ قَبْلِ مِنْ شَرِّ کُلِّ دَابَّةٍ اَنْتَ اَخَذْتَ بِاصْبَتِہَا اَنْ رَّبِّیْ عَلٰی صَوَابٍ مُّسْتَقِیْمٍ اور جب گھر سے باہر نکلے اور دروازے پر پہنچے تو رو بقبلہ دلیز پر کھڑا ہو کر الحمد اور آمین الکر سی سامنے ایک مرتبہ اور ایک الکر تہہ دائیں بائیں پڑھ کر یہ دعا پڑھے۔ اَللّٰهُمَّ اَحْفِظْنِیْ وَ اَحْفِظْ مَا مَعِیْ وَ سَلِّیْ وَسَلِّمْ مَا مَعِیْ وَ بَلِّغْنِیْ وَ بَلِّغْ مَا مَعِیْ بِبَلَاغِکَ الْحَسَنِ الْجَمِیْلِ یَا اَرْحَمَ الرَّاحِمِیْنَ ہ اس کے بعد دل میں قصد کرے کہ میں خانہ کعبہ کو حج اسلام کے

بجالاتے کو جاتا ہوں اسلئے کہ مجھ پر واجب ہے خوشنودی خدا کی نظر سے پس رکاب میں پاؤں دے اور کہے
 بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ بِسْمِ اللّٰهِ وَاللّٰهُ اَكْبَرُ اور جب سواری کے اوپر بیٹھ چکے تو یہ دعا پڑھے اَللّٰهُمَّ لَكَ
 الَّذِیْ هَذَا اِلَاسْلَامُ وَمَنْ عَلَيْنَا نَحْمَدُكَ صَلَّی اللّٰهُ عَلَیْكَ وَاٰلِہٖ وَسَلَامُ الَّذِیْ سَخَّرَ لَنَا هٰذَا وَمَا كُنَّا لَمْقَرَّبِیْنِ
 وَاَنَا اِلٰی رَبِّنَا الْمُنْقَلِبُوْنَ وَاَلْحَمْدُ لِلّٰهِ رَبِّ الْعَالَمِیْنَ اَللّٰهُمَّ اَنْتَ الْحَاقِلُ عَلٰی الظُّہْرِ وَالْمُسْتَعَانُ عَلٰی الْاَمْرِ اَللّٰهُمَّ
 بَلِّغْنَا بَلَاغًا اِلَى الْخَیْرِ وَلَا غَیْبًا اِلَى مَخْضَرَتِكَ اَللّٰهُمَّ لَا ضَیْرَ اِلَا ضَیْرُكَ وَلَا خَیْرَ اِلَا خَیْرُكَ وَلَا حَافِظَ اِلَا
 عِوَدُكَ اور سنت ہے کہ ہر منزل پر پہنچ کر اترنے کے وقت یہ دعا پڑھے رَبِّ اَنْزِلْنِیْ مُنْزَلًا مُّبَارَكًا وَاَنْتَ
 اَنْتَ خَیْرُ الْمُنْزِلِیْنَ اور دو رکعت نماز بجالاتے اور جب منزل سے کوچ کرے تب بھی دو رکعت پڑھے
 عمدہ دن سفر کے واسطے ہفتہ اور منگل اور جمعرات ہے اور دوشنبہ کے دن سفر نہایت بد ہے اسی طرح جمعہ کے
 روز نماز سے پہلے اور اگر گھر میں سفر کر نیکی ضرورت ہو تو کچھ تصدق کر کے چلے کہ صدقہ اسکی خواست کو
 رقع کرتا ہے اور سنت ہے کہ اس سفر میں جرزنی نہ کرے زادراہ کی خوبی اور افراط ملحوظ رہے حدیث میں آیا ہے
 کہ فضول خرچی بری چیز ہے مگر حج کی راہ میں مذموم نہیں اور سنت ہے کہ نوکر چاکر اور رفیق اور کرایہ والوں سے
 خوش خلقی سے پیش آئے اور انکی برائی پر غم خوری کرے جناب امام جعفر صادق علیہ السلام سے منقول ہے
 کہ جو شخص حج کو جائے اور تین خصلتیں اس میں نہ ہوں اسکا حج ہیچ ہے ایک خوش خلقی دوسرے بردباری۔
 تیسرے پرہیزگاری۔ دوسرا مطلب حج کے واجب ہونے کی شرطوں میں واضح ہو کہ جب تک سات
 شرطیں جمع نہ ہوں حج واجب نہیں ہوتا۔ پہلی شرط بالغ ہونا پس بچہ پر واجب نہیں گو مالدار ہو لیکن اگر ولی
 اسکو اپنے ساتھ لے جائے اور احرام بند ہو جائے اور وقوف عرفہ یا وقوف مشعر سے پہلے بالغ ہو جائے اور
 مابقی افعال کو بجالاتے تو حج اسکا صحیح ہے اور حج اسلام سے بری ہو جائے گا دوسری شرط عقل ہے پس
 جو مجنون کسی وقت میں ہوش میں نہ آتا ہو یا اتنی دیر اسکو افاقہ نہیں ہوتا کہ جس میں وہ حج کے اعمال سے فارغ
 ہو جائے اسپر حج واجب نہیں اور اگر عرفہ یا مشعر کے وقوف سے پہلے ہوش میں آجائے اور باقی اعمال کو ہوش
 کے زمانہ میں ادا کرے تو اسکا حکم بھی بچہ کی مثل ہے جسکا بیان ابھی گذرا تیسری شرط آزادی ہے پس
 غلام پر حج واجب نہیں اگرچہ کوئی حصہ اسکا آزاد ہو اور اگر آقا کی اجازت سے حج کرے تو نواب پائیگا لیکن
 حج اسلام سے بری نہیں ہو سکتا پس اگر آزاد ہو کر صاحب استطاعت ہو جائے تو دوبارہ اسپر حج کرنا واجب ہے
 لیکن جو غلام مشعر یا عرفہ کے وقوف سے پہلے آزاد ہو جائے تو اسکا حکم بھی طفل اور مجنون کے مثل ہے۔
 چوتھی شرط استطاعت ہے یعنی آمدورفت کے خرچ پر مع سواری و خدمت گار وغیرہ ضروریات
 کے جو اس کے حسب حال ہوں قدرت رکھتا ہو اور اگر کوئی شخص کہے کہ تیرا کل خرچ میرے ذمہ
 ہے یا جس قدر کی ہے اسکی کفالت کرے یعنی مابقی خرچ میرے ذمہ ہے اور اس کے کلام پر اعتبار
 ہو تو بھی حج واجب ہوگا اور نان و نفقہ پر اہل و عیال کے یعنی جو اس کے واجب النفقہ میں ان کا

خرچہ خوراک وغیرہ پر بھی نافرورالہی قادر ہوتا شرط ہے یا کوئی کفیل ہو جائے اور ادائے دین مہر اور قرض پر قادر ہونا بھی استطاعت میں داخل ہے پس اگر ادائے دین پر قادر نہ ہو تو حج واجب نہیں اور اگر عورت کو اثنائے راہ میں محرم کی ضرورت ہو اور محرم تنخواہ طلب کرے تو اس پر قادر ہونا بھی استطاعت میں داخل ہوگا پس اگر اس قدر مقدور نہ ہو تو حج واجب نہیں پانچویں شرط تندرستی ہے کہ متحمل سفر کا ہو سکے۔ چھٹی شرط راہ کی امنیت پس جو وقت راہ میں خوف ہو جانا واجب نہیں۔ ساتویں شرط گنجائش وقت ہے یعنی اس قدر وقت ہو کہ مکہ معظمہ میں پہنچ کر اعمال بجالا سکے پس اگر وقت تنگ ہو تو اس سال میں حج ساقط ہی اور واضح ہو کہ جب عورت پر حج واجب ہو جائے تو شوہر کی اجازت و رکاز نہیں لیکن سنتی حج بلا اجازت خاوند کے نہیں کر سکتی۔ تیسرا مطلب حج کی قسموں میں اور میقات کے بیان میں واضح ہو کہ حج کی تین قسم ہیں تمتع، اقران، افراد حج تمتع اس شخص پر واجب ہوتا ہے کہ جس کا مقام و مسکن مکہ معظمہ سے اڑتالیس میل کے فاصلہ پر ہو اور حج قرآن اور حج افراد ان لوگوں پر فرض ہے جو کہ مکہ معظمہ میں رہتے والے ہوں یا ان کا مقام مقدار مذکور سے کم فاصلہ پر ہو اور حج تمتع کا پہلا فعل عمرہ کا احرام ہے کہ جو میقات سے باندھا جاتا ہے اور میقات اس جگہ کا نام ہے جسکو پیغمبر خدا نے مقرر فرمایا ہے کہ کوئی حجاجی احرام بغیر اس حد کے اندر نہیں جاسکتا اور وہ پانچ جگہ ہیں کہ ہر ایک جگہ ایک ایک طرف کے لوگوں سے مخصوص ہے۔ اول ذوالخلفہ اور وہ ان لوگوں کی میقات ہے جو مدینہ کی طرف سے آتے ہیں۔ دوسرے جحفہ وہ شام کی طرف والوں کی میقات ہے۔ تیسرے یلم وہ بین کی طرف سے آنیوالوں کی میقات ہے چوتھے قرن المنازل وہ اس جماعت کی میقات ہے جو طائف کی طرف سے آتے ہیں پانچویں عقیق وہ عراق و عرب والوں کی میقات ہے اور واضح ہو کہ میقات پر پہنچنے سے پہلے احرام باندھنا تو صحیح نہیں ہاں اگر نذر یا عہد یا قسم کی وجہ سے احرام باندھنا ہو تو ہو سکتا ہے کہ میقات سے پہلے باندھ لے اسی طرح اگر میقات سے بے احرام باندھ بڑھ جائے تو بھی حرام ہے اور اگر بے احرام میقات سے گزر جائے تو واجب ہے کہ پلٹ کر احرام باندھو چوتھا مطلب جملہ حج تمتع کے ارکان کے بیان میں جاننا چاہئے کہ حج تمتع کے افعال اٹھارہ ہیں ہر ایک ترتیب وار ایک کے بعد ایک جس طرح ہر ہم ذکر کرتے ہیں بجالانا چاہئے (۱) احرام عمرہ باندھنا (۲) خانہ کعبہ کا طواف کرنا (۳) دو رکعت نماز طواف پڑھنا (۴) صفا اور مروہ کے درمیان سہی یعنی دوڑنا (۵) تقصیر یعنی کسی قدر بال کٹوانا اور ناخن بنوانا ان پانچ فعلوں پر عمرہ تمام ہوتا ہے (۶) حج کا احرام باندھنا (۷) وقوف یعنی عرفات میں ٹھہرنا (۸) مشعر کا وقوف یعنی ٹھہرنا (۹) رمی یعنی بمرہ عقبہ پر سات کنکریاں مارنا (۱۰) قربانی کرنا (۱۱) سر منڈانا یا بال کٹولنے (۱۲) طواف زیارت (۱۳) دو رکعت نماز طواف زیارت کی پڑھنا (۱۴) صفا مروہ کے درمیان دوڑنا (۱۵) طواف نسا (۱۶) دو رکعت نماز طواف نسا (۱۷) ایام تشریق کی تین راتوں کو منی میں رہنا (۱۸) ایام تشریق

بیان میقات و احرام

ارکان حج تمتع

میں ہر روز تینوں جمروں کو سات سات کنکریاں مارنا اور بیچ کے واجب فعلوں میں سے سب پہچلا
فعل ہے پس جب ان سے فارغ ہو چکے تو مکہ میں بیٹے اور طواف و غیرہ باقی سنتی اعمال جکا بیان ہوگا
بجلاوے۔ پانچواں مطلب حج تمتع کے افعال کی تفصیل میں اور وہ چار مقصد اور ایک خاتمہ میں بیان
ہوتے ہیں۔ پہلا مقصد احرام باندھنے کے بیان میں اور اس کے مقدمات اور شرائط کے بیان میں آئیں
دو فصلیں ہیں پہلی فصل ان چیزوں کے بیان میں جکا احرام سے پہلے بجلانا سنت ہے اور وہ آٹھ کام
ہیں اول یہ کہ ذیقعد کی پہلی تاریخ سے سر اور ڈاڑھی کے بالوں کو بڑھاوے (۲) بغل اور نجاست کے بالوں کو مونڈ
یا نورہ لگائے مگر نورہ افضل ہے (۳) لبوں کا بنوانا (۴) ناخن بنوانا (۵) مسواک کرنا (۶) احرام کیلئے غسل
کرنا اور بعض مجتہد اسکو واجب جانتے ہیں اور اگر غسل کے بعد احرام باندھنے سے پہلے سو جائے یا کوئی حد
کرے یا ایسی چیز کھائے یا پیے یا سو نگئے جس کا کھانا پینا سو نگہنا احرام میں حرام ہو تو دوبارہ غسل کرے (۷)
نماز احرام اور وہ تین سلام سے تھہر رکعت میں اور چار رکعت بھی بلکہ دو بھی کافی ہیں اور سنت ہو کہ پہلی رکعت
میں الحمد کے بعد قل یا ایہا الکافرون اور پھر قل ہو اللہ ربی (۸) نماز کے بعد یہ دعا پڑھے اَللّٰهُمَّ اِنِّیْ اَسْأَلُکَ اَنْ تَجْعَلَنیْ مِنْ اَسْتِجَابَ لَکَ وَلَمْ یَرْجَعْ عَنکَ
وَتَتَّبِعْ اَمْرَکَ فَاِنِّیْ عَبْدُکَ وَفِیْ قَبْضَتِکَ لَا اُوْقِیْ اِلَّا مَا وَقِیْتَ وَلَا اُجِدُ اِلَّا مَا اَحْکَمْتَ وَقَدْ ذُکِّرْتُ اَلْحَجَّ
فَاَسْأَلُکَ اَنْ تَعِظَمَ لِیْ عَلَیْکَ عَلٰی کِتَابِکَ وَسُنَّتِکَ نَبِیِّکَ صَلَّی اللّٰهُ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّمْ عَلٰی مَا ضَعَفْتَ عَنْہُ
وَسَلَّمَ عَلَیْ مَنْ اَسْأَلُکَ بِیْ لِسَانِکَ وَعَافِیَہٗ وَاجْعَلْ فِیْ ذٰلِکَ الَّذِیْ رَضِیْتَ وَارْضَیْتَ وَسَمِیْتَ وَکَتَبْتَ
اللّٰهُمَّ اِنِّیْ اَخْرَجْتُ مِنْ شَفْعِکَ بَعِیْدَہٗ وَنَعَمْتَ عَلَیْ اَتْبَاعِکَ رِضَاکَ اللّٰهُمَّ فَوِّضْ لِیْ حَجِّیْ وَعَمْرَیْ اللّٰهُمَّ اِنِّیْ
اُرِیْتُ اَلْمَتَّعَ بِالْعَمْرَةِ اِلَیْ الْحَجِّ عَلٰی کِتَابِکَ وَسُنَّتِکَ نَبِیِّکَ صَلَّوْا عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّمْ فَاِنْ عَرَضَ لِیْ عَارِضٌ یَّحْسِبُنِیْ
عَلٰی حَیْثُ حَسِبْتَنِیْ یَقْدِرُ عَلَیْ الَّذِیْ قَدَرْتَ عَلَیْ اللّٰہِمَّ اِنْ لَمْ تَلْنِ حُجَّۃً فَعَمْرَۃً اَحْرَمَ لَکَ شِغْرَیْ وَشِغْرَیْ
وَحُجْرَیْ وَدَرْجَیْ وَعِظَامَیْ وَحُجْرَیْ وَحَصْبَیْ مِنَ النِّسَاءِ وَالنِّسَاءِ اَتَّبِعْ بِذٰلِکَ حُجَّۃً اَلْکَرِیْمَ وَالدَّارَ الْاٰخِرَۃَ
واضح رہے کہ حیض ہیں احرام اور غسل احرام دونوں صحیح ہیں مگر نماز احرام درست نہیں و دوسری فصل احرام کے
باقی کاموں کے بیان میں اور وہ (۴) امر میں ہیں واجب چار سنت بارہ مکروہ۔ جو میں حرام (۱) واجب فعل
نیت ہے یعنی یہ ارادہ کرے کہ میں عمرہ تمتع کا احرام باندھنا ہوں جو واجب ہے بغرض خوشنودی خدا (۲)
اس قصد کے ساتھ ہی بلا فاصلہ چاروں تلبیہ کرے یعنی لَبَّیْکَ اللّٰهُمَّ لَبَّیْکَ لَبَّیْکَ لَا شَیْءَ لَکَ لَبَّیْکَ
کہے (۳) دونو احرامی کپڑے پہنے ایک لنگی باندھے اور ایک کو کاندھے پر اوڑھے لیکن سیاہو اور سیاے
ہونے کے مشابہ نہ ہو مثل بنیان اور زرہ کے اور اس قسم سے جس میں مرو کی نماز درست ہے اور عورت کو
احرام میں سلاہوا کپڑا اور ریشمین دونو جائز ہیں اور چاروں سنتی فعل یہ ہیں اول مرو لبیک کو بلند آواز سے
کہے (۲) لبیک نہ کر میں یہ اضافہ کرے اَنْ اَسْأَلُکَ وَالتَّعَظُّمَ وَالْمَلَأَ لَکَ لَبَّیْکَ لَبَّیْکَ ذَا الْعَارِجِ لَبَّیْکَ

سنت احرام

باقی احرام

دَاعِيًا إِلَى خَارِ السَّلَامِ لَيْتَكَ عَقَّارًا لَذُنُوبٍ لَيْتَكَ لَيْتَكَ أَهْلًا لِلتَّائِبِينَ لَيْتَكَ ذَا جَلَالٍ وَلَا أَلَمٍ لَيْتَكَ لَيْتَكَ
 دِيَّيْ وَالْمَعَادِلِ لَيْتَكَ لَيْتَكَ لَيْتَكَ يَسْتَعِينُ وَتَفْتَقِرُ إِلَيْكَ لَيْتَكَ لَيْتَكَ هُمُومًا وَمَرْغُوبًا لَيْتَكَ لَيْتَكَ لَيْتَكَ لَيْتَكَ
 الْحَقُّ لَيْتَكَ لَيْتَكَ ذَا النِّعَمِ وَالْفَضْلِ الْحَسَنِ الْحَمِيدِ لَيْتَكَ لَيْتَكَ كَشَافًا لَلْكَرُوبِ لَيْتَكَ لَيْتَكَ عَيْنًا
 وَابْنُ عَبْدِيلَ لَيْتَكَ لَيْتَكَ يَا كَرِيمَ لَيْتَكَ - (۳) لیک کو اکثر اوقات کہتا رہے خاصکر ۸ جگہ (۱) ہر نماز کے
 بعد واجب ہو یا سنت (۲) جسوقت اسکی سواری کا اونٹ لٹھے (۳) جب راستہ میں کسی چڑیا کی پر چڑھے (۴)
 جب اوپر سے نیچے کو اترے (۵) جب سو کر اٹھے (۶) صبح کے وقت (۷) سواری پر چڑھنے اترنے کے وقت (۸)
 جب راہ میں کسی شخص کو دیکھے (۹) سنت کام یہ ہے کہ جب کہ معظمہ کے مکان نظر آنے لگیں تو لیک کو موقوف
 کرے اور بعض مجتہد اسکو واجب جانتے ہیں اور وہ بارہ کام جو مکروہ ہیں انہیں (۱) حام کرنا (۲) احرامی لباس پہننا
 گو کتنا ہی میلاد ہو جائے (۳) سیب بھی وغیرہ خوشبودار میوؤں کا سونگھنا (۴) لیک اور قرآن اور دعا اور ضروری بات
 کے سوا کسی سے بات کرنا (۵) کسی کے جواب میں لیک کہنا (۶) رنگین فرش پر سونا (۷) اس شخص کا سر مونڈنا کہ
 جو احرام سے نہ ہو اور احرام والے کے بال مونڈنا حرام ہے (۸) ٹھنڈے ہونکی نظر سے غسل کرنا مگر جمہ وغیرہ کا غسل
 جو مسنون ہے درست ہے (۹) احرامی لباس سوت کے سوا اور کسی چیز سے ہونا (۱۰) ڈور کے کی احرامی ہونا (۱۱) سیاہ رنگ
 کا لباس ہونا (۱۲) میلے کپڑوں میں احرام باندھنا اگر احرام کے اندر میلاد ہو جائے تو حرج نہیں ہے اور وہ جو ہیں امر کہ احرام
 کے بجالانے میں حرام ہیں (۱) خود شکار کھیلنا یا دوسرے سے فرائش کرنا یا نشان دینا یا شکار کھیلنے کی واسطے تیر تفنگ
 بندوبست، برچھی، جال، بازکنا وغیرہ مانگا دینا لیکن دو شرطیں ہیں اول یہ کہ خشکی کا شکار نہ کیے کیونکہ آبی جانوروں کا شکار
 حرام نہیں اور ثانی سے صرف وہ جانور مراد ہیں جو پانی میں اتر دیتے ہیں انکا شکار حرام ہے (۲) شرط یہ ہے کہ اس
 جانور کا گوشت حلال ہو جیسے ہرن کلنگ وغیرہ پس وہ جانور جو جنگا گوشت حرام ہے جیسے سورکتا باز وغیرہ ان کا شکار
 کھیلنا حرام نہیں مگر چھ جانور حرام گوشت اس حکم سے مستثنیٰ ہیں شیر، لوطری، خرگوش، ساہی، گود، گھونٹ، ان کا شکار
 حرام ہے اور جو شکار حرام کی حالت میں کیا جائے وہ شکاری کا مال نہیں ہو سکتا واجب ہے کہ اس کو رہا کرے اور اسکا
 گوشت کھانا محرم پر حرام ہے اگرچہ دوسرے نے پکڑا ہو بلکہ محرم کا حلال کیا ہو امر دار ہو جائیگا محرم اور غیر محرم سب
 پر حرام ہوگا اور دوسرا میر ہے کہ جمل کرے یا بوس و کنا وغیرہ بلکہ احرام میں نکاح کرنا یا دوسرے کا نکاح پڑھنا بلکہ وہ
 نکاح باطل ہے لیکن طلاق سے رجوع کرنا یا اس غرض سے لونڈی خریدنا کہ احرام کے بعد مباشرت کر دینا مضا نقتہ
 نہیں (۳) نکاح کا گواہ ہونا یا گواہی دینا (۴) مشک، عینہ، صندل، عود، کافور وغیرہ کو سونگھنا اور رنگس اور بنفشہ کے باپ
 میں اختلاف ہے صحیح یہ ہے کہ ان کا سونگھنا بھی حرام ہے لیکن جو خوشبو خانہ کعبہ پر ملی ہوئی ہوتی ہے اس کا
 سونگھنا حرام نہیں اسی طرح صفا اور صرہ کے اندر کی خوشبو کا سونگھنا (۵) کسی بدبو سے ناک بند کرنا (۶) سادہ یا
 خوشبودار تیل لگانا (۷) پہلے ہوئے کپڑے، یا سینے ہوئے کپڑے کا پہنا چنا یا پہلے اسکا بیان ہوا ہے (۸) ایسے
 جوتہ وغیرہ کا پہنا جو پاؤں کو ڈھک لے مثل جراب کے (۹) زینت کی نظر سے انگوٹھی پہننا ہاں ثواب کی نظر سے

احرام

۳ ہر مرغابی وغیرہ جانور جو خشکی میں اتر دیتے ہیں

جائز ہے (۱۰) مرد کو سر و گردن کا ڈھکنا حتیٰ کہ غوطہ لگانا (۱۱) مرد کو چھتری یا درخت وغیرہ کے سایہ میں جو اسکے سر پر ہو چلنا ہاں دیوار وغیرہ چیز جو برابر میں ہو اسکے سایہ میں چلنے کی ممانعت نہیں اسی طرح کجاوہ کے سایہ میں راہ چلنا گو اس کے سر پر ہو ممانعت نہیں اسی طرح ٹھہرنے کے وقت اگر کسی چیز کے سایہ میں بیٹھے یا چلے پھرے گو وہ چیز اسکے سر پر ہو جیسے خیمہ اور شامیانہ تو خرچ نہیں (۱۲) سر یا بدن سے بال اکھاڑنا (۱۳) ناخن بنانا اگرچہ چھنگلیا انگلی کا ہو (۱۴) جوں کا مارنا یا کپڑے یا بدن سے پکڑے پھینکنا (۱۵) کالا سر نہ آنکھ میں لگانا (۱۶) آرائش کی نظر سے مہندی لگانا (۱۷) آئینہ میں منہ دیکھنا (۱۸) دانت اکھاڑنا (۱۹) ہتھیار لگانا (۲۰) بدن سے خون نکالنا یہاں تک کہ مسواک سے بھی نہ نکالے لیکن کھجانے سے نکل آوے تو کچھ بحث نہیں (۲۱) لاواں نہ اور بیلے واں نہ کہنا مگر اثبات حق یا تردید باطل کیلئے کہہ سکتا ہے (۲۲) عورت کو معمول سے زیادہ منہ پر و پہلا زریور پہننا (۲۳) اپنے شوہر کو یا کسی اور اپنے محرم کو اپنا سنگھار دکھانا (۲۴) ایسی چیز سے منہ چھپانا کہ جو چہرے سے لمبا ہے پس چاہئے کہ عورت ایسا روپوش نہائے جو کسی وقت اسکے چہرے کو نہ لگے۔ دوسرا مقصد طواف کے بیان میں اور اسکے مقدمات اور شرائط میں واضح ہو کہ احرام کے بعد دوسرا کام طواف ہے اور اس سے چالیس امر متعلق ہیں جو دو فصلوں میں بیان کئے جاتے ہیں پہلی فصل ان چیزوں کے بیان میں جو طواف پر مقدم ہیں اور وہ سولہ امر ہیں بارہ سنت چار واجب اور واجب یہ ہیں (۱) حدیث اکبر اصغر سے ظاہر ہوتا۔ اگر طواف واجب ہو کیونکہ سنتی طواف بے ضرورت ہے (۲) ازالہ نجساست کا بدن یا لباس سے (۳) قاعدے کے موافق عورتین کا ستر کرنا (۴) ختنہ کرنا پس اگر کسی شخص کی ختنہ نہ ہوئے ہوں تو اس کا طواف باطل ہے لیکن وہ بارہ امر جو طواف سے پہلے سنت ہیں (۱) غسل ہے حرم مکہ معظمہ کی داخلی کے لئے (۲) حرم میں داخل ہونے سے پہلے مرجاگند کو چنانا (۳) جوتہ نکال کر یا برہنہ چلنا (۴) جوتوں کا ہاتھوں میں لینا (۵) حرم میں ہونے کے وقت اس دعا کا پڑھنا۔ اَللّٰهُمَّ اِنِّیْ تَبَّتْ فِیْ کِتَابِکَ قَوْلُکَ الْحَقُّ وَاَذِنَ فِی النَّاسِ بِاَحْسَنِ مَا تَوْکَلْ رَجَا کَا وَحْلِ کُلِّ ضَامِرٍ بِاَنْبِیَیْنٍ مِنْ کُلِّ فِرْعَوْنٍ اَللّٰهُمَّ اِنِّیْ اَرْجُو اَنْ اَكُوْنَ مِنْ اَحْبَابِ دَعْوَتِکَ وَقَدْ جِئْتُ مِنْ شَقَیْقَةٍ بَعِیْدَةٍ وَمِنْ کُلِّ فِرْعَوْنٍ سَامِعًا لِنِدَائِکَ مُسْتَجِیْبًا لِّکَ وَمُطِیْعًا لِّاَمْرِکَ وَکُلُّ ذَٰلِکَ بِفَضْلِکَ عَلَیَّ وَاحْسَانِکَ اِلَیَّ فَذَٰلِکَ الْحُجَّجُ عَلَیَّ مَا وَفَّقْتَنِیْ لَهٗ اَتَّبِعِیْ بِذَٰلِکَ الزَّلَافَةَ عِنْدَکَ وَالْقَرَبَةَ اِلَیْکَ وَالْمَنْزِلَةَ لَدَیْکَ وَالْمَغْفِرَةَ لِذُنُوْبِیْ وَالتَّوْبَةَ عَلَیَّ مِنْهَا اَمِنْتَکَ اَللّٰهُمَّ صَلِّ عَلَی مُحَمَّدٍ وَآلِ مُحَمَّدٍ وَحَرِّمْ بَدَنِیْ عَلَی النَّارِ وَامْنِیْ مِنْ عَذَابِکَ وَعِقَابِکَ یَا اَکْرِمُ (۶) مکہ معظمہ میں داخل ہونے کے واسطے غسل کرنا یہ غسل جائز کو بھی سنت ہے (۷) مسجد احرام جانے کے لئے غسل کرنا (۸) باب بنی شیبہ سے داخل ہونا (۹) داخلے کے وقت حرم کے دروازے پر کھڑے ہو کر کہے اَلسَّلَامُ عَلَیْکَ اَیُّهَا النَّبِیُّ وَرَحْمَةُ اللّٰهِ وَبَرَکَاتُہُ اسکے بعد کہے بِسْمِ اللّٰهِ وَبِاللّٰهِ مَا شَاءَ اللّٰهُ وَالسَّلَامُ عَلَیْ اَنْبِیَاءِ اللّٰهِ وَرُسُلِہٖ وَالسَّلَامُ عَلَی رَسُوْلِہِ وَالسَّلَامُ عَلَی اَبْرَہِیْمَ خَلِیْلِ اللّٰهِ وَالحَمْدُ لِلّٰهِ رَبِّ الْعَالَمِیْنَ (۱۰) خضوع اور خشوع سے

مسجد الحرام میں داخل ہونا (۱۱) اندر جا کر کعبہ شریف کو منہ کر کے ہاتھوں کو اٹھا کر یہ دعا پڑھے اللّٰهُمَّ اِنِّیْ اَسْئَلُكَ
فِیْ مَقَامِیْ هَذَا فِیْ اَوَّلِ مَنْاسِکِیْ اَنْ تُقْبَلَ تَوْبَتِیْ وَ اَنْ تُجَاوِزَ عَنِّیْ خَطِیْئَتِیْ وَ تَصْنَعَ عَنِّیْ وَ زُرِّیْ اَحْسَنَ دِلِّیْ اَلَّذِیْ
یَلْعَنُ بَیْنَهُ اَحْکَامُ اللّٰهُمَّ اِنِّیْ اَشْهَدُ اَنْ هَذَا بَیْتُکَ الْحَرَامُ الَّذِیْ جَعَلْتَهُ مَثَابَةً لِّلنَّاسِ وَ اَمْنًا لِّمَا وَ هَدٰی لِّلْعَالَمِیْنَ
اللّٰهُمَّ اِنِّیْ عَمِلْتُ لَكَ وَ لِدَوْلَتِکَ وَ الْبَیْتِیْنِ حُجَّتُ اَطْلُبُ جَنَّتَکَ وَ طَاعَتَکَ مُطِيعًا لِّقَوْلِکَ رَاضِیًا بِقُدْرَکَ
اَسْئَلُكَ مَسْئَلَةً لِّفَقْرِیْ اِلَیْکَ اَخَافُ عَمُوَّتَکَ اللّٰهُمَّ اَفْتَحْ لِیْ اَبْوَابَ جَنَّتِکَ وَ اسْتَعِیْ لِیْ بِطَاعَتِکَ وَ مَرْضَاتِکَ
(۱۲) حجر الاسود کے پاس اسکی جانب منہ کر کے یہ دعا پڑھے۔ اَلْحَمْدُ لِلّٰهِ الَّذِیْ هَدٰی لِحَاجَّتِیْ هَذَا لَعَلَّیْ اَلْفَتْحَ لِیْ
اَنْ هَذَا نَا اللّٰهُ سُبْحَانَ اللّٰهِ وَ الْحَمْدُ لِلّٰهِ وَ لَا اِلٰهَ اِلَّا اللّٰهُ وَ اللّٰهُ اَكْبَرُ مِنْ خَلْقِهِ وَ اَكْبَرُ مِنْ اَخَافِکَ وَ اَحَدٌ زَكَرَ اِلٰهَ
اَلَا اللّٰهُ وَ حَدِّیْ لَا شَرِیْکَ لَکَ اَلَا اَللّٰهُکَ وَلَیْلَہُ اَلْحَمْدُ حُجَّتِیْ وَ بَیْتِیْ وَ مَیْمَنَیْ وَ بَیْدِیْ اَلْحَمْدُ وَ هُوَ عَلٰی كُلِّ شَیْءٍ
قَدِیْرٌ اَللّٰهُمَّ صَلِّ عَلٰی مُحَمَّدٍ وَ عَلٰی اٰلِیْہِیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلِّمْ وَ عَلٰی جَمِیْعِ الْاَنْبِیَاءِ وَ الْمُرْسَلِیْنَ ط بَعْدُ اسکے حجر کو بوسہ دے اگر انہو کے سبب
چوم نہ سکے تو ہاتھ لگا کر ہاتھ کو چومے اور اگر یہ بھی نہیں پڑے تو دھبے ہاتھ سے اشارہ کرے اور یہ دعا پڑھے۔
اللّٰهُمَّ اِنِّیْ اَوْ مِنْ یُوحِیْدُکَ وَ اَوْ فِیْ بَعْدِیْکَ اَللّٰهُمَّ اَمَّا اِنِّیْ اَوْ بَیْنَهُمَا وَ مِیْمَنَیْ تَعَاهَدُ نَہُ لَیْسَ شَہِدَ لِیْ بِالْمَوَافَاۃِ اَللّٰهُمَّ
تَقْصِدْ بِقَابِلِکَ اِلَیَّ رَحْمَةً سَنَّتَہُ بَیْدَکَ وَ اَشْهَدُ اَنْ لَا اِلٰهَ اِلَّا اللّٰهُ وَ حَدِّیْ لَا شَرِیْکَ لَکَ وَ اَشْهَدُ اَنْ مُحَمَّدًا عَبْدُکَ وَ رَسُوْلُکَ
اٰمَنْتُ بِاللّٰهِ وَ کَفَرْتُ بِالْحَبِیْبِ الطَّاغُوْتِ وَ الْاَلٰتِ وَ الْعَزْرِیْ وَ عِبَادَةِ الشَّیْطَانِ وَ عِبَادَةِ کُلِّ نِدٍّ یَدْعٰی مِنْ دُوْنِ اللّٰهِ
اَللّٰهُمَّ لَیْسَ لَکَ بَسَطَتْ بَیْدِیْ وَ فِیْمَا عِنْدَکَ وَ عَظُمَتْ رَحْمَتُیْ فَاَقْبَلْ سَعٰی وَ اَعُوْذُ بِکَ اَللّٰهُمَّ اِنِّیْ اَعُوْذُ بِکَ مِنَ الْکُفْرِ
وَ الْفَقْرِ وَ مَوَاقِفِ الْخِزْرِیْ فِی الدُّنْیَا وَ الْاٰخِرَةِ ط اور جب اس دعا سے فارغ ہو تو طواف شروع کرے دوسری فصل
ان باقی کاموں میں جو طواف سے متعلق ہیں اور وہ تیس امر ہیں گیارہ واجب بارہ سنت۔ وہ گیارہ جو واجب ہیں ان
میں (۱) نیت ہے اس طرح کہ ہر کعبہ کر کے کہ میں عمرہ تمتع کا طواف جو واجب ہے خدا کی رضامندی کو بجا لاتا ہوں
اور نیت کے ساتھ ہی طواف شروع کرے اور اسکا قاعدہ یہ ہے کہ طواف کے شروع کیوقت آدمی کی بائیں
جانب حجر الاسود کی جانب کو رہے اور اسکے دو طریق ہیں ایک تو یہ کہ سنگ اسود کے سامنے کھڑا ہو کر نیت کیساتھ
اپنے آپ کو گھوماوے تاکہ ابتدائی طواف میں کل بدن اسکا کل حجر اسود کے محاذی ہو جائے دوسرا طریق یہ ہے
کہ حجر اسود کے برابر کھڑا ہو بلکہ اسکو بائیں جانب میں لے اور کسی قدر اپنے بدن کو آگے بڑھاوے اور محاذی
شروع سنگ اسود کے کر کے شروع طواف کرے تاکہ کل بدن اسکا کل حجر کے مقابل ہو گندرسے مگر پہلا
طریق افضل ہے (۲) طواف کی نیت آخر تک رہے یعنی کسی منافی کا قصد نہ کرے جیسے حدیث کا ارادہ
کرنا یا خیال کرے کہ طواف کو پورا نہیں کرونگا (۳) یہ کہ حال طواف میں خانہ کعبہ بائیں ہاتھ پر رہے
(۴) یہ کہ طواف کرنے والا چاروں طرف میں مقام ابراہیم کے فاصلہ سے زیادہ خانہ کعبہ سے دور نہ رہے
(۵) یہ ہے کہ سات مرتبہ سے کم یا زیادہ خانہ کعبہ کے گرد نہ گھومے ایک دفعہ گھوم جائے تو شوط کہتے
ہیں سات شوط کا ایک طواف ہوتا ہے اگر فارغ ہونے کے بعد شک ہو کہ سات شوط کئے یا کم یا زیادہ

تو کچھ خیال نہ کرے طواف صحیح ہے لیکن اگر فارغ ہونے سے پہلے شک ہو تو تین حال سے باہر نہیں یا تو سات اور سات سے زیادہ میں شک ہوگا یا سات میں اور کم میں تیسرے یہ کہ ہر طواف سات کا یقین ہے کہ سات شوط پورے نہیں ہوئے لیکن سات سے نیچے گنتی میں شک ہو تو پہلی صورت میں اگر اس رکن تک پہنچ گیا ہے کہ جس میں سنگ اسود ہے تو طواف صحیح اور اگر اس رکن تک نہیں پہنچا تو باطل ہے دوبارہ طواف کرے اور دوسری اور تیسری شکل میں ہر طرح طواف باطل ہے رکن پر پہنچا ہو یا نہ پہنچا ہوئے سب سے طواف کرے (۶) ساتوں شوط میں اول کے چار شوط یعنی چکر پے درپے بلا فاصلہ ہوں اگر فاصلہ ہو جائے خواہ کسی ضرورت سے ہر جیسے نماز کا وقت تنگ ہوتا ہو یا بے ضرورت لیکن اخیر کے تین شوط میں فاصلہ جائز ہے خواہ نماز سنتی سے کہ اس کا وقت ہوتا ہو یا کسی مومن کا کوئی کام کرنا یا خانہ کعبہ کے اندر جانا ایسا ہی پچھلے تینوں شوط کو ابے کاموں کے واسطے اور میں چھوڑ دینا جائز ہے لیکن واجب ہے کہ جہاں پر چھوڑا ہے وہاں کوئی نشان لگا دے تاکہ شوط میں کمی زیادتی نہ ہو (۷) حجر کو طواف کے اندر لے لیں اور حجر ایک چھوٹی سی دیوار ہے کعبہ کے پرنا لہ کی طرف (۸) طواف کے وقت کوئی جسز و بدن کا کعبہ کے پردے کے اندر داخل نہ ہو پس اگر طواف کرتے ہوئے کعبہ کی دیوار کو ہاتھ لگا دے گا تو طواف باطل ہو جائیگا (۹) طواف کے وقت دستور کے موافق چلے پس اگر ایک ٹانگ سے یا چاروں ہاتھ پاؤں سے اچھلتا ہوا طواف کرے گا تو صحیح نہ ہوگا (۱۰) یہ کہ پچھلے شوط کو اسی جگہ ختم کرے جہاں سے شروع کیا تھا زیادتی اور کمی نہ ہونے پاوے (۱۱) دو رکعت طواف کی مقام ابراہیم میں یا اس کے برابر میں پڑھے اور ان دونوں رکعت میں اختیار ہے آہستہ پڑھے یا پکار کر اور سنتی طواف میں دو رکعتوں کو تمام مسجد الحرام میں جس جگہ چاہے ادا کرے اور سنت ہے کہ پہلی رکعت میں الحمد کے بعد قل ہو اللہ احد اور دوسری میں قل یا ایہا الکافرون پڑھے وہ بارہ امر سنت کے طواف سے متعلق ہیں (۱) یہ ہے کہ جب مسجد الحرام میں داخل ہو کسی کام میں مشغول نہ ہو (۲) اور (۱۲) مقدمہ طواف کے جن کا بیان پہلے ہو چکا ہے بعد اسکے بے فاصلہ عمرہ کا طواف شروع کرے لیکن اگر نماز واجب کا وقت داخل ہو گیا ہو یا جماعت کے فوت ہونے کا ڈر ہو تو تاخیر کر سکتا ہے (۲) ہر شوط میں سنگ اسود کو بوسے اور اپنا چہرہ اس پر ملے (۳) ہر رکن کو خصوص رکن یمانی کو اور رکن عراقی کو بوسہ دے (۴) اپنی ردا کا ایک گوشہ دہنی بغل سے نکال کر بائیں مونڈھے پر ڈال لے اور دہنے مونڈھے کو برہنہ کر لے (۵) جو وقت طواف میں چھوٹے قدم رکھے گا تو ہر قدم پر ہزار نیکیاں لکھی جاویں گی (۶) شادرواں کے نزدیک طواف کرے اگرچہ قدم نما میں کم ہوں گے لیکن قریب سے اسکی تلافی ہو جائے گی (۷) طواف کی حالت میں نہ قدم بہت تیز رکھے نہ آہستہ بلکہ میانہ ہو (۸) طواف کے وقت یہ دعا پڑھے۔ اَللّٰهُمَّ اِنِّیْ اَسْأَلُکَ بِاسْمِکَ الَّذِیْ یُمِشِّیْ بِہِ عَلٰی اَظْلَکَ الْمَاءِ کَمَا یُمِشِّیْ بِہِ عَلٰی حُجَّۃِ دَاوُدَ عَلَیْہِ السَّلَامُ وَاسْأَلُکَ بِاسْمِکَ الَّذِیْ تَهْتَرُ بِہِ عَرْمَکَ وَاسْأَلُکَ بِاسْمِکَ الَّذِیْ یُھْتَرَلُ اَفْداکُمْ مَلَائِکَتُکَ الْمُقَرَّبِیْنَ وَاسْأَلُکَ بِاسْمِکَ الَّذِیْ دَعَاکَ

یہ موسیٰ من جانب الطور فاستجبت له والقیبت علیہ عجمۃ منک واسئلتک یاسئک الذی
عقرت بہ لعلی صلی اللہ علیہ والہ ما تقدّم من ذنبہ وما تأخر و اتممت علیہ نعمتک
بعد اسکے جو حاجت رکھتا ہو خدا سے طلب کرے (۹) اٹائے طواف میں جب دروازہ کعبہ کے پاس پہنچا
کرے تو درود پڑھے (۱۰) طواف کرتے ہوئے جس وقت پرنا لہ کی طرف حجر کے پاس پہنچے یہ دعا پڑھے
اللّٰهُمَّ ادْخِلْنِی الْجَنَّةَ بِرَحْمَتِکَ وَعَافِنِی مِنَ السَّقَمِ وَاَوْسِعْ عَلَیَّ مِنَ الرِّزْقِ الْحَلَالِ وَاَدْرَأْ عَنِّی شَرَّ
فَسَقَةِ الْجَنِّ وَالْاِنْسِ وَشَرَّ فَسَقَةِ الْعَرَبِ وَالْعَجَمِ (۱۱) ساتویں شوط میں جس وقت باب ستجار کے قریب
پہنچے جو آجکل بند ہے اور نشان اس کا معلوم ہوتا ہے اور کومنہ کر کے اس سے جا کر پلے اور یہ دعا پڑھے
اللّٰهُمَّ اَلْبِیَّتَ بَیْتُکَ وَالْعَبْدَ عَبْدُکَ وَهَذَا مَکَانُ الْعَاذِ بِکَ مِنَ النَّارِ اِسْقِیْ سَیِّئَیَّ الْاَیَّامِ کَا جَدَا
جد اقرار کرے حدیث میں آیا ہے کہ جو من اس دروازہ شریف پر اپنے گناہوں کا اقرار کرے حق تعالیٰ
اسکے گناہوں کو بخشد نیسا ہے (۱۲) گناہوں کے شمار کر نیے بعد یہ دعا پڑھے اللّٰهُمَّ مِنْ قَبْلِکَ الرُّوحُ
وَالْفَرْجُ وَالْعَافِیَةُ اللّٰهُمَّ اِنِّیْ عَلٰی ضَعِیْفٍ فَمَا عَفَوْنِیْ وَاعْفِرْ لِّیْ مَا اَظْلَمْتُ عَلَیْهِ مَیِّ وَحَقِّ عَلٰی خَلْقِکَ
اَسْتَغِیْثُ بِاِلٰهِکَ مِنَ النَّارِ اللّٰهُمَّ قِنِّیْ مَا رَزَقْتَنِیْ وَبَارِکْ لِّیْ فِیْمَا اَنْتَ بَیِّنٌ لِّیْ اور دو رکعت نماز طواف سے
فارغ ہو کر سنت ہے کہ سنگ اسود کے پاس آوے اور اس کو بوسہ دے اور چاہے زمزم کے پاس
آکر ایک دو ڈول پانی پھینک کر کچھ پیوے باقی اپنے اوپر گرا دے اور گراتے وقت یہ دعا پڑھے اللّٰهُمَّ
اجْعَلْ لِّیْ عَلٰی نَافِعًا وَرِزْقًا وَاسْعًا وَشِفَاءً مِّنْ کُلِّ دَاءٍ وَسَقِّہْ بَعْدَکَ صفا اور مروہ کی سعی کو جاوے
تیسرا مقصد صفا اور مروہ کی سعی کے بیان میں اور اس کے مقدمات اور شرائط کے ذکر میں معلوم کرو کہ
سعی کے اٹھارہ امر متعلق ہیں۔ دس واجب آٹھ سنت پس وہ دس جو واجب ہیں ان میں پہلا امر سعی کا
قصد ہے اس طریق سے کہ میں درمیان صفا و مروہ کے سات شوط سعی کرتا ہوں عمرہ تمتع کے لئے واجب
قرینا الی الشہ (۲) نیت کے وقت اپنی ایڑی صفا کے پہلے زمین سے ملائی ہوئی ہو (۳) نیت عین مروہ
کی طرف جانے کے وقت ہو (۴) آخر تک اسی نیت پر قائم رہنا کوئی قصد مخالف نہ کرے (۵) معمولی
راہ آئے جائے راہ مسجد الحرام وغیرہ سے نبجائے (۶) سات شوط سے کم اور زیادہ سعی نہ ہو (۷) ہر شوط
ایک کے بعد ایک بلا فاصلہ واقع ہو اور بعض مجتہدین کے نزدیک سوالات شرط نہیں (۸) صفا اور مروہ
کے حج میں کوئی جزو چھوٹ نبجائے پس جب صفا سے مروہ پر پہنچے تو اپنی انگلیوں کو زمین اول سے
ملا دے اور جب مروہ سے صفا کو چلے تو زمین اول سے ایڑی ملا کر چین شروع کرے اور وہاں
پہنچ کر صفا کے زمین سے انگلیاں ملا دے اسی طرح اس قاعدے کو ساتوں شوط میں لحاظ رکھے۔
(۹) جس روز طواف کرے اسی روز سعی سے بھی فارغ ہوا گئے دن پر نہ رکھے اور بعضی مجتہد تاخیر کو
جائز جانتے ہیں (۱۰) طواف کے بعد سعی واقع ہو اگر پہلے عمل میں لائے گا تو باطل ہے اور وہ آٹھ امر

والتعمیم

مستطاب

جو سعی میں سنت ہیں (۱) یہ ہے کہ جب مسجد الحرام سے سعی کیواسطے چلے تو باب النفا سے نکلے اور وہ سبکل
 مسجد الحرام میں داخل ہو گیا ہے لیکن دو سنتوں علامت کیواسطے بنا رکھے ہیں پس ان ساتوں کے پیچ سے نکلے
 (۲) با وضو اور با غسل ہو (۳) بدن اور لباس پاک ہو (۴) مسجد الحرام سے نکل کر صفا پر جاوے تو کعبہ کو منہ کر کے
 کھڑا ہو اس رکن کی جانب جہیں سنگ اسود ہے اور سات دفعہ اللہ اکبر کہے اور سات مرتبہ لا الہ الا اللہ اور
 تین مرتبہ لا الہ الا اللہ وحده لا شریک لہ لک الحمد ولہ المملک ولہ الحمد یومئذ وھو لا یموت بید الخیر وھو علی
 کل شیء قدیور بعد اسکے درود شریف پڑھے اور تین مرتبہ کہے اللہ اکبر الحمد للہ علی ما هدانا واحمد للہ علی ما ابدانا
 الحمد للہ احمی القیوم واحمد للہ الذی ادرتین مرتبہ استھد ان لا الہ الا اللہ واشھد ان لا الہ الا اللہ و
 استھد ان محمد عبدا ورسولا لا نعبد الا ایاہ فھل یصلین لہ الذین ولو کثرہ المشرکون اور تین مرتبہ اللھم
 اسئلك العفو والعافۃ والیقین فی الدنیا والاخرۃ اور تین مرتبہ اللھم اتنا فی الدنیا حسنة و فی الاخرۃ حسنة
 وقنا عذاب النار بعد اسکے سو مرتبہ اللہ اکبر اور سو دفعہ لا الہ الا اللہ اور سو دفعہ الحمد للہ اور سو مرتبہ سبحان اللہ
 بعد اسکے کہے لا الہ الا اللہ وحده لا تجز و عد لا نصیر عبد لا وعلب الاحزاب وحده فک الحمد ولہ الحمد
 وحده اللھم بارک فی موتی و فیما بعد موتی اللھم ائنی اعوذ بک من ظمۃ القبر وحشۃ اللھم اظلمنی فی
 ظل عرشک یوم لا ینال الا ظلمک واستودع اللہ الرحمن الرحیم الذی لا یضیع ودائعہ و ینبئ
 و لقی فی و اھل اللھم استعینی علی کتابک و سنۃ نبیک و و فی علی ملتہ و اعدنی من
 مخرجات القبر اللھم اغفر لی کل ذنب اذنبتہ قط فان عدت بعد علی بالغفرۃ انک
 انت عینی عن عذابی فیما من انا محتاج الی رحمۃ اللھم افعل بی ما انت اھلہ ولا
 تفعل بی ما انا اھلہ فانک ان تفعل بی ما انا اھلہ تعد بی ولن تطلمنی اصبت انتفی
 عذابک ولا اخاف جورک فیما من هو عدل لا یجوز ارحمئی اور اگر ان کل دعاؤں کے
 پڑھنے کی مہلت نہ ملے تو جو بن پڑے وہ پڑھے اور جب فارغ ہو جائے تو صفا کے نیچے اترے اور
 سعی کو شروع کرے اور واضح ہو کہ صفا پر چڑھنا اور دعا پڑھنا مردوں کو سنت ہے عورتوں کیلئے سنت
 نہیں (۵) سنت ہے کہ پہلے شوط کے آخر میں جب مردہ پر پہنچے اور پڑھے تو رو کعبہ ہو کر وہی دعا جو صفا
 پر پڑھی وہاں بھی پڑھے (۶) پیدل سعی کرے۔ لیکن اگر یہ خیال ہو کہ توجہ قلب سے مکان کے سبب
 دعائیں مشغول نہ ہو سکوں گا تو سوار ہو نامضانقہ نہیں (۷) ہر ایک شوط کے اول و آخر میں وہی چال چلے مگر
 بینا راور کو نیچے عطار کے بیچ میں پیدل ہو خواہ سوار چھٹ کر چلے لیکن عورتوں کو دوڑنا سنت نہیں (۸)
 اشار سعی میں یہ دعا پڑھیں۔ اللھم اغفر لی واجھر لی واجھر لی واجھر لی انت الاعز الی الکریم یا ذالین
 والفضل والکریم والنعیم والنجو اغفر لی ذنوبی فانہ لا یعفر الذنوب الا انت چوتھا مقصد تفسیر کے احکام
 میں اور حج کے احرام میں واضح ہو کہ سعی سے فارغ ہو کر تفسیر کرے یعنی کسی قدر ناخن ترشوائے ہاتھ کے

تفسیر و احرام

خواہ پاؤں کے یا کچھ بال بنوائے اگرچہ بالوں کی نوکیں تر شوالے خواہ مقرر سے خواہ نور سے لیکن تمام سر منڈوانا جائز نہیں ہاں کسی قدر منڈوا سکتا ہے اور قصد کرے کہ تقصیر کرتا ہوں عمرہ تمتع میں اسلئے کہ واجب ہے رمضان میں خدا کے واسطے اور لایہ ہے کہ یہ نیت تقصیر سے مفارن ہو بعد تقصیر کے کل چیزیں جو احرام میں حرام ہوئی تھیں سب حلال ہو جاتی ہیں تقصیر عمرہ کا اخیر فعل ہے اور سنت ہے کہ تقصیر مروہ پر واقع ہو اور مکر وہ ہے کہ سعی کے بعد تقصیر سے پہلے طواف کرے اور واجب ہے کہ تقصیر کے بعد احرام حج میں مضرو ہو احرام حج کے مسائل احرام عمرہ کے موافق ہیں فرق یہ ہے کہ میقات اس احرام کی شہر مکہ ہے اور قصد کرے کہ احرام حج تمتع کا بجالاتا ہوں اسلئے کہ واجب ہے بظرف خوشنودی خدا قصد کرے اور ساتھ ہی لیکے کہ تین احرام میں احرام میں ہونے میں (۱) یہ کہ ذی الحجہ کی آٹھویں کو احرام باندھے (۲) یہ کہ مسجد الحرام میں ہو اور پر نالہ کے نیچے ہو تو اور افضل ہے (۳) پیادہ محل احرام میں اور سوار اپنی سواری کے اونٹ کے اٹھنے کے وقت لیکے کو بلند آواز سے کہے اور واجب ہے کہ احرام باندھ کر عرفات میں جائے اور ظہر سے شام تک ہاں ٹھہرے شام کے بعد شراہم کو جائے اور طلوع آفتاب تک وہاں قیام کرے وہاں سے منی میں جائے اور عید کے دن اس ستون پر جبکہ حجرہ عقبہ کہتے ہیں سات کنکریاں مارے بعد اسکے قربانی کرے اسکے بعد سر منڈوائے پھر مکہ میں ہلٹ کر طواف زیارت اور سعی اور طواف نسا بجالائے پھر منی میں جا کر ایام تشریق کی راتوں کو وہاں توقف کرے اور تینوں حجروں کو سنگریزہ مارے اور یہ عمل چار فصل میں تفصیل بیان ہوتے ہیں پہلی فصل وقوف عرفات کے بیان میں واضح ہو کہ وقوف عرفات سے مراد یہ ہے کہ اس مقام شریف میں ظہر سے لیکر شام تک کھڑا رہے خواہ تکیہ لگا کر بیٹھے خواہ اپنے سہارے سے پیادہ رہے خواہ سوار اور عرفات میں داخل ہونے سے پہلے سات کام سنت ہیں (۱) یہ کہ مکہ سے عرفات کو آٹھویں کو جائے جسکا نام یوم الترویہ ہے اس سے پہلے یا چھ نہ جائے لیکن اگر بیمار ہو یا بہت ابوہ ہو تو روز ترویہ سے ایک دن پہلے یا دو دن پہلے حد تین دن قبل جا سکتا ہے (۲) جب عرفات کو متوجہ ہو تو یہ دعا پڑھے۔ **اللّٰهُمَّ لِيْكَ صَمَاتٌ وَّ اِيَّاكَ اَعْمَدَاتٌ وَ جِهَتَكَ اَرْدَتٌ وَّ اَسْأَلُكَ اَنْ تَبَارِكْ لِيْ فِي رَحْلِيْ وَاَنْ تَقْضِيَ لِيْ حَاجَتِيْ وَاَنْ تَجْعَلَ لِيْ مِنْ بَرِّ الْيَوْمِ مَنْ هُوَ اَفْضَلُ مِنِّيْ** (۳) جب اثنا راہ میں منی میں گزرے تو یہ دعا پڑھے **اللّٰهُمَّ هَذِهِ مِنِّيْ وَ هِيَ مِنِّيْ مَنْنْتَ بِهِ عَلَيْنَا مِنَ النَّاسِ اَنْ نَسْأَلَكَ اَنْ تَمُنَّ عَلَيَّ بِمَا مَنَنْتَ بِهِ عَلَيَّ اَيُّهَا كَرِيْمٌ اَنَا عَبْدُكَ وَ فِي قَبَضَتِكَ** (۴) ظہرین اور مغربین کو منی میں ادا کرے۔ (۵) عرفہ کی رات کو کہ بقر عید کی نوں شب ہے منی میں طلوع فجر تک ٹھہرے (۶) فجر کی نماز بھی منی میں پڑھے اور افضل یہ ہے کہ طلوع آفتاب تک منی میں توقف کرے اسکے بعد عرفات کو متوجہ ہو (۷) عرفات کے بعد اس جگہ میں جبکہ عمرہ کہتے ہیں اپنا خیمہ لگائے اور جبکہ اول ظہر کے وقت عرفات میں ٹھہرنے کی نیت کرے اس مضمون سے کہ عرفات میں اس وقت سے شام تک حج اسلام کا توقف کرتا ہوں اسلئے کہ واجب ہے رضائے خدا کے لئے

بکرم

بکرم

[illegible]

تجربہ

عرفات سے مشعر الحرام کو چلے اور جب چلے گا قصد ہو تو دعا پڑھے۔ اَللّٰهُمَّ لَا تَجْعَلْهُ اٰخِرَ الْعَهْدِ مِنْ هٰذَا الْمَوْقِفِ وَارْزُقْنِيْ اٰبَدًا مَا اَبْقَيْتَنِيْ وَقَبِّلْنِيْ الْيَوْمَ مَقْلَبًا مَّحِيًّا مُسْتَجَابًا لِّیْ مَرْحُوْمًا مَغْفُوْرًا بِأَفْضَلِ مَا يَنْقَلِبُ بِهِ الْيَوْمَ اَحَدٌ مِنْ وَفْدِكَ عَلَیْكَ وَحُجَّاجِ بَيْتِكَ الْحَرَامِ وَاجْعَلْنِیْ الْيَوْمَ مِنْ اَكْرَمِ وَفْدِكَ وَاعْطِنِیْ اَفْضَلَ مَا اَعْطَيْتَ حَدًا مِنْهُمْ مِنَ الْخَيْرِ وَالْبِرَّةِ وَالرَّحْمَةِ وَالرِّضْوَانِ وَالْمَغْفَرَةِ وَبَارِكْ لِّیْ فِیْمَا ارْجِعُ اِلَیْهِمْ مِنْ اَهْلِ اَوْقَالٍ اَوْ قِلَلٍ اَوْ كَثَرٍ وَبَارِكْ لَّهُمْ فِیْ اَوْرُنَا سَبَّحَہُ کہ آہستہ آہستہ چلے اور کمال خضوع اور شوق کے ساتھ چلے اور اٹھائے راہ میں استغفار میں اور آتش دوزخ سے نجات چاہنے میں مشغول ہو اور جب مشعر میں پہنچے تو واجب ہے کہ اس طرح پر قصد کرے کہ اس وقت سے طلوع آفتاب تک مشعر الحرام میں توقف کرتا ہوں کہ حج تمتع کا فعل واجب ہے تقرب بخدا اور سنت ہے کہ نوکام عمل میں لاوے (۱) اسباب اتاریے پہلے مغرب عثمانی نماز ایک اذان و اقامت سے ادا کرے (۲) نافلہ مغرب کو عشا کے بعد ادا کرے (۳) اس رات کہ عید کی رات ہے تمام رات بیداری کرے (۴) صبح تک ذکر اور دعا اور تلاوت قرآن میں مشغول رہے اور اس دعا کو پڑھے۔ اَللّٰهُمَّ هٰذَا جَمْعُكَ اِلَیَّ اَسْأَلُكَ اَنْ تَجْمَعَ لِّیْ فِیْہَا جَوَامِعَ الْخَيْرِ اَللّٰهُمَّ لَا تُؤَسِّسْنِیْ مِنَ الْخَيْرِ اِلَّا اَنْیَ سَأَلْتُكَ اَنْ تَجْمَعَ لِّیْ فِیْ قَلْبِیْ ثُمَّ اَطْلُبْ بِاَمْرِ اِلَیْكَ اَنْ تُعَرِّفْنِیْ مَا عَرَفْتَ اَوْلَیَاکَ فِیْ مَنْزِلِیْ هٰذَا اَوْ اَنْ تُقَبِّلْنِیْ جَوَامِعَ الشَّيْءِ (۵) شروع رات میں غسل کرے اس نیت سے کہ مشعر میں رہنے کے لئے خدا کی خوشی کو سنتی غسل کرتا ہوں (۶) طلوع آفتاب تک با وضو اور با غسل رہے (۷) اگر پہلی مرتبہ حج کو گیا ہے تو اس پہاڑ کے اوپر جو مشعر حرام میں ہے چڑھے اور ذکر خدا بجا لائے (۸) ستر کنکریاں جمروں کے مارنے کیلئے مشعر سے اٹھائے (۹) واجب ہے کہ اس شب صبح تک مشعر میں رہے جب صبح نمودار ہو تو ادائی یہ ہے کہ جدا گانہ نیت کرے کہ مشعر میں حج تمتع کا وقوف اس وقت سے طلوع آفتاب تک بجا لاتا ہوں واجب قربت الی اللہ اور سنت ہے کہ حمد خدا اور درود میں مشغول رہے اور یہ دعا پڑھے۔ اَللّٰهُمَّ رَبَّ الْمَشْعَرِ الْحَرَامِ وَكَرْبَتِیْ مِنَ النَّارِ وَارْزُقْنِیْ مِنْ رِزْقِكَ الْحَلَالِ وَادْعُ عَنِّیْ شَرَّ مُسْقَاطِ الْحَقِّ وَالْاَلْسِ اَللّٰهُمَّ اَنْتَ خَيْرُ مُطَهِّرٍ اِلَیَّ وَخَيْرُ مَذْحُوٍّ وَخَيْرُ مُسْتَوَلٍّ وَلَیْسَ لِّیْ جَلِیْزَةٌ فَاجْعَلْ جَلِیْزَتِیْ مِیْ مَرِیْطِیْ هٰذَا اَنْ تُقَبِّلَنیْ عَثْرَتِیْ وَتَقَبِّلَ مَعْدِنِیْ وَانْ تَجَاوِزَ عَنِّیْ خَطِیْئَتِیْ ثُمَّ اجْعَلْ لِّتَقْوٰی مِنْ اَللّٰہِ تَبَارَکَ وَتَعَالٰی ہ جب آفتاب نکلے تو منیٰ کو جاوے اور عورات کو اور ضرورت والوں کو صبح سے پہلے بھی جانا جائز ہے۔ تیسری منیٰ کی طرف جانے میں جب مشعر الحرام سے منیٰ کی جانب متوجہ ہو اور اس میں اس صحرائے پہنچے جس کو وادی محشر کہتے ہیں تو سنت ہے کہ سو قدم تیز چلے اور یہ دعا پڑھے۔ اَللّٰهُمَّ سَخِّرْ لِّیْ وَاقِبَیْ وَاقِبَیْ وَاجِبْ دَعْوَتِیْ وَاجْعَلْنِیْ فِیْ مَنْ رَزَقْتَ بَعْدَیْ ہ اور جب منیٰ میں پہنچے تو واجب ہے کہ منیٰ کے تین فصول کو ترتیب وار عید کے دن بجا لاوے۔ پہلا منیٰ کی کارمی حجرہ عقیقی کی ہے یعنی جس سنگوں کو حجرہ عقبہ کہتے ہیں اسکو سات کنکریاں مارے۔ دینی میں آٹھ کام واجب ہیں اور بارہ کام سنت

وجبات رومی جمرہ

ہیں۔ پہلا امر واجب نیت کرنا اس مضمون سے کہ اس ستون پر سات کنکریاں حج اسلام کی واجب قربتہ الی اللہ راتا ہوں (۲) نیت رومی سے مقارن ہو (۳) آخر تک نیت بدستور باقی رہے (۴) ساتوں کنکریوں کو علیحدہ علیحدہ پھینکے پس اگر ساتوں کنکریوں کو ایک دفعہ پھینک دے تو ایک شمار میں آوے گی (۵) ہر ایک کنکری ستون پر لگے (۶) ساتوں کنکریاں حرم کی زمین سے اٹھائی ہوئی ہوں (۷) ساتوں کنکریاں کو رومی ہوں ماری ہوئی نہ ہوں (۸) رومی طلوع کے بعد عید کے دن واقع ہوں اور پہلا سنتی کام یہ ہے کہ رومی کے وقت با وضو ہو (۹) پیدل ہو سوار نہ ہو (۱۰) جب کنکریوں کو مارنے کیلئے ہاتھ میں لے اور ستون پر مارنے کا ارادہ کرے تو یہ دعا پڑھے **اللّٰهُمَّ هُوَ لَا حَاصِبَ لِي وَارْقِعْهُنَّ فِي عَمَلِي طَرَم** ہر کنکری مارنے کے وقت **اللّٰهُمَّ اَكْبِرْهُ** اور یہ دعا پڑھے **اللّٰهُمَّ ادْجِرْ عَنِّي الشَّيْطَانَ** **اللّٰهُمَّ لَصِدِّيقًا لِّكَ** **وَعَلَى سُنَّتِ نَبِيِّكَ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ** **اللّٰهُمَّ اجْعَلْهُ سَجْدَةً مَّوَدَّةٍ مَّقْبُولَةٍ وَسَعْيًا مَشْكُورًا وَذَنْبًا مَغْفُورًا** (۵) جمرہ عقبیٰ کے رومی کے وقت جمرہ کو منہ اور کعبہ کو پشت ہو (۶) رومی کے وقت جمرہ سے دس ہاتھ حد پندرہ ہاتھ کا فاصلہ ہو (۷) ہر سنگریزے کو انگوٹے کی پور پر رکھ کر شہادت کی انگلی کے ناخن سے پھینکے (۸) سنگریزے چنے ہوئے ہوں نہ یہ کہ چم کو توڑ کر اس سے رومی کرے (۹) سنگریزے مشر الحرام سے چنے ہوں (۱۰) کنکریوں کو دو سو لیوے (۱۱) ہر ایک سنگریزہ ہر ایک پورے کے برابر ہو (۱۲) ہر ایک کنکری جدا جدا رنگ کی ہو۔ **ووسر افعل** افعال ثلاثہ مناسک منی سے جن کا عید کے دن عمل میں لانا واجب ہے قربانی کرنا ہے اور اس میں دس امر واجب ہیں اور چھ امر سنت ہیں پہلا واجب کام یہ ہے کہ قربانی میں بھیڑ ہو یا بکری یا گائے یا شتر اگر ان کے سوا گھوڑے وغیرہ کو ذبح کرے تو درست نہیں ہے (۲) بھیڑ سات سو مہینے سے کم نہ ہو اور بکری یا گائے ہو تو سال بھر سے کم نہ ہو بلکہ دو سراسال لگ گیا ہو اور اونٹ ہو تو پانچ برس پورے کر کے چھٹے میں داخل ہو گیا ہو (۳) بیمار نہ ہو اور بہرا اور لنگڑا اور دبلا اور خسی اور کنکٹا اور سینگ ٹوٹا نہ ہو (۴) ایک آدمی کی طرف سے ایک جانور ہو پس اگر دو شخص بلکہ قربانی کریں تو کافی نہیں (۵) قربانی کرنے کے وقت نیت کرے کہ اس قربانی کو حج تمتع حج اسلام میں ذبح کرتا ہوں واجب جان کر رضائے خدا کو (۶) نیت عین ذبح کے وقت ہو اور اگر قربانی کا جانور اونٹ ہو تو نحر کے وقت نیت کرے اور نحر سے مراد یہ ہے کہ چھری یا نیزہ اونٹ کی دھک کی میں گھونپ دیں (۷) آخر ذبح یا نحر تک نیت نبی رہے (۸) خود ذبح کرے یا کسی شخص کو نائب کرے اور نائب یہ نیت کرے کہ اس قربانی کو فلا نے کی طرف سے حج اسلام تمتع میں چونکہ واجب ہے خوشنودی خدا کے لئے ذبح کرتا ہوں اگر دونوں نیت کریں تو اولیٰ ہے (۹) عین عید کے دن قربانی کرے اور اگر بن نہ پڑے تو تو تمام ماہ ذی الحجہ میں جائز ہے (۱۰) کچھ آپ کھائے کچھ خیرات کرے ایک حصہ دوستوں میں تقسیم کرے اور چھ امر سنت کہ قربانی سے متعلق ہیں ان میں (۱) امر یہ ہے کہ قربانی بھیڑ بکری ہو تو نر ہو اور اونٹ

احکام قربانی حج

نیت قربانی

عملے قربانی

احکام حاکمات

باقی افعال حج و عمرہ

یا گئے ہو تو ماہ ہجری (۲) خوب فریہ ہو (۳) عرفات میں اس کے ساتھ موجود ہو (۴) قربانی کے وقت اونٹ کرا بایاں پاؤں دوہرا کر کے باندھ دے (۵) نائب کے ہاتھ پر ذبح کے وقت اپنا ہاتھ رکھ دے (۶) قربانی کے وقت یہ دعا پڑھے وَجَّهْتُ وَجْهِيَ لِلَّذِي فَطَرَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ حَنِيفًا مُسْلِمًا وَمَا أَنَا مِنَ الْمُشْرِكِينَ إِنَّ صَلَاتِي وَنُسُكِي وَمَحْيَايَ وَمَمَاتِي لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ لَا شَرِيكَ لَهُ وَبِذَلِكَ أُمِرْتُ وَأَنَا مِنَ الْمُسْلِمِينَ اللَّهُمَّ بِمَنِّكَ وَلَكَ أَسْأَلُ اللَّهَ وَاللَّهَّ الْكَبِيرَ پس فوراً ہی اس دعا کے پڑھتے ہی ذبح کرنے لگے اَللّٰهُمَّ تَقَبَّلْ مِنِّي مَا كَبَّرَ تَبْسِيراً **افعل** افعال منی سے جو عید کے دن میں کئے جاتے ہیں یہ ہر کہ قربانی کے بعد کچھ بال مندوائے لیکن عورتوں کو سر مندوانا جائز نہیں اور سر مندوانے میں ہمیں امر واجب ہیں اور سات سنت (۱) واجب یہ ہے کہ نیت کرے کہ حج تمتع حج اسلام میں واجب جانکر خوشنودی خدا کو اپنی بال اتروانا ہوں (۲) بال اتروانا نیت کے ساتھ شروع ہو (۳) نیت کا بنا رہنا اور ساتوں سنت سے پہلا امر یہ ہے کہ بال اتروانے کے وقت روبرو قبلہ ہو (۲) یہ دعا پڑھے بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ اللَّهُمَّ آعْطِنِي بِحُلِيِّ شَعْرَةِ تَوْرٍ أَوْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ (۳) دہنی جانب سے سر مندوانا شروع کرے (۴) کل سر مندوائے (۵) اگر سر پر بال نہ ہوں تو خالی استرا پھر والے (۶) بالوں کو منی میں دفن کرے (۷) سر مندوانے کے بعد ناخن او لیں بھی ہوائے ان تینوں کاموں سے فارغ ہو کر حننی چیزیں احرام میں حرام ہوئی گھنٹیں عورت اور خوشبو کے سوا سب حلال ہو جائیں گی۔ **چوتھی فصل** باقی افعال حج میں جب منی کے افعال بجالائے تو واجب ہے کہ مکہ کو پیٹے اور پانچ کام بجالائے (۱) طواف حج (۲) دو رکعت نماز طواف (۳) صفا و مروہ کی سعی (۴) طواف نسا (۵) نماز طواف جب پہلے تین کام کر چکے گا تو خوشبو حلال ہو جائیگی لیکن عورت اس وقت حلال ہوتی ہے کہ جب طواف نسا اور نماز طواف کو بجالائے اور واجب ہے کہ یہ پانچوں کام جس طرح بیان ہوئے ہیں ترتیب وار عمل میں لائے اور حننی باتیں طواف عمرہ اور اس کی سعی میں مذکور ہوئیں اس طواف اور سعی میں بھی وہی کام واجب اور سنت ہیں فرق لفظ نیت کا ہے پس طواف حج میں نیت کرے کہ طواف حج اسلام حج تمتع کا بجالاتا ہوں کہ واجب ہے قربتا الی اللہ اور طواف نسا میں اس طرح نیت کرے کہ طواف نسا حج اسلام حج تمتع کا بجالاتا ہوں کہ واجب ہے قربتا الی اللہ اسی طرح ان دونوں طوافوں کی نمازوں کی نیت اور سعی، صفا و مروہ کی نیت سمجھنا چاہئے اور جب ان پانچوں کاموں سے فارغ ہو جائے تو واجب ہے کہ پھر منی کو پیٹے اور چار کام کرے (۱) ایام تشریق یعنی گیارہویں اور بارہویں اور تیرہویں ذی الحجہ کی تین راتوں کو منی میں رہے اور جس شخص نے عمرہ اور حج کے احرام میں شکار اور جماع نہ کیا ہوا سکوا جائز ہے کہ تیسری رات کو منی میں نہ رہے بلکہ بارہویں کی ظہر کے بعد منی سے باہر جاسکتا ہے اگر تیرہویں کی شام منی میں ہو گئی تو وہ رات منی میں بسر کرنی واجب ہے باہر جانا جائز نہیں اور ان تینوں راتوں کو صبح تک منی میں رہنا لازم نہیں بلکہ وہی رات تک ٹھہرنا ضروری ہے بعد اسکے اختیار ہی ہے

یا جاوے اور ہو سکتا ہے کہ منی کے عوض بقیہ شب کو مکہ معظمہ میں بسر کرے بشرطیکہ صبح تک عبادت میں مشغول رہے
 (۲) فعل حجرہ اولیٰ کی رمی کرنا یعنی ہر روز تینوں دن سات کنکریاں پھینکے (۳) اسی طریق سے تینوں دن حجرہ وسطیٰ
 کی رمی کرنا (۴) اسی قاعدے سے حجرہ عقبہ پر کنکریاں مارنا اور اس ترتیب کو رعایت رکھنا واجب ہو اور رمی کا وقت طلوع
 سے غروب تک ہے اور اگر عذر ہو تو رات کو بھی رمی کر سکتا ہے باقی آداب سنتی اس رمی کے سب وہی ہیں کہ چوبیس
 اس سے ذکر ہوئے اور کچھ فرق نہیں الا دو بات میں اول یہ کہ حجرہ اولیٰ اور حجرہ وسطیٰ کو رمی کے وقت دہنے ہاتھ پر لے
 (۲) رمی کے بعد دونوں حجروں کے پاس تھوڑی دیر کھڑا ہوا درجہ و صلوات و دعا میں مشغول رہے اور حجرہ عقبہ کے
 رمی کے بعد کھڑا ہونا سنت نہیں واضح ہو کہ یہ رمی حج کا آخری فعل ہے اسکے بعد جائز ہے کہ آدمی منی سے اپنے
 وطن کو روانہ ہو اور مکہ میں نہ گئے لیکن خانہ کعبہ کے واسطے پلٹنا سنت ہے پس جب مکہ کو پلٹے تو سنت ہے
 کہ مسجد حنیف میں چھ رکعت نماز پڑھ لائے دو رکعت کی نیت سے اسکے بعد مکہ کو متوجہ ہو اور آداب اہل مکہ و داخلی
 مسجد الحرام کیا غسل اور کیا غیر اسکے اسی طریق سے ہیں جیسے کہ قبل اس سے ذکر ہوا اور واضح رہے کہ خانہ کعبہ میں
 داخل ہونا سنت ہے واجب نہیں اور اسکے آداب تو ہیں (۱) غسل کرنا (۲) زنجیر دروازہ کو داخل کیوقت پکڑنا (۳) کمال
 خضوع و خشوع سے داخل ہونا (۴) داخل ہو کر کہے اللہم اِنَّکَ قُلْتَ وَمَنْ دَخَلَهُ کَانَ اِمْنًا فَاعْتَمِدْ مِنْ عَذَابِکَ
 عَذَابِ النَّارِ (۵) اس سرخ پتھر پر جو خانہ کعبہ کے دونوں ستونوں کے درمیان بچھا ہے دو رکعت نماز ادا کر
 پہلی رکعت میں الحمد کے بعد سورہ تم سجده پڑھے اور دوسری رکعت میں چون آیتیں بقدر رحم کے کسی جگہ سے الحمد کے
 بعد پڑھے (۶) خانہ کعبہ کے چاروں کونوں میں دو دو رکعت نماز پڑھے اور اسکے بعد یہ دعا پڑھے۔ اللہم مَنْ
 هَمَّ وَتَجَاءَ وَاعْتَدَّ وَاسْتَعَدَّ لَوْ قَادَ إِلَى مَخْلُوقٍ رَجَاءَ رَفِیْہُ وَجَوَّازَہُ وَنَوَافِیْہُ وَفَوَاضِلَہُ فَلِیْکَ کَانَ یَسْتَعِیْذُ
 قَیْمَتِیْ وَتَعِیْبَتِیْ وَاسْتَعْدَّ دِیْ رَجَاءَ رَفِیْہُ وَنَوَافِیْہُ وَجَوَّازَہُ فَلِیْکَ فَلَاحْتِیْبِ الْیَوْمَ رَجَائِیْ یَا مَنْ لَا یُخِیْبُ سَائِلَہُ لَا
 یَنْقُصُ نَائِلَہُ فَاِنَّیْ اَتَمَّ اِلَیْکَ الْیَوْمَ بَعْلِ صَالِحٍ قَدْ مَتَّہُ وَلَا شَفَاعَۃَ مَخْلُوقٍ رَجَوْتِ وَلَکِنِّ اَتِیْتُکَ مُقَرَّرًا اِلَیْکَ تَوْبِ
 وَالْاِسْأَۃِ عَلٰی نَفْسِیْ فَاِنَّہُ لَا تُجِبُّنِیْ وَلَا تُعَذِّبُنِیْ فَاسْأَلُکَ یَا مَنْ هُوَ کَذَلِکَ اَنْ تُصَلِّیَ عَلٰی مُحَمَّدٍ وَآلِ مُحَمَّدٍ وَاَنْ
 تُحَاطِبُنِیْ مُسْتَلِیْ وَتَقْبِلُنِیْ عَذْرَتِیْ لَا تَقْبِلُنِیْ بِرَغِیْبِیْ وَلَا تَرُدَّنِیْ فَرْدًا وَلَا تُجِوِّہَا وَلَا حَاطِبًا یَا عَظِیْمُ یَا عَظِیْمُ
 یَا عَظِیْمُ اَرْجُوکَ الْعَظِیْمُ اَسْأَلُکَ یَا عَظِیْمُ اَنْ تُخَفِّرَ لِیْ لَدُنَّکَ الْعَظِیْمُ لَا اِلَہَ اِلَّا اَنْتَ رَا کعبہ کے اندر سجده
 کرے اور یہ دعا پڑھے اللہم لَا یُرِدُّ غَضَبُکَ اِلَّا حِلْمُکَ وَلَا یُجِیْ مِنْکَ اِلَّا النُّصْرَۃُ اِلَیْکَ فَهَبْ لِیْ یَا اَلٰہِی
 مِنْ کَدُّکَ فَرَجًا یَا قُدْرَۃَ الَّتِیْ هَمَّ یُجِیْ اَمْوَاتِ الْعِبَادِ وَہَمَّ اَنْتَشِرَ مِیْمَتِ الْبِلَادِ وَلَا تُهْلِکْنِیْ یَا اَلٰہِی
 غَمًّا حَتّٰی تَسْتَجِیْبَ لِیْ وَتَعْرِفَنِیْ اِلَّا جَابَہُ فِیْ دُعَائِیْ اللہم اَسْأَلُکَ الْعَاقِبَۃَ الِیْ مُتَقِیْ اَجَلِیْ وَلَا تُسَمِّتْ
 بِیْ عَذُوِّیْ وَلَا تُکَلِّمْنِیْ مِنْ عُنْفِیْ مَنْ ذَا الَّذِیْ یُرْفَعُنِیْ اَنْ وَضَعْتَنِیْ وَمَنْ ذَا الَّذِیْ یَصْعُقُنِیْ اَنْ رَفَعْتَنِیْ
 وَاَنْ اَھْکُتْنِیْ مَنْ ذَا الَّذِیْ یَعْرِضُ لَکَ فِیْ عَذَابِکَ اَوْ یَسْأَلُکَ عَنْ اَمْرِکَ وَقَدْ عَلِمْتَ یَا اَلٰہِی اَنْ لَیْسَ فِیْ
 حُکْمِکَ ظُلْمٌ وَلَا فِیْ نِقْمَتِکَ عَجَلٌ وَاِنَّمَا یَجْعَلُ مَنْ یَخَافُ الْقَوْتَ وَاَمَّا یُعَاجِرُ اِلَیْ الطُّلْمِ الضَّعِیْفِ

سُنَنَاتِ اَهْلِ خَانِکَہِ

وَقَدْ تَعَالَيْتَ يَا إِلَهِي عَنْ ذَلِكَ عَلَوْا كَثِيرًا فَلَا تَجْعَلْنِي لِلْبَلَاءِ عَرَضًا وَلَا لِنِقْمَتِكَ نَصْبًا وَمُهْلَنِي وَ
أَقْبِلْنِي عُنْتِي وَلَا تَتَّبِعْنِي بِلَاءً عَلَى أَثَرِ بِلَاءٍ فَقَدْ تَرَى ضَعْفِي وَقِلَّةَ حِيلَتِي وَلَضَعْفِي إِلَيْكَ وَوَحْشَتِي مِنْ
النَّاسِ وَأَسْأَلُكَ وَأَعُوذُ بِكَ الْيَوْمَ فَأَعِدْنِي وَأَسْتَصِرُّكَ فَأَنْصُرْنِي وَأَتَوَكَّلُ عَلَيْكَ فَالْكَفَى وَأَوْفَى بِكَ
فَأَمْنِي وَأَسْتَهْدِيكَ فَاهْدِنِي وَأَسْتَرْجِعْكَ فَأَرْجِعْنِي وَأَسْتَغْفِرُكَ فَأَعْلَمْ مَا عَفَرْتَنِي وَأَسْتَزِرُّكَ مِنْ
فَضْلِكَ الْوَاسِعِ فَأَرْزُقْنِي وَلَا تَحُولْ وَلَا تَوَلَّ إِلَّا يَا اللَّهُ الْعَلِيِّ الْعَظِيمِ (۸) خانہ کعبہ کے اندر سے نکلنے وقت
زنجیر کو پکڑ کر کہے اللہ اکبر اللہ اکبر اللہ اکبر لا تجھد بلائی ولا تشمت بی اعدائی وانک انت
الضار لنا فہم (۹) جب خانہ کعبہ سے نیچے اترے تو خانہ کعبہ کے پاس دو رکعت نماز پڑھے اس طریق
سے کہ دروازہ خانہ کعبہ کا بائیں ہاتھ پر ہے۔ خاتمہ وداع خانہ کعبہ کے آداب میں اور وہ دس امر ہیں (۱۰)
یہ کہ سات شوط طواف وداع کے بجالاوے اور یہ نیت کرے کہ طواف رخصتی خانہ کعبہ کا جو سنت ہے خدا
کی خوشی کو بجالاتا ہوں (۱۱) ہر شوط میں سنگ اسود اور رکن یمانی کو بوسہ دے اگر ہر شوط میں نہ ہو سکے تو پہلے
اور دوسرے شوط میں بوسہ دے یا ہاتھ پھیرے (۱۲) طواف سے فارغ ہو کر متجار سے لپٹے جس طرح طواف
عمرہ میں ذکر کر بوسے (۱۳) سنگ اسود کے پاس آکر اپنے شکم کو کعبہ سے لگا دے اور بایاں ہاتھ سنگ اسود پر
رکھے اور اسنا ہاتھ دروازہ کعبہ کی جانب چمکا کر کہے اَلْحَمْدُ لِلّٰہِ وَصَلَّى اللّٰہُ عَلٰی سَیِّدِنَا مُحَمَّدٍ وَاللّٰہُ اَللّٰہُمَّ صَلِّ
عَلٰی مُحَمَّدٍ وَعَلٰی وَرَسُوْلَہٗ وَآلِہٖ وَسَلَّمَ وَجَبِّکَ وَجَبِّکَ وَجَبِّکَ وَجَبِّکَ اَللّٰہُمَّ کُلَّمَا رَسَّالَتَکَ عَلٰی
وَجَبِّکَ وَجَاهَدَ فِی سَبِیْلِکَ وَصَدَعَ بِأَمْرِکَ وَأَوْذَى فِیْکَ وَفِی جَبِّکَ حَتّٰی اَنَّا لَا یَقِیْنَ اَللّٰہُمَّ اَقْبِلْنِیْ مَعْلٰی
مُسْتَجَابًا لِّیْ بِالْفَضْلِ مَا یَرْجِعُ بِہٖ أَحَدٌ مِنْ قَوْلِکَ مِنَ الْغَفْرِ وَالْبَرَکَةِ وَالرِّضْوَانِ وَالْعَافِیَةِ مَا یَسْعٰی اَنْ یَّطْلُبَ
فَاَسْأَلُکَ اَنْ تُعْطِیْنِیْ مِثْلَ الَّذِیْ اَعْطِیْتَہٗ اَوْ فَضْلًا مِنْ عِنْدِکَ لِیَرْزُقْنِیْ عَلَیْہِ اَللّٰہُمَّ اِنْ اَمْتِنِیْ فَاَعْفِرْ لِیْ وَاِنْ
جَبِّتِنِیْ فَاَرْزُقْنِیْ مِنْ قَابِلِ اَللّٰہُمَّ لَتَجْعَلَنَّہٗ اٰخِرَ الْعَمَلِ مِنْ زَیَارَةِ بَیْتِکَ اَللّٰہُمَّ لَتِیْ عَبْدُکَ وَابْنُ عَبْدُکَ
اِنْ اَمْنِکَ حَمَلْتِنِیْ عَلٰی دَابَّتِکَ وَسَیَّرْتِنِیْ فِیْ بِلَادِکَ حَتّٰی دَخَلْتِنِیْ حَرَمَکَ وَامْنِکَ وَقَدْ کَانَ مِنْ حُسْنِ
حَمَلْتِنِیْ بِکَ اَنْ تُعْفِرْ لِیْ ذُنُوْبِیْ فَاِنْ کُنْتَ غَفِرْتَ ذُنُوْبِیْ فَاَرْدُ عَفْوَ رِضًا وَقَرِیْبًا إِلَیْکَ زُلْفًا وَلَا تَبَاعِدْ رِی
اِنْ کُنْتَ لَمْ تُعْفِرْ لِیْ فَمِنْ اَلَا نَا عَفِرْ لِیْ قَبْلَ اَنْ تَتَّأَمَّلَ عَنْ بَیْتِکَ دَارِیْ هَذَا اَوْ اَنْ اَنْصُرَ لِیْ اِنْ کُنْتَ
دَخَلْتَ لِیْ غَیْرَ رَاغِبٍ عَنْکَ وَلَا عَنْ بَیْتِکَ وَلَا مُسْتَبْدِلَ بِکَ وَلَا یَا اَللّٰہُمَّ احْفَظْنِیْ مِنْ بَیْنِ یَدَیْ وَ
مِنْ خَلْفِیْ وَعَنْ يَمَیْنِیْ وَعَنْ شِمَالِیْ حَتّٰی تُبَلِّغْنِیْ اَهْلٰی فِیْ ذَا الْبَعْثِ اَهْلٰی فَاَلْکَفِیْ مُؤَنِّہٖ عِبَادَکَ وَعَمَّا قُلْتَ لِیْ ذَاکَ مِنْ
خَلْقِکَ وَمِثْلِ (۱۵) دعا کے بعد چار زمزم پر آوے اور تھوڑا سا پانی پیوے بعد کے مسجد الحرام سے باہر
بمیانیکا فصد کرے (۱۶) باہر جانے کے وقت کہے اَبُوْنَ تَابِعُوْنَ عَابِدُوْنَ رَبَّہُمْ حَامِدُوْنَ اِلٰی رَبِّہُمْ اَرْجِعُوْنَ
اِلٰی اللّٰہِ رَاجِعُوْنَ اِنْ شَاءَ اللّٰہُ تَعَالٰی (۱۷) مسجد الحرام میں کمال خضوع اور خشوع سے ایک طو لانی
عہدہ کرے (۱۸) مسجد الحرام کے دروازہ پر کھڑا ہو کر کہے اَللّٰہُمَّ اِنِّیْ اَتَقَلِّبُ عَلٰی لَا اِلٰہَ اِلَّا اللّٰہُ (۱۹) ایک

آداب و اخلاق

منج قرآن و حج افراد

احکام حج نیابت

درم کے خرید کر تحریات کرے (۱۰) ہمیشہ یہ قصد رکھے کہ دوبارہ پھر حج کو آؤں۔ چھٹا مطلب
 حج قرآن اور حج افراد کے بیان میں قبل اس سے بیان ہوا تھا کہ حج قرآن اور حج افراد اس شخص پر واجب ہے جو مکہ
 کا رہنے والا ہو یا اس کا مکان اڑتالیس میل سے کم خانہ کعبہ سے فاصلہ رکھتا ہو اور اگر اس سے زیادہ فاصلہ ہوگا
 تو ان کو حج تمتع بجالانا واجب ہوگا اور افعال حج تمتع کے ہم نے تفصیل سے بیان کئے اور حج قرآن اور حج افراد
 کے افعال حج تمتع کے مثل ہیں لیکن عمر حج تمتع کا حج سے پہلے ہوتا ہے اور اس میں طواف نسا نہیں ہوتا اور حج قرآن
 اور حج افراد کا عمر حج کے بعد ہوتا ہے اور اس میں طواف نسا کیا جاتا ہے اور ان دونوں قسم کے حج کے اعمال یکساں
 ہیں فرق یہ ہے کہ حج قرآن میں انسان مخیر ہے کہ نیت احرام کی بلیک کے وقت یا اشعار یا تقلید کے ساتھ واقع
 کرے اور مخنی اشعار و تقلید کے بیان ہونے اور حج قرآن اور حج افراد کا احرام واجب ہے کہ میقات سے باندھے
 اور اگر اس کا مکان میقات کے اندر ہے تو اپنے گھر سے باندھ کر چلے اور مکہ میں رہتا ہو تو مکہ سے باندھے اور باقی
 افعال حج تمتع کے مطابق ہیں پس جب احرام باندھ چکے تو عرفات کو متوجہ ہو اور عرفات کا وقوف کر کے مشعر الحرام کو
 جائے اور مشعر میں پھیر کر منیٰ کو جاوے اور رمی جمرات اور قربانی اور تقصیر عمل میں لائے اور پھر مکہ کو ملے اور طواف
 اور دو رکعت نماز اور سعی ما بین صفامرہ اور طواف نسا اور دو رکعت نماز طواف جطرح پر قبل اسکے بیان ہوا ہے
 بجالائے جب ان افعال سے فارغ ہو تو عمر مفردہ کو بجالائے اس طریق سے کہ کسی میقات سے یا کسی ایسے مقام
 سے جو حرم سے نزدیک ہو عمر مفردہ کا احرام باندھے اور طواف عمرہ اور نماز طواف اور سعی صفا و مروہ اور تقصیر اور
 طواف نسا اور نماز طواف نسا اور نماز طواف بجالائے اور اشعار سے یہ مراد ہے کہ جس اونٹ کو منیٰ میں قربانی
 کر نیکی لجانا ہے اسکے کو ہان کے دہنے طرف چر کہ دے کر اس جانب کو اس خون سے چھاپ دے اور تقلید سے یہ مراد ہے
 کہ جانور قربانی کے گلے میں وہ نعلین کہ جس میں بسنے نماز پڑھی ہو لٹکا دے۔ سائواں مطلب احکام حج نیابت
 کے بیان میں اور اس میں دو فصلیں ہیں پہلی فصل زندہ اور مردہ کی نیابت کے بیان میں واضح ہو کہ جب کوئی
 شخص انتقال کرے اور وافی ترکہ چھوڑے اور اسکے ذمہ حج اسلام ہو تو واجب ہے کہ اس سال میں کسی شخص کو مزدور
 کریں کہ اس مردہ کی طرف سے حج ادا کرے اگر وقت باقی نہ ہو تو سال آئندہ پر رکھے خواہ میت نے وصیت کی ہو کہ
 میرا حج ادا کر دیجو خواہ نہ کی ہو لیکن اگر حج کا فرض مستقر ہونے سے پہلے آدمی مر جائے تو نائب بھیجنا واجب نہیں
 اور حج اس وقت ذمہ پر قائم و مستقر ہوتا ہے کہ آدمی باوجود استطاعت کے حج میں تاخیر کرے تاہم اس قدر زمانہ
 گزر جائے کہ جس میں حج بجالا سکتا تھا پس اگر استطاعت کے بعد مدت مذکور کے گزرنے سے پہلے فوت ہو جائے
 تو حج ساقط ہے اور نائب کر نیکی ضرورت نہیں اور حج کی اجرت قرض کی طرح میراث پر مقدم ہے پس اگر کوئی شخص
 واجب الحج اور مقروض ہو جائے تو واجب ہے کہ اول حج کی مقدار اور قرض اسکا ادا کریں اسکے بعد جو کچھ بچے وہ
 اسکے وارثوں کو ملیگا اور اگر کچھ نہ بچے تو کچھ نہ ملیگا اور اگر تمام مال اسکا حج کی اجرت کے برابر ہو تو حج میں خرچ
 کرنا چاہئے وارث اسکے ترکہ سے محروم رہے گا اور اگر کوئی شخص بے لیسے دیے میت کی طرف سے حج ادا کرے

تو میت کی گردن سے فرض ساقط ہوگا نائب کو کرنیکی ضرورت نہیں رہیگی اسی طرح اگر کوئی شخص اپنے مال سے میت کو حج ادا کرادے تو میت بری ہے اور واضح ہو کہ مجتہدین میں اختلاف ہے کہ میت کا نائب کس جگہ سے حج کو روانہ ہو بعضہ کہتے ہیں کہ جس جگہ میت کا انتقال ہوا ہے وہاں سے روانہ ہوا اور بعضہ فرماتے ہیں کہ میت کا روانہ ہونا کافی ہے اور بعضہ کہتے ہیں کہ اگر ترکہ و فاکرے تو محل وفات سے نائب جائے ورنہ میتا سے روانہ ہو یہ قول صائب ہے اور دوسرے قول کا مقصود بھی یہی معلوم ہوتا ہے کہ اگر کسی شخص کے ذمہ حج واجب ہو چکا ہو لیکن بوجہ بیماری یا خوف دشمن وغیرہ کے حج کے چلانیسے باز رہے تو واجب ہے کہ کسی شخص کو مزدور کرے کہ اسکی طرف سے حج بجالا دے جس حالت میں کہ اس شخص کو رفع عذر کی امید نہ ہو اور اگر نائب کے حج کر نیکیے بعد عذر برطرف ہو جائے تو واجب ہے کہ یہ شخص خود حج ادا کرے اور نائب کے حج کو کافی نہ سمجھے لیکن اگر حج ادا کرنا واجب ہو اور مستقر ہونے سے پہلے کوئی عذر پیش آئے تو اس صورت میں نائب کرنا واجب ہے یا نہیں اس میں اختلاف ہے بعضوں کے نزدیک اس شخص کا حکم ہے جس نے استقرار کے بعد حج نہ کیا ہو اور بعضوں کے نزدیک حج ساقط ہے جب تک عذر باقی رہے اور نائب کرنا واجب نہیں خواہ رفع عذر کی امید ہو خواہ نہ ہو لیکن پہلا قول اقرب ہے۔

فصل نائِب کے شرائط میں اور وہ چھ امر ہیں (۱) یہ کہ نائب بالغ ہو اور بعضہ مجتہدین تمیز دار نابالغ کی نیابت کو جس کے کلام پر اعتماد ہو سکے کافی سمجھتے ہیں (۲) عادل ہو پس غیر عادل کو نائب کرنا جائز نہیں لیکن اگر غیر عادل کو نائب کر دیا اور معلوم ہوا کہ اس نے حج ادا کیا اس صورت میں حج اسکا کافی ہے اور دوسرے نائب کی حاجت نہیں اور بعض مجتہد کہتے ہیں کہ جب گمان غالب ہو کہ نائب افعال حج کو بجالائیگا تو اسکو نائب کرنا جائز ہے (۳) نائب پر خود حج واجب نہ ہو (۴) کل افعال حج کو جانتا ہو یا کوئی شخص عادل اسکے ساتھ ہو کہ اسکو تعلیم کرتا رہے (۵) قصر کرے کہ اس فعل کو فلا نے کی طرف سے بجالاتا ہو (۶) نائب کا مذہب شیعہ ہو پس مخالفت کو نائب کرنا جائز نہیں مگر یہ کہ میت نائب کا باپ یا دادا ہو تو ان دونوں صورتوں میں اسکی نیابت جائز ہے گو خلاف مذہب ہو اور بعض مجتہدان دونوں صورتوں کو بھی جائز نہیں جانتے اور مرد عورت کا نائب اور عورت مرد کی نائب ہو سکتی ہیں اسی طرح غلام اور لونڈی کے عادل ہونے میں کیا کی اجازت سے نائب ہو سکتے ہیں اور اگر نائب اثنائے راہ میں انتقال کر جائے پس اگر حرام اور حرم میں داخل ہو نیسے پہلے وفات کرے تو اور نائب کرنا چاہے جس جگہ اسنے انتقال کیا ہے وہاں سے روانہ ہو اس نائب کے وارثوں کو بقدر اسکی محنت کے ضروری کا استحقاق ہے باقی صاحب مال کے وارثوں کو واپس کریں اور اگر انتقال اسکا احرام کے بعد حرم میں داخل ہو کر ہوا ہے اور باقی افعال سے کچھ نہ بجالایا ہو تو جو کچھ وہ کر چکا وہی کافی ہے دوسرے نائب کی حاجت نہیں لیکن مجتہدوں میں اختلاف ہے بعضہ کہتے ہیں کہ اس صورت میں کل زراعت و

نائِب کے وارثوں کو ولیگار

جامع عباسی پر بیج بابی

وَرَبُّكَ الرَّحْمَنُ الرَّحِيمُ

الحمد لله الذي كتب كتاب الجواب افادات انتساب جامع ابواب فقه ندره ثمان عشر ائمتي

مجمع البحار

در صفر ۱۳۵۸ هجری مطابق جون ۱۹۳۲ عیسوی

پانزده یانی اردو مترجم

بجمال توضیح و تصحیح و نظر ثانی و افادہ اخلائے روحانی و کلائے عدالت دیوانی

طبع شد
در مطبعہ پودشاہ سید حسن



الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ وَالصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ عَلَى خَاتَمِ النَّبِيِّينَ مُحَمَّدٍ وَآلِهِ الْمُصْطَفَى وَخَيْرِ الْأَوْصِيَاءِ
 أَمِيرِ الْمُؤْمِنِينَ عَلِيِّ بْنِ الْمُتَّقَى وَالْهُمَا الْأَمَّةُ الْبُحْبُكَاءُ عَلَيْهِمُ صَلَوَاتُ الْعَلِيِّ الْأَعْلَى ط أَمَّا بَعْدُ
 چونکہ ہمہ تن ہمت والا نہمت بندگان ہمایوں ارفع اقدس اعلیٰ کلب آستان خیر البشر مروج مذہب
 حقہ آئمہ اثنا عشر شاہ عباس الحنفی الموسوی الصفوی بہادر خان خلد اللہ ملکہ وسلطنتہ وانماض علی
 العالمین برہ وعدلہ واحسانہ کی احیاء معالم شریعت سید المرسلین اور اعلیٰ اعلام مذہب حقہ آئمہ
 معصومین صلوات اللہ علیہم اجمعین پر مقصور و محصور ہے اور خاطر ملکوت ناظر کا اس جانب پر معطوف ہے
 کہ شیعہ اور محب امیر المؤمنین علیہ السلام کے مذہب حق سے واقف ہوں اور اسی بنا پر جناب استاد یحییٰ
 حضرت خاتم المجتہدین خلاصۃ المتقین زبدۃ المتأخرین بہار الملتہ والشریعۃ والحقیقۃ والدین محمد علی
 رحمۃ اللہ کو مامور فرمایا تھا کہ ایک کتاب ایسی تالیف کریں جو مسائل وضو و غسل اور تیمم و نماز و زکوٰۃ و روزہ و حج و
 جہاد و زیارت جناب رسالتآب و آئمہ ہدیٰ صلوات اللہ علیہم اجمعین اور ان کی اولاد کی تاریخوں پر اور
 ان ضروری مسائل بیع و رہن و نکاح و طلاق وغیرہ پر جن کی اکثر ضرورت پڑتی ہے مشتمل ہووے۔ اور
 حضرت خاتم المجتہدین نے بغرض امثال فرمان عالی شان اس کتاب کی تالیف شروع کی اور
 جامع عباسی نام رکھا اور میں باب قرار دیے چونکہ پانچ باب کے ختم ہونے کے ساتھ بارہویں ماہ
 شوال سنہ ۱۱۸۵ کو حواری رحمت ایزدی میں وہ جناب واصل ہوئے دوبارہ حکم اشرف اعلیٰ اس مضمون سے
 صادر ہوا کہ بقیہ پندرہ باب بھی پوریستہ ہونے چاہئیں پس داعی دولت قاہرہ نظام بن حسین سادگی
 نے حکم جہاں مطلع کی تعمیل شروع کی و اللہ الموفق للامام والمیسیر للاختتام امید ہے کہ منظور
 نظر کیمیا اثر شاہ دین پناہ کے ہو ۛ

چھٹا باب

شرائط وقف

وقف اور تصدق اور فضل و برہ آزاد کرنے کے بیان میں اور کفار سے جہاد کرنے کے احکام میں اور اس میں چار مطلب ہیں پہلا مطلب وقف اور اسکے تعلقات کے بیان میں اور امیں تین فصلیں ہیں پہلی فصل وقف کے شرائط کے بیان میں واضح ہو کہ وقف سولہ شرائط سے مشروط ہے (۱) وقف کی اہلیت پس وقف نابالغ اور دیوانہ کا جو ہر وقت بہوش رہے صحیح نہیں اور جو شخص کسی وقت ہوش میں رہتا ہو اور کسی وقت بہوش تو ہوش کے وقت میں جو وقف کرے وہ صحیح ہے اور دس برس کا بچہ جو وقف کرے اسکے باب میں مجتہدین میں اختلاف ہے قول صحیح یہ ہے کہ صحیح نہیں ہوتا شاید جو عالم کھت کے قائل ہیں انہوں نے اس حدیث سے جو صدقہ کے جواز کے باب میں وارد ہے استناد کیا ہو اور وقف کو تصدق میں داخل سمجھا ہو کیونکہ وقف بھی صدقہ جاریہ کے مثل ہے اور یہی حال ہے مست اور بہوش اور مقروض کے وقف کا جس کا مال حاکم شرع نے قرق کیا ہو کہ ان کا وقف بھی صحیح نہیں اسی طرح غلام کا وقف نافذ نہیں (۲) شرط نیت اور قصد پس جو شخص غفلت میں یا نیند میں یا بیہوشی کے عالم میں وقف کرے صحیح نہیں اور اگر وقف کرنے کے بعد جب قبضہ دیکھ کر اس وقت دعویٰ کرے کہ بلا ارادہ وقف واقع ہوا ہے تو وہ دعویٰ صحیح نہیں اور اس بات میں اختلاف ہے کہ آیا قصد قریب وقف کے شرط ہے یا نہیں اقرب یہ ہے کہ شرط ہے پس کفار کا وقف صحیح نہیں (۳) واقف کا مالک ہونا پس اگر دوسرے کی ملک کو وقف کرے صحیح نہیں اگرچہ مالک اس کا وقف کے بعد راضی ہو جائے (۴) شرط ایجاب یعنی وقف یا جو عبارت قرینہ سے وقف پر دلالت کرے (۵) وقف اولادی میں ایجاب کے ساتھ ہی پہلا طبقہ موقوف علیہم کا قبول کرے دوسرے طبقوں کا قبول شرط نہیں اور اگر موقوف علیہ کو قبول کی قابلیت نہ ہو مثلاً نابالغ ہو تو ولی کا قبول کرنا کافی ہے بشرطیکہ نابالغ کا فائدہ ہو اور اگر فقرا پر وقف کیا جائے تو قبول شرط نہیں کیونکہ قبول اس صورت میں ناممکن ہے اسی طرح جو وقف مصلحت مومنین پر کیا جائے مثل مسجد اور درگاہ کے اسمیں بھی شرط قبول نہیں اور بعض مجتہدین فرماتے ہیں کہ ایسے موقع پر حاکم شرع کا قبول کرنا شرط ہے (۶) کسی شرط یا صفت واقعی پر وقف کو معلق نہ رکھے پس اگر کسی شرط یا صفت واقعی پر معلق کرے گا اور اس کے وقوع کا علم رکھتا ہو تو وقف صحیح ہے مثلاً جمعہ کے دن یہ کہیں کہ میں نے اس چیز کو وقف کیا اگر جمعہ ہو (۷) دوام پس اگر مدت معین کے لئے وقف کرے وہ وقف نہیں ہے بلکہ جس کہلاتا ہے اس میعاد کے منقضي ہونے پر باطل ہو جائیگا اسی طرح جو شخص یہ شرط کرے کہ جب چاہوں وقف توڑ دوں اس کا وقف بھی صحیح نہیں اور اگر ایسی چیز پر وقف کرے جو غالباً نیست و نابود ہو تو ایلی ہو تو اس شے کے فنا ہونے کے بعد علماء میں اختلاف ہے بعض کہتے ہیں کہ واقف زندہ ہو تو اس کو ورنہ اس کی اولاد کو وہ مال مل جائے گا اور بعض کہتے

ہیں کہ موقوف علیہ کے ورثہ کو پہنچا اور بعض کے نزدیک امور خیر میں صرف کیا جائیگا ہمارے نزدیک پہلا قول صحیح ہے اور اگر وقف پہلے طبقہ میں منقطع ہو مثلاً اول کسی غیر موجود کو موقوف علیہ گردانے بعد اس کے موجود کو تو اقویٰ یہ ہے کہ ایسا وقف باطل ہے اور اگر درمیان میں قطع ہو مثلاً اول زید پھر عمرو پھر غلام پھر فقراً پر وقف ہو یہاں پر دو احتمال ہیں ایک یہ کہ طرفین پر صحیح اور وسط پر باطل اور دوسرا احتمال یہ ہے کہ واقف یا اسکے ورثہ کی جانب رجوع ہو جائے اور اگر اول و آخر میں منقطع ہو تو اقویٰ یہ ہے کہ پہلی شکل کی طرح باطل ہی (۸) وقف اولادی میں پہلے طبقہ کا قبضہ کرنا شرط ہے باقی طبقوں کا قبضہ شرط نہیں اور ولی یا حاکم شرع کا قبضہ نابالغ کی جانب سے کافی ہے پس اگر واقف قبضہ ہو نیسے پہلے مر جائے تو وقف باطل ہو جائیگا اور واضح رہے کہ اس قبضہ میں فوریت شرط نہیں جو وقت قبضہ کرے صحیح ہے اس قبضہ میں واقف کی اجازت شرط ہے اور اگر واقف مال موقوف کا متولی آپ کو قرار دے تو فقراء میں تاحیات اسکے اسی کا قبضہ کافی ہے فقیروں کا قبضہ شرط نہیں (۹) اپنے تصرف سے علیحدہ کرنا پس اگر اپنے نفس پر وقف کرے تو صحیح نہیں اور اگر اپنے بعد فقیروں کو قرار دے تو اس مسئلہ میں دو قول ہیں بعض کے نزدیک صحیح بعض کے نزدیک باطل اصح یہ ہے کہ باطل ہو اور اگر فقیر نہیں آپکو شامل کرے تو دو احتمال ہیں ایک صورت یہ ہے کہ نصف صحیح نصف باطل ہے اور دوسرا یہ احتمال کہ کل باطل ہے اور اگر شرط کرے کہ اپنا قرضہ آمدنی وقف سے ادا کرونگا یا تاحیات خرچ خوراک اپنا لیتا رہونگا تو وقف باطل ہے اور اگر اپنے اہل و عیال کا خرچ نکالنا قائم کرے تو درست ہے جناب سالت پناہ اور جناب فاطمہ زہرا علیہما السلام نے بھی یہ شرط کی تھی پس اگر وقف کی آمدنی ان کے خرچ کو کافی ہو جائے تو یا نفقہ انکا واقف کی ذات سے ساقط ہو جائیگا یا نہیں اس میں اختلاف ہے ایسا ہی زوجہ کے نفقہ میں اختلاف ہے۔

(۱۰) شے موقوف عین ہو دین نہ ہو اور ایسی چیز ہو کہ باوجود نفع اٹھانے کے باقی رہے پس مالکات جن جن کی اصل باقی نہیں رہ سکتی ان کا وقف بھی صحیح نہیں اور روپیہ اشرفی کے وقف میں اختلاف ہے بعض عالم نقل کرتے ہیں کہ ناجائز ہونے پر اجماع ہے۔ لیکن صحیح یہ ہے کہ جائز ہے اس نظر سے کہ زینت وغیرہ کا نفع ان سے حاصل ہو سکتا ہے (۱۱) ایسی چیز ہے کہ مسلمانوں کا اس سے نفع ہو جائز ہو پس شراب اور سور کا وقف درست نہیں (۱۲) مصرف معین کرے پس اگر صرف نہ بتلائے تو وقف باطل ہے (۱۳) موقوف علیہ موجود ہو پس اگر معدوم پر وقف کریں تو صحیح نہیں۔ اگرچہ حمل میں ہو اور اگر موجود پر وقف کریں اور بعد اسکے انہر جو آئندہ موجود ہونگے تو وقف صحیح ہے اور اگر اول معدوم پر بعد اس کے موجود پر وقف کریں تو آیا موجودہ کے حق میں بھی وقف صحیح ہے یا باطل ہے اس مسئلہ میں اختلاف ہی یہی صحیح ہے کہ باطل ہے (۱۴) موقوف علیہ میں مالک ہونے کی لیاقت ہو۔ پس دیو، بھوت، جن پری اور فرشتوں پر اور جانوروں پر اور غلام لونڈی پر وقف کرنا اگرچہ مدبر اور مکاتب مشروط ہو صحیح نہیں اسی طرح بے جانہ چیزوں پر وقف باطل ہے لیکن مشاہد اور مساجد اور پل اور سرائے پر وقف

کرنا صحیح ہے کہ حقیقت میں یہ وقف مسلمانوں پر ہے (۱۵) موقوف علیہ معین ہو پس اگر منجملہ دو کے ایک پر وقف کریں یا منجملہ دو مسجد کے ایک مسجد پر وقف کریں اور اس ایک کا نام نہ رکھیں تو وقف صحیح نہیں۔ (۱۶) جس چیز پر وقف کیا جائے اس پر وقف کرنا صحیح ہو پس اگر زنا کاروں یا ڈکیتوں پر وقف کریں تو صحیح نہیں ایسا ہی اگر مسلمان توریت و انجیل وغیرہ کتب آسمانی پر چن پنی الحال عمل درآمد نہیں وقف کریں اور یہود و نصاریٰ کے معبد پر وقف کریں تو صحیح نہ ہو گا ہاں خود یہود و نصاریٰ پر بعض مجتہد وقف صحیح جانتے ہیں اور اس مقام پر ایک اشکال وارد ہوتی ہے کہ کیا وجہ ہے یہود پر وقف جائز ہے اور ان کے معبد پر جائز نہیں۔ اس کا جواب اس طرح پر دیا ہے کہ ان کے عبادت خانوں پر وقف کرنا معصیت میں اعانت ہے برخلاف ان کی ذات پر وقف کرنے کے کہ وہ بھی مخلوق خدا ہیں اور احتمال ہے کہ ان سے مسلمان پیدا ہوں لیکن یہود کا وقف ان چیزوں پر جائز ہے اور بعض مجتہدوں کے نزدیک آتش پرستوں کا وقف کرنا تشکدہ پر باطل ہے۔ پس جب شرائط مذکورہ کل متحقق ہو جائیں تو موقوف علیہ ان منافع وقف کا جو بعد وقف کے حاصل ہوں یقیناً مالک ہوتا ہے اور جو منافع وقت وقف موجود ہوں جیسے گوسفند موقوفہ کی اون اس کے باب میں اختلاف ہے اور اگر وقف کسی خاص شرط سے مشروط ہو تو اس کے خلاف کرنا جائز نہیں اور آیا جس حالت میں وقف کے خراب ہونے کا سامان ہو مثلاً وقف اولادی میں باہم اولاد میں نزاع پڑے کہ نوبت وقف کی خرابی کو پہنچے تو اس کے سبب کرنے میں اس حالت میں اختلاف ہے اقرب یہ ہے کہ اس صورت میں اس کو فروخت کر کے دوسری شے آمدنی کی خریدنا جائز ہے۔ دوسری فصل تصدق کے بیان میں واضح رہے کہ صدقہ کا بہت ثواب ہے اور مخفی خیرات کا درجہ اعلیٰ ہے چنانچہ حدیث میں اسکی تصریح وارد ہے اگر بدنامی کا خیال ہو یعنی کہنے میں آئے کہ فلاں شخص خیرات نہیں کرتا تو اس صورت میں کچھ باعلان دینا چاہئے اور خیرات میں چار شرطیں ہیں اول ایجاب بلفظ تصدق و غیرہ دوسرے قبول بلفظ قبضت و غیرہ تیسرا قباض یعنی مالک کی اجازت سے قبضہ کرنا اور بلا اجازت درست نہیں چوتھے قصد قربت اور واجبی خیرات مثل زکوٰۃ و فطرہ ہاشمی غیر ہاشمی سے نہیں لے سکتا ہے چنانچہ زکوٰۃ کے باب میں بیان ہوا ہاں ہاشمی ہاشمی سے لے سکتا ہے اور ان کا غلام جبکو آزاد کر دیا ہو واجبی خیرات کو لے سکتا ہے اور سنتی مہتمی کا سید پر حرام نہیں اور جس صورت میں خمس ان کی معاش کو وفاء کرے تو بقدر ضرورت واجب صدقہ بھی لے سکتے ہیں اور یہود کو گو عزیزہ و خیرات دینا جائز ہے اور بعض مجتہدین کہتے ہیں کہ غیر سے واپس لے سکتا ہے۔ لیکن پہلا قول صحیح ہے۔ تیسری فصل سکنی اور عمری کے بیان میں یعنی گھر والا دوسرے سے کہے کہ تاجات اس مکان میں رہا کر اس میں تین شرطیں ہیں اول ایجاب اسکنتک و عمرتک و ارقبتک یا جوان کے مثل ہوں دوسرے قبول تیسرے قبضہ پس جو وقت اپنی زندگی سے یا رعایا کی حیات سے

یا کسی مدت معین سے مفید کیا ہو تو قبضہ کے بعد معاملہ لازم ہو جائے گا اور بعد گزرنے میعاد کے یا انتقال کر جانے اس شخص کے جس کی زندگی تک رعیت نامہ ہے وہ مکان مالک کی جانب سے منتقل ہو جائے گا پس اگر رعایا کی زندگی تک معاہدہ ہو اور مالک مر جائے تو اس کی اولاد اس رعایا کو نکال نہیں سکتی اور اگر اپنی زندگی تک اجازت دی تھی تو اس کے انتقال کے بعد رعایا بلا اجازت وراثت کے نہیں رہ سکتی اور اگر اس صورت میں رعیت پہلے مر جائے تو مالک اس کی اولاد کو اپنی حیات میں نکال نہیں سکتا اور اگر کسی وفات سے مفید نہ ہو تو ہر وقت اٹھا دینے کا اختیار حاصل ہے اور جس چیز کا وقف جائز ہے اس کا سکنی اور عمری بھی ہو سکتا ہے اور مکان کے فروخت ہونے سے رعیت کا حق باطل نہیں ہو سکتا اور اگر سکنی مطلق ہو تو خود رعایا اور اس کی اولاد اور عیال کو اس میں رہنا جائز ہے اور اگر رکھ لیا ہو تو غیروں کو بھی رکھ سکتا ہے اور جو وقت اپنے غلام یا گھوڑے کو راہ خدا میں تجبیس کرے یا اپنے غلام کو خانہ کعبہ یا مسجد الحرام کی خدمت کیلئے تجبیس کرے تو جب تک وہ غلام یا گھوڑا زندہ رہے خدمت کرنا لازم ہوگا اور اگر اتنا کہہ کر مر جائے کہ ایک شخص کی خدمت کرتا اور اس شخص کا نام نہ لے تو وہ غلام درنا کو مل جائیگا۔ دوسرا مطلب قرض دینے کے بیان میں اور اس میں دو موقف ہیں۔ پہلا موقف قرض دینے کے ثواب میں واضح ہو کہ قرض دینے کا ثواب بہت بڑا ہے۔ چنانچہ جناب رسالت مآب صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے منقول ہے کہ حضرت نے فرمایا کہ شب محراب میں بہشت کے دروازے پر میں نے یہ لکھا ہوا دیکھا کہ صدقہ دینے میں دس گنا ثواب ملتا ہے اور قرض دینے میں اٹھارہ گنا۔ اور یہ جو بعض روایت میں وارد ہوا ہے کہ قرض دینے سے صدقہ کا دو چاند ثواب ہے اور اس سے مراد گناہوں پر اور علماء پر خیرات کرنا ہے کہ یہ قرض دینے سے افضل ہے اور قرض دینے میں تین چیزیں لازم ہیں (۱) ایجاب خواہ بلفظ اقراضتک ہو یا تصرف فیہ یا انتفع بہ و علیک رد عوضہ یا کسی اور لفظ سے جو ان کے ہم معنی ہو (۲) قبول قبلت وغیرہ الفاظ سے جو رضامندی پر دلالت کریں (۳) فریقین جائز انصرف ہوں پس دیوانہ اور مست اور مفلس جس کا مال حاکم شرع نے قرق کیا ہو اور پندرہ برس سے کم عمر کا لڑکا اور دس سال سے کم کی لڑکی کا ایجاب و قبول معتبر نہیں اور غلام معاملہ قرض کا جائز ہے اور اسباب میں مرد و عورت میں فرق نہیں اور جس چیز کا مثل پیدا ہو سکے اسکے قرض میں کچھ دقت نہیں باقی جس چیز کا مثل نہ ہو اس میں دو قول ہیں اور قرض میں میعاد معتبر نہیں پس قرض دینے والا ہر وقت یک مشت مانگ سکتا ہے گو متفرق دیا ہو۔ دوسرا موقف ان مسائل کے بیان میں جو قرض سے متعلق ہیں اور وہ میرا میری ۵ واجب سات حرام اور چار سنت اور چار مکروہ (۱) واجب قرض کا ادا کرنا یعنی جو لیا ہے اسکا مثل ادا کرے (۲) جب قرض لینے والا اصل شے یا اس کا بدلہ دے تو قرض دینے والے کو لے لینا واجب ہے اگرچہ نرخ بدلنے سے قیمت میں فرق آگیا ہو اور اگر بدلہ ممکن نہ ہو تو آج کے نرخ کے موافق دام لیوے اور جس چیز کا مثل نہیں ہو سکتا اس میں شے کے بدلے قیمت

بہشت

کھانہ قرض

دیجاتی ہے اس نرخ کے موافق جو قرض لینے کے دن ہووے (۳) ہمیشہ ادا کر نیکاراوہ رکھے (۴) اگر قرض کاروپہ رکھا ہے اور سال گزر جائے اور روپیہ اشرفی بقدر نصاب ہو تو قرض لینے پر اس کی زکوٰۃ واجب ہوگی (۵) قرض ادا کرنے کی تدبیر اور فکر کرے اور وہ سات امر جو حرام ہیں ان میں پہلا امر یہ ہے کہ اصل مقدار سے کسی قدر زیادہ دینے کی شرط کرے یا جنس میں اعلیٰ درجہ کی لینا ٹھیرے خواہ اس جنس سے جو ہمیں کمی اور زیادتی سے لین دین حرام ہے جیسے سونا، چاندی، جو، گیہوں یا جو چیز کہ تولی جو کمی جاتی ہے اور خواہ ایسی نہ ہو پس اگر شرط کرے کہ اپنا مکان مجھ کو معمولی کرایہ سے کم بردینا یا کچھ تحفہ دینے کی شرط ہو یا کوئی کام لینا اسکے ذمہ قائم کرے تو یہ شرطیں باطل ہیں ہاں اگر بدون شرط کے زیادہ دے تو جائز ہے اور بعض احادیث میں وارد ہے کہ درہم غلہ کی عوض صحیح اور کھرے درہم دے یا پرانوں کے بدلے نئے دے تو جائز ہے اور اگر یہ کہے کہ ٹوٹے درہم ثابت درہم کے عوض یا کھوٹے کھرے کے عوض دینا تو شرط لغو ہے اور اگر ضامن یا گرواس قرض کیلئے کرے یا یہ کہے کہ یہ چیز مجھ کو فلاں جگہ دینا تو جائز ہے ہاں اگر دوسرے قرض کے لئے ضامن یا گرو طلب کرے تو جائز نہیں (۲) جو چیز تولی جو کمی جاتی ہو اسکو بے ناپے تولے دینا (۳) قرضدار کو اپنے خرچ میں قدر کفایت سے زیادہ صرف دینا۔ (۴) نادار مجبور سے تقاضا کرنا کہ قرض کو ادا کرے۔ بلکہ مدار کرنا چاہئے (۵) جو شخص قرضدار حرم کعبہ میں پناہ لے اس سے مطالبہ کرنا ہاں اگر حرم میں قرض دیا ہو تو حرم میں مانگ سکتا ہے اور بعض مجتہدوں کے نزدیک مدینہ طیبہ اور مشاہدہ مشرقہ کا بھی یہی حکم ہے (۶) جو شخص ادا پر قادر ہو اسکو قرض لینا دے، اول رکعت میں قرضدار کا نماز پڑھنا اور چاروں سنتی کام یہ ہیں (۱) قرض دینا (۲) قرض لینے والے کو اپنا حال مفلسی اور ناداری قرض دینے والے پر ظاہر کرنا (۳) جو شرط ٹھیرے اس پر قائم رہنا (۴) اگر قرضدار کچھ سوغات بھیجے تو اسکو حاصل میں حساب کرنا اور چاروں مکروہ میں (۱) مکروہ یہ ہے کہ بے ضرورت قرض لے مگر ضرورت کے ساتھ مکروہ نہیں چنانچہ احادیث سے ثابت ہے کہ جناب رسول خداؐ اور جناب امیر المومنینؑ اور جناب امام حسنؑ اور جناب امام حسینؑ علیہ السلام وفات کے وقت مفروض تھے (۳) دلوں میں سود کا قرض رکھنا گوزبان پر نہ آئے (۴) قرضخواہ کا قرضدار کے گھر ٹھیرنا (۵) تین دن سے زیادہ ٹھیرنا اور بعض مجتہد اس کو حرام جانتے ہیں۔ **تفسیر مطلب**

بندہ آزاد کرنے کے بیان میں اور اس کا بہت ثواب ہے احادیث اہل بیت علیہم السلام میں وارد ہے کہ جو شخص مردود آزاد کرے حقتالی ہر غلام کے عضو کی عوض اس شخص کا ایک عضو آتش دوزخ سے آزاد کرے گا اور لوٹری کے آزاد کرنے میں دو عضو کے عوض ایک عضو آزاد کرے گا اور آزادی کی ۵ قسمیں ہیں (۱) واجب خواہ کفارہ کی وجہ سے جسکا بیان کفارہ کی بحث میں ہو گا یا یہ کہ آزادی غلام کی نذر کرے یا خریدنے کے وقت اس کا پہلا آقا شرط کرے کہ اس کو آزاد کر دیجیو (۲) سنت جیسے اپنے ایسے رشتہ دار کا مالک ہو جائے کہ جو خود بخود آزاد نہیں ہو سکتا جیسے بھائی

اور چچا اور ماموں تو ان کا آزاد کر دینا سنت ہے اسی طرح سے جس غلام نے سات برس خدمت کی ہو اور مومن ہووے اسکا آزاد کرنا بھی سنت ہے (۳) مکروہ یعنی غلام کمانے سے عاجز ہو یا بچہ ہو ان کو آزاد کر دے اور معاش کی صورت معین نہ کرے تو یہ آزادی مکروہ ہے (۴) حرام اور وہ کا فر غلام کا آزاد کرنا (۵) مباح اور وہ ولد الزنا اور ضعیف المذہب کا آزاد کرنا اور آزادی چار طرح پر ہوتی ہے اول مباشرت (۶) سرایت (۷) بلک (۸) عوارض سے ان کا بیان چار موقف میں کیا جاتا ہے۔ پہلا موقف مباشرت کے بیان میں اور اسکی چار قسمیں ہیں۔ پہلی قسم آزاد کرنا اور اس میں سات شرطیں ہیں (۱) صیغہ جیسے انت حر یعنی تو آزاد ہے اور یا یہ کہے اعتققتک یعنی میں نے تجھکو آزاد کیا اور اس عبارت سے قصد انشا کرے تو اس مسئلہ میں مجتہدین کی دو رائیں ہیں صحیح یہ ہے کہ اس کلام سے بھی آزاد ہو جاتا ہے اور ان دو لفظوں کے سوا کسی لفظ سے آزاد نہیں ہو سکتا مثلاً لکھ رہے یا اشارہ کرے اگر پہلے دل میں قصد کرے ہاں اگر بولنے پر قادر نہ ہو تو اس میں لکھنا اور اشارہ کرنا قرینہ کے ساتھ قائم مقام ٹھیرتا ہے (۲) شرط یہ ہے کہ آزاد کرنے والا بالغ، عاقل، مختار جائز التصرف ہو اور بالقصد عبارت کو ادا کرے۔ پس دس برس سے کم سن بچہ کا آزاد کرنا اور دیوانہ اور مست اور عاقل کا آزاد کرنا اور مفلس کا آزاد کرنا جس کا مال حاکم شرع نے قرض خواہوں کی درخواست پر فرق کیا ہو اور جس شخص نے دوسرے کی زبردستی سے صیغہ کہا ہو اور جس نے بیماری کے عالم میں آزاد کیا ہو اور قیمت غلام کی ثلث متروکہ سے زیادہ ہو ان سب کی آزادی درست نہیں (۳) آزادی کو کسی شرط اور صفت پر معلق نہ کرے ہاں آزادی کیسا حد غلام کے ذمہ کوئی بات قائم کر دے تو ہو سکتا ہے۔ پس اگر آقا اپنی خدمت یا کسی دوسرے کی خدمت کسی وقت معین تک شرط کر لے تو جائز ہے اور اگر غلام اس عرصہ میں حاضر نہ ہے تو اس کی آزادی باطل نہیں ہوتی ہاں اس زمانہ کی بابت غلام کو اجرت دینی پڑے گی۔ اور اگر بین المیاد آقا مہر جائے اور بعد اس کے غلام حاضر ہو تو آیا وارثوں کو استحقاق ہے کہ اس مدت میں اس سے کام لیں اسمیں مجتہدوں کے دو قول ہیں قول صحیح یہ ہے کہ ان کو اختیار نہیں اور اگر یہ قرار پائے کہ مدت معلوم میں اگر کام نہ کرے گا تو پھر غلام بنا رہے گا اس میں بھی اختلاف ہے۔ صحیح یہ ہے کہ ایسی شرط باطل ہے (۴) شرط یہ ہے کہ آزادی سے خوشنودی خدا کا قصد ہو پس کافر غلام کا آزاد کرنا صحیح نہیں اور بعض عالم اس کو شرط نہیں مانتے کہ کافروں کے آزاد کرنے کو بھی صحیح سمجھتے ہیں۔ بعض کہتے ہیں کہ اگر وہ کافر رسول یا قرآن کا منکر ہے تو اس کی آزادی درست ہے اور جو کافر منکر خدا ہے اس کا آزاد کرنا باطل ہے۔ (۵) شرط یہ ہے کہ بردہ مسلمان ہو پس غلام کافر کا آزاد کرنا صحیح نہیں بعضوں کے نزدیک یہ شرط مسلم نہیں اور بعض کہتے ہیں کہ نذر کے ساتھ جائز ہے (۶) شرط یہ ہے کہ غلام کا مالک ہو پس اگر دوسرے کے غلام کو آزاد کرے تو درست نہیں اور اگر صاحب غلام راضی ہو جائے اور اجازت

دوبیسے تو اس میں اختلاف ہے صحیح یہ ہے کہ درست نہیں (۱) شرط یہ ہے کہ غلام نے کوئی جرم کسی شخص پر نہ کیا ہو کہ ایسی شکل میں آزاد کرنا درست نہیں ہونا اور بعض مجتہدین نے آٹھویں شرط اور کی ہے وہ یہ ہے کہ برہہ کو معین کر دے اگر گول گول کہے کہ میرے دو غلاموں میں سے ایک آزاد ہے تو کوئی آزاد نہ ہوگا اور ونکی نزدیک یہ شرط مسلم نہیں وہ کہتے ہیں ایسی صورت میں دونوں میں سے جسکو چاہے معین کرے ہتمتہ آزاد کرنے سے سات امر متعلق ہیں چار سنت ہیں تین مکروہ (۱) سنت یہ ہے کہ غلام مومن کو آزاد کرے (۲) یہ کہ جس مومن غلام نے سات برس خدمت کی ہو اسکو آزاد کر دے (۳) جس غلام پر قاتل ناجاری کرے اسکو غلامی سے جدا کر دے (۴) اگر غلام آزاد کر دہ کلمہ سے عاجز ہو تو اسکی اعانت کرنا ہے اور تینوں مکروہ کاموں میں پہلا کام سنی غلام کا آزاد کرنا (۲) بچے میں اور اسکی ماں میں تفرقہ ڈالنا یعنی دونوں میں سے ایک کو آزاد کرنا ایک کو باقی رکھنا اور بعض مجتہد اس کو حرام جانتے ہیں (۳) ایسے غلام کا آزاد کرنا جو کمانے سے لاچار ہو۔ دوسری قسم مباشرت کی کتابت ہے کتابت سے مراد یہ ہے کہ کوئی شخص اپنے غلام سے کہے کہ اسقدر روپیہ اتنے عرصہ میں مجھکو کما کر دیدے اور تو آزاد ہے اور اس کی دو قسمیں ہیں (۱) قسم مطلق ہے یعنی فقط صبیغہ اور عوض اور نیت اور وعدہ کے سوا کوئی شرط نہ ہو پس جب قدر روپیہ دیتا جائے گا۔ اسی قدر آزاد ہوتا جائے گا۔ دوسری قسم مشروط ہے اور وہ یہ ہے کہ غلام سے یہ کہے کہ میں نے تجھے مکاتب کیا کہ مثلاً ایک سال اس قدر روپیہ تو مجھکو دیدے اور اگر اس عرصہ میں کل ادانہ کرے گا تو بدستور غلام بنا رہے گا۔ یا بخمہ مقدار کے کوئی جزو دہ اسکے باقی رہے تو بھی غلام رہے گا۔ اور کتابت کی بارہ شرطیں ہیں (۱) صبیغہ پس کتابت مطلق کا صبیغہ یہ ہے کَاتَبْتُكَ عَلَىٰ اَنْ تُؤَدِّيَ لِيْ كَذَا فَاِذَا اَدَيْتَ فَانْتَ حُرٌّ یعنی میں نے تجھکو مکاتب کیا کہ تو مجھکو ہر مہینے میں اتنا روپیہ دیا کر اور جب تو ادا کرے گا تو آزاد ہو جائے گا اور مشروط میں یہہ عبارت کہے اور اتنا لفظ اور زیادہ کرے۔ وَاِنْ تَحْتَمَلَ رِقٌّ یعنی اگر تو ادانہ کر سکا تو وہیں غلام بنا رہیگا۔ دوسری شرط غلام کا اس بات کو مان لینا اور قبول کر لینا (۳) غلام اور آقا دونوں بالغ ہوں اگر بچے ہوں گے تو معاملہ صحیح نہیں اگرچہ دس سالہ ہوں یا ولی کی اجازت ہو (۴) دونو عاقل ہوں کہ جنون کی کتابت کہ جسکا جنون دائمی ہو صحیح نہیں اور اگر ولی اجازت دے تو صحیح ہے اور اگر جنون کا دورہ ٹھیرتا ہو تو افاقہ کے زمانہ کا معاملہ صحیح ہے اگر آقا اور غلام میں جھگڑا ہو۔ آقا مدعی ہو کہ جنون یا بچپن میں تخریر ہوئی اور غلام اسکا منکر ہو تو آقا کا قول مقدم ہے۔ اگر جنون کی حالت ظاہر ہو اور اگر برعکس اسکے دعویٰ ہو تو غلام کا قول مقدم ہے (۵) قصد پس اگر غفلت یا بیہوشی میں کہہ دے تو صحیح نہیں (۶) جائزہ التصرف ہونا پس سفیہ اور مفلس جن کا مال قرق ہو گیا ہو ان کی کتابت صحیح نہیں اور بیمار کہ اسکا ثلث مال غلام کی آزادی کو کافی نہ ہو تو زائد ثلث میں بدون ورنہ اسکی اجازت کے کتابت نافذ نہ ہوگی اسی طرح مرند ملی کی کتابت بغیر حکم حاکم شرع درست نہیں اور بعض مجتہد کہتے ہیں کہ اسکے اسلام کا انتظار

مشروط آزادی غلام

کرنا چاہئے (۷) یا اختیار ہو پس اگر زبردستی کسی کے کتابت کر آئیں تو صحیح نہیں (۸) غلام مسلمان ہو کہ غیر مسلمان سے کتابت بموجب حدیث کے درست نہیں (۹) کل غلام کو مکاتب کرے پس اگر نصف حصہ مکاتب کرے تو صحیح نہیں (۱۰) حق الکتابت دین ہو پس اگر بعض کسی غبن کے کتابت واقع کرے تو صحیح نہیں (۱۱) عرض ایسی چیز کا مالک کو لینا روا ہو پس شراب اور سویر پر مثلاً کتابت صحیح نہیں (۱۲) مال کتابت کتابت کی جنس اور مقدار اور صفت معلوم ہو۔ تتمہ اگر آقا پر زکوٰۃ واجب ہو تو اس پر واجب ہے کہ سہم رقاب یعنی غلاموں کے حصہ میں سے جو زکوٰۃ سے دیا جاتا ہے اپنے غلام کو کچھ دے کہ وہ مال کتابت میں پھر آقا کو دے اور بعض مجتہد مکاتب مطلق سے اس حکم کو مخصوص جانتے ہیں۔ بہر حال جب آقا کچھ دے تو غلام کو قبول کرنا واجب ہے اور اگر آقا پر زکوٰۃ واجب نہ ہو تو سنت ہے کہ اپنے پاس سے کچھ دے اور اگر غلام زرقط ادا نہ کر سکے تو اسکو مہلت دے اور مکروہ ہے کہ اصلی قیمت سے زیادہ روپیہ اس کے ذمہ قرار دے اور جو غلام کمائی نہ کر سکتا ہو یا ابن نہ ہو اس کا مکاتب کرنا مکروہ ہے اور کتابت کی تیرہ خاصیتیں ہیں (۱) کتابت غلام اور آقا میں واقع ہوتی ہے (۲) غلام اور عوض دونوں آقا کے مال ہیں (۳) غلام مکاتب استقلال اور عدم استقلال کے درمیان ہوتا ہے یعنی نہ مختار کامل ہے اور نہ غیر مختار (۴) تمام غلاموں کے برخلاف مکاتب مال کا مالک ہوتا ہے اور تصرف اسکا اپنے مال میں درست ہے جیسے آزاد کرنا اور بیچنا (۵) اگر آقا پر خیانت کرے تو آقا اس سے ارش لے سکتا ہے (خیانت جرم کو کہتے ہیں اور ارش جرمانہ اور عوضانہ کا نام ہے) (۶) مکاتب اپنے مال کا مضارب نہیں کر سکتا اگرچہ آقا اذن دے لیکن غیر سے مضارب کر سکتا ہے۔ مضارب سے یہ مراد ہے کہ کچھ روپیہ سوداگری کے واسطے کسی شخص کو دیں اور نفع میں حصہ پھیرالیں (۷) مکاتب قرض نہیں دے سکتا اگرچہ آقا اجازت دے لیکن دوسرے سے قرض لے سکتا ہے (۸) مکاتب اپنے غلام کو مکاتب نہیں کر سکتا۔ ہاں اگر غبطہ اور صرفہ یعنی فائدہ ہو تو کیا مضائقہ (۹) مکاتب نکاح اور حرم نہیں کر سکتا (۱۰) کنیز مکاتبہ شوہر نہیں کر سکتی (۱۱) اگر مکاتب کے نام کوئی بہہ یا وصیت کرے کہ اسکو اس کے باپ یا ماں وغیرہ رشتہ داروں کو جو اس کی غلامی میں نہیں رہ سکتے دیدیں تو مکاتب قبول نہیں کر سکتا (۱۲) روزہ کے سوا دوسرا کفارہ بدون آقا کی اجازت کے ادا نہیں کر سکتا (۱۳) مکاتب اپنے غلام کو تعزیر دے سکتا ہے بلکہ بعض مجتہدوں کے نزدیک حد جاری کرنے کا بھی اختیار ہے۔ تیسری قسم مباشرت کی تدبیر ہے۔ تدبیر سے یہ مراد ہے کہ میاں اپنی لونڈی یا غلام سے کہے کہ تو میرے بعد آزاد ہے اور آیا غیر کے اختیار سے بھی تدبیر واقع کر سکتے ہیں یا نہیں مثلاً آقا کنیز سے کہے کہ تو اپنے جواؤں کے مرنے کے بعد آزاد ہے اس میں علماء مختلف ہیں مگر احادیث آئمہ علیہم السلام سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ بھی تدبیر میں داخل ہے اور تدبیر کی تین قسمیں ہیں (۱) تدبیر واجب مثلاً منت کرے کہ اللہ علی عتق عبدی بعد وفاقی یعنی خدا کیلئے ہے مجھے آزاد کرنا غلام کا اپنی وفات کے بعد اس قسم کی تدبیر سے پھر نہیں سکتا (۲) تدبیر مستحب اور

کتابت آزادی غلام

تدبیر مباشرت غلام

وہ تدبیر مطلق ہے اس میں رجوع جائز ہے (۳) تدبیر مکروہ جیسے کافر یا ناصبی غلام کو مدبر کرنا اور تدبیر کی چھ شرطیں ہیں (۱) صیغہ جیسے اَنْتَ حَرٌّ بَعْدَ وَفَاتٍ یعنی تو میری وفات کے بعد آزاد ہے یا مثل اس کے جو عبارت اس بات پر دلالت کرے اور گونگے کا اشارہ کرنا کافی ہے (۲) تدبیر بالغ و عاقل ہو طفل و دیوانہ کی تدبیر صحیح نہیں (۳) جائز انصاف ہو پس اگر سفید و مفلس ہو تو اسکی تدبیر صحیح نہیں اور بعض مجتہد سفید کی تدبیر کو صحیح جانتے ہیں (۴) قصد اور ارادہ سے کہے پس غافل اور مست اور سوتے اور مجبور کی عبارت کا اعتبار نہیں (۵) قربت الی المذکر کی تدبیر کرے پس کافر کی تدبیر صحیح نہیں اور بعض مجتہد نیت قربت کو شرط نہیں جانتے انکے نزدیک تدبیر آزادی کی وصیت ہے آزاد کرنا نہیں ہے (۶) تدبیر معلق نہ ہو پس اگر کسی شرط پر معلق کرے مثلاً زید کے سفر سے پلٹے پر تو تدبیر صحیح نہیں (۷) تعیین یعنی غلام مدبر کا معین ہونا اور بعض مجتہد اس کو شرط نہیں جانتے اور مدبر غلام بدستور غلام رہتا ہے۔ آقا کا تصرف ہر قسم کا بیع چہ ہبہ وغیرہ سب درست ہیں لیکن اگر بیچ دے یا بخش دے تو تدبیر بنی رہے گی یا بگڑ جائے گی اسمیں اختلاف ہے اکثر کے نزدیک بگڑ جائے گی اور اگر غلام مدبر بھاگ جائے تب بھی اس کی تدبیر باطل ہو جاتی ہے اور ہو سکتا ہے کہ حاملہ کنیز کے بچہ کو جو حمل میں ہے بغیر اس کنیز کے مدبر کرے یا کنیز کو بغیر اس حمل کے مدبر کرے اور دو عاقلوں کو گواہ کرنا سنت ہے۔ چوتھی قسم مباشرت ام ولد ہونا ام ولد اس لونڈی کو کہتے ہیں جو اپنے آقا سے حاملہ ہو اس میں دو چیزیں شرط ہیں (۱) یہ کہ اپنے آقا سے اس حالت میں حاملہ ہو کہ وہ آقا کی ملک ہو۔ اور وہ بچہ آزاد گنا جائے۔ پس اگر آقا و طی کے وقت غلام ہو یا دوسرے کی لونڈی سے اشتباہ میں مقاربت کرے اور حمل رہ جائے اور بعد اسکے اسکا مالک ہو جائے تو وہ کنیز ام ولد نہ ہوگی اور بعض کے نزدیک اس صورت میں ام ولد ہو جاتی ہے اور اگر کسی کی لونڈی سے نکاح کرے اور اسکا مالک شرط کرے کہ اولاد میری ملک ہوگی اور حمل رہنے کے بعد اس لونڈی کو شوہر خریدے تو ام ولد نہیں ہوتی اور اگر کنیز کو کسی شخص سے بیاہ دیا ہو بعد اس کے اس سے وطی کرے تو گو خلاف شرع کیا۔ لیکن اگر حمل رہ جائے تو کنیز ام ولد ہو جائے گی (۲) شرط یہ ہے کہ اس کنیز کا بچہ کافر اور اور قاتل اور محروم الارث نہ ہو اور استیلا کے خواص سے یہ تین چیزیں ہیں (۱) یہ ہے کہ ام ولد کو مدبر کر سکتا ہے (۲) اسکو مکاتب کر سکتا ہے (۳) اسکی بیع جائز نہیں۔ لیکن اگر ام ولد ہو جانے کے بعد مالک اسکی قیمت ادا کرنے سے عاجز ہو جائے تو اسکی قیمت میں اسکو فروخت کر سکتے ہیں اور بعض مجتہد اس موقع کے سوا انیس جگہ اور بھی لکھتے ہیں جہاں ام ولد کا بیع کرنا جائز ہے لیکن حدیث میں بھی ایک مقام منقول ہوا ہے۔ دوسرا موقف سرائت ہے یعنی جس وقت کوئی شخص اپنے نصف غلام کو آزاد کر دے تو دوسرا نصف بھی خود بخود آزاد ہو جائے گا۔ اور اگر اس غلام میں دوسرا شخص شریک ہوگا تو شریک کے حصہ کے دام اس شخص کے ذمہ ادا کرنے لازم ہونگے اور سرائت

احکام ام ولد

احکام سرائت

میں چار چیزیں شرط ہیں (۱) رہنے کے گھر اور خدمت کے غلام اور سواری کے جانور اور پہننے کے لباس کے سوا اپنا اور اپنے عیال کا ایک دن کا خرچ اور شریک کے حصہ کی قیمت کا مالک ہو اور اگر مفلس ہوگا تو غلام خود کما کر دے گا اور بعض کہتے ہیں کہ اگر شریک کی ضرر رسانی کی نظر سے آزاد کیا ہے تو شریک کے حصہ کے دام آقا کو دینے پڑیں گے اور اگر نادر ہے تو عقیق باطل ہو جائیگا اور اگر ثواب کی نظر سے عقیق کیا ہے تو دونوں صورتوں میں یعنی آقا مالدار ہو یا مفلس غلام کو روپیہ دینا پڑے گا اور اگر غلام ہی ادائے قیمت سے عاجز ہو تو نصف آزاد اور نصف غلام رہے گا اور یہی حال اس کی کمائی کا ہے اور مجتہد و منین اختلاف ہے کہ شریک کے دام دینے سے پہلے آزاد کہلائے گا یا دام دینے کے بعد آزاد ہوگا دوسرا قول صحیح تر ہے اسلئے کہ آزاد کرنا ملکیت کے بعد ہوتا ہے اور ملکیت دام دینے پر ہوگی (۲) اپنے اختیار سے آزاد کرے پس اگر کسی شخص کے ماں باپ غلام ہوں اور نصف اسکا میراث میں اسکو پہنچ جائے تو سرتاسمیں جاری نہ ہوگی (۳) کوئی حق اس قسم کا جو بکنے سے مانع ہو مثل وقف اور تدبیر کے اس غلام سے تعلق نہ (۴) اول اپنا حصہ آزاد کرے پس اگر شریک کا حصہ پہلے آزاد کرے گا تو اسکا حصہ سہریت سے آزاد نہیں ہو سکتا ہے تقسیم موقف ملک ہے یعنی مرد کا اپنے گیارہ رشتہ داروں کا مالک ہونا (۱) باپ (۲) ماں (۳) دادا - نانا (۴) دادی - نانی (۵) اولاد بیٹا خواہ بیٹی (۶) اولاد کی اولاد پسری خواہ دختری کسی طبقہ کی ہو (۷) بہنیں (۸) بھوپتی (۹) خالہ کسی طبقہ کی ہو (۱۰) بھتیجے اور بھائی کے پوتے پڑتے نواسے بھتیجے نیچے تک (۱۱) بھانجی اور بہن کے پوتے پڑتے نواسے کسی درجہ کے ہوں جب کوئی شخص ان رشتہ داروں کا کسی طرح مالک ہو جائے تو فوراً یہ لوگ آزاد ہو جاتے ہیں اور دودھ کے محرمات کے آزاد ہونے میں اختلاف ہے۔ اشہر یہ ہے کہ دودھ کے رشتہ دار بھی آزاد ہو جاتے ہیں اور اگر نصف حصہ قرابت کی وجہ سے آزاد ہو تو آزاد دوسرا حصہ سہریت سے آزاد ہو جائے گا اور شریک کے حصہ کی قیمت دینی پڑے گی یا نہیں سمیں اختلاف ہے صحیح یہ ہے کہ اگر اپنے اختیار سے مالک ہوا ہو اور مالدار ہے تو قیمت دینا لازم نہیں اور عورت پر ماں باپ اور دادا دادی نانا نانی اور اولاد کے سوا اور رشتہ دار آزاد نہیں ہوتے۔ چوتھا موقف۔ عوارض کے بیان میں واضح ہو جس وقت آٹھ چیزوں میں سے کوئی چیز عارض ہو تو غلام خود بخود آزاد ہو جاتا ہے (۱) یہ کہ اندھا ہو جائے (۲) کوڑھی ہو جائے (۳) برص ہے اور بعض مجتہدین کے نزدیک مبروص آزاد نہیں ہوتا (۴) جس وقت آقا اپنے غلام کی ناک کان کاٹ لے یا ہاتھ پاؤں توڑے (۵) لنگڑا ہو جانے سے چل نہ سکے (۶) میاں سے پہلے غلام کا مسلمان ہو جانا (۷) لاوارث کا وارث رشتہ دار جو کسی کا غلام ہو حاکم شرع کے حکم سے میت کے مال سے خریدنے کے بعد اسکا وارث گردانا جاتا ہے اور اگر اسکا مالک انکار کرے تو حاکم جبراً اس سے فروخت کرائے گا (۸) جس وقت ماں باپ میں سے کوئی آزاد ہو اور دوسرے کا مالک

ہو

ہو

باب چہارم

مباحثہ جہاد

اولاد کی غلامی کو شرط نہ کرے تو وہ اولاد آزاد ہوتی ہے۔ چوتھا مطلب کفار سے جہاد کرنے کے بیان میں اور اس میں کئی فضیلیں ہیں۔ پہلی فصل جہاد کے ثواب کے بیان میں واضح ہو کہ جہاد اسلام کا رکن اعظم ہے اور جہاد کی فضیلت اور رغبت دلانے پر اور اس کے ترک کر نیوالے کی مذمت پر بہت سی آیتیں قرآن میں وارد ہیں اور جہاد اور مرابطہ یعنی سرحد کی حفاظت کرنے کے باب میں بہت سی حدیثیں منقول ہیں از انجملہ حضرت رسالت پناہ صلی اللہ علیہ وآلہ سے منقول ہے حضرت نے فرمایا وَاللّٰہِیْ نَفْسِیْ بَیْدَہُ لَعَدُوٌّ وَکُفَّیْ سَبِیْلِ اللّٰہِ رُوْحَہُ خَیْرٌ مِّنَ الدُّنْیَا وَمَا فِیْہَا یعنی اسی کی قسم ہے جس کے قبضہ قدرت میں میری جان ہے کہ راہ خدا میں جب کوئی صبح یا شام کو جائے ایک دفعہ کاجانا دینا اور ما فیہا سے بہتر ہے اور یہ بھی ان ہی حضرت سے منقول ہے کہ الْخَیْرُ کُلُّہُ فِی السَّیْفِ وَتَحْتَ ظِلِّ السَّیْفِ وَلَا یُقِیْمُ النَّاسُ إِلَّا بِالسَّیْفِ وَالسُّیُوفُ مَقَالِیْدُ الْجَنَّةِ وَالنَّارِ یعنی تمام خوبیاں تلوار میں اور تلوار کے سایہ میں ہیں اور آدمی بدو تلوار کے سیدھے نہیں ہوتے۔ اور تلوار بہشت و دوزخ کی کچی ہر اور ان ہی حضرت سے منقول ہے کہ اس خون کے قطرے سے جو خدا کی راہ میں بہے کوئی قطرہ خدا کے نزدیک محبوب نہیں اور بھی آنحضرت سے منقول ہے کہ رَبَّاکَ لَیْلَتِیْ سَبِیْلِ اللّٰہِ خَیْرٌ مِّنْ حِیَاکُمْ شَہْرِیْ یعنی ایک شب کی حفاظت ملک اسلام کی سرحد کی رضائے خدا کے لئے دو مہینے کے روزے رکھنے سے بہتر ہے۔ دوسری فصل جہاد اور اس کی شرائط کے بیان میں واضح ہو کہ جہاد نص اور اجماع کی رو سے واجب ہے اور جہاد کو جو بکھائی ہے یعنی جس صورت میں وہ گروہ جو کفار کے مقابل ہووے مقابل کے لئے کافی ہو تو باقی لوگوں سے فرض ساقط ہے ہاں اگر انام کسی خاص شخص کو تخصیص کے ساتھ مصلحت سے طلب کرے تو اس پر جہاد واجب یعنی ہونا بیگا اسی طرح اگر نذر کرے یا کسی کی جانب سے اجیر ہو یا دونوں لشکروں کے ملنے کے وقت جب صف بندی کی جائے۔ لشکر میں موجود ہو جہاد واجب یعنی ہونا ہے اور اگر مسلمان اس قدر قلیل ہوں کہ جب تک سب ملکر مقابلہ نہ کریں کام نہ چلے تو اس صورت میں بھی جہاد واجب یعنی ہے اور جہاد بارہ شرطوں سے واجب ہوتا ہے (۱) شرط مرد ہونا پس عورت اور خنثی شکل پر جہاد واجب نہیں (۲) بالغ ہونا پس طفل پر واجب نہ ہو گا (۳) عاقل ہونا پس دیوانہ پر واجب نہیں (۴) آزاد ہونا پس غلام پر واجب نہیں اگرچہ مدبر یا مکتب ہو اور کوئی حصہ مکاتیب کا آزاد بھی ہو چکا ہو۔ لیکن امام علیہ السلام آقا کی اجازت سے غلام کو جہاد میں لجائیں تو جائز ہے (۵) بوڑھا نہ ہو اس لئے کہ ضعیف جنگ کی طاقت نہیں رکھتے (۶) قواعد حرب و ضرب کو جانتا ہو ورنہ واجب نہیں (۷) اندھا اور ایسا لنگڑا نہ ہو کہ پیدل اور سوار نہ چل سکے (۸) تندرست ہو بیمار پر واجب نہیں۔ لیکن جن جن صورتوں میں جہاد کرنے سے عاجز ہو آیا اس پر واجب ہے کہ کسی کو اپنے طرف سے لو کر کر کے بھیجے اس مسئلہ میں اختلاف ہے (۹) اپنے اور اپنے عیال کے خرچ خوراک پر قادر ہو (۱۰) سواری کے لئے جانور رکھتا ہو پس اگر نہ ہو تو

واجب نہیں خواہ مسافت دور ہو یا نزدیک اور بعض مجتہدین فرماتے ہیں کہ جس صورت میں آٹھ فرسخ کا راستہ ہو تو اس صورت میں سواری شرط ہے اور اگر کوئی شخص کسی شخص کو خرچ و خوراک اور سواری جہاد کرنے کے واسطے دے تو اس صورت میں جہاد کو جانا واجب ہے اور اگر جہاد کیلئے نوکر رکھے تو نوکر کی کرنا واجب نہیں (۱۱) آدمی مفروض نہ ہو پس اگر فرض کی میعاد ہو چکے اور قرض خواہ مانگتا ہے اور دینے پر قدرت رکھتا ہو تو اس صورت میں جب تک قرض کو ادا نہ کرے یا ضامن نہ دے یا کوئی چیز رہن نہ چھوڑے تو بے مرضی قرض خواہ کے جہاد کو نہیں جاسکتا ہاں اگر امام علیہ السلام طلب کریں تو جانا واجب ہو جائیگا۔ اگرچہ قرض خواہ اجازت نہ دے لیکن سنت ہے کہ ایسے موقعوں میں نہ دہنے جہاں خوف ہائیکہ ہو مثلاً صف سے آگے بڑھ کر کھڑا ہونا مبارز کو لٹکانا اور اگر قرض کی میعاد باقی ہے یا ختم ہو چکے لیکن دینے پر قادر نہیں تو ان دونوں صورتوں میں اختلاف ہے صحیح یہ ہے کہ قرض خواہ روک نہیں سکتا ہے (۱۲) والدین کی اجازت ہو پس اگر بالتخصیص امام نے نہ طلب کیا ہو تو بغیر اذن والدین جہاد کو نہیں جاسکتا۔ پس یہ بارہ شرطیں متحقق ہو جائیں تو حالت حضور امام میں واجب ہے کہ خود جہاد کو بھلے یا کسی کو اپنی طرف سے نوکر رکھ کر بھیجے۔ لیکن امام اگر اسکو خود طلب کریں تو نائب نہیں بھیج سکتا۔ چنانچہ سابقاً مذکور ہوا۔ اور جو وقت لاچار ہو مثلاً بیمار ہو جائے تو پلٹے کا اختیار حاصل ہوگا اگرچہ دونوں لشکر مقابل ہو گئے ہوں لیکن اگر بیماری کے سوا دوسرا عذر ہوا ہو مثلاً آقا غلام کی اجازت دینے سے پشیمان ہو کر اس کو واپس طلب کرے تو اس صورت میں اگر لڑائی مشروع نہیں ہوئی تو پلٹ جانا واجب ہے اور اگر دونوں لشکر مقابل ہو چکے ہوں تو پلٹنا جائز نہیں اور غیبت امام علیہ السلام میں بھی جس صورت میں دشمن مسلمانوں کے ملک میں چڑھ آئیں اور ان کے حملہ سے اسلام کو صدمہ پہنچے تو جہاد واجب ہو جاتا ہے تیسری فصل۔ اس بیان میں کہ کس کس فرقہ سے جہاد کرنا واجب ہے پس واضح ہو کہ تین گروہ سے لڑنا واجب ہے (۱) کفار حربی اور وہ دو فرقے ہیں اول جو مرد باطل خدا کے سوا آفتاب وغیرہ ستاروں یا بتوں کو پوجتے ہوں دوسرے جو لوگ ملحد اور دہریے ہوں اور کسی چیز کی پرستش کے معتقد نہ ہوں تو حال حضور امام میں دونو گروہ سے جہاد تک مسلمان نہ ہوں لڑنا چاہئے اور جزیرہ ان سے قبول نہیں کر سکتے۔ دوسرا گروہ اہل کتاب ہیں اور یہ بھی دو فرقہ ہیں اول وہ جماعت جسکے پاس ایک کتاب ہے اور ایک پیغمبر کے معتقد ہیں جیسے یہود کہ توریت اور موسیٰ علیہ السلام کو مانگتے ہیں اور نصاریٰ کہ انجیل اور عیسیٰ روح القدس کے قائل ہیں اور دوسرے وہ فرقہ جن کے پاس کتاب نہیں اور نہ کسی پیغمبر کے قائل ہیں۔ لیکن ایک کتاب اور ایک پیغمبر پیش خود قرار دیتے ہیں جیسے مجوس کہ زردشت کو نبی اور زند کو کتاب جانتے ہیں اور حدیثوں میں وارد ہوا ہے کہ ان کے پاس ایک کتاب تھی جسکو انہوں نے جلا دیا اور ایک پیغمبر ان پر بھیجا گیا تھا جس کو انہوں نے مار ڈالا اور جو کتاب وہ پیغمبر آئے پاس لایا تھا۔ بارہ ہزار گائے

شرائط جزیہ

کی کھال پر مرقوم تھی ان دو فرقوں سے جب تک اسلام نہ لائیں یا جزیہ قبول نہ کریں جہاد واجب اور جزیہ کی بارہ شرطیں ہیں (۱) مقدار جزیہ کہ امام یا نائب امام ہر سال اسکے مردان بالغ و عاقل پر اسم و ارتجوز کرے اسکو قبول کریں اگرچہ بوڑھے اور انگڑے اور اپاہج ہوں یا ان کی زمینوں پر محصول لگا یا جائے اسکو تسلیم کریں اور اس میں اختلاف ہے کہ آیا غلام بھی جزیہ دیگا یا نہیں اقرب یہ ہے کہ نہ دے گا اور محض مجتہدین نے یہ تفریق کی ہے کہ اگر غلام مسلمان کا ہے اسپر جزیہ واجب نہیں اور اگر کافر کا فخر کا غلام ہے تو اسپر جزیہ واجب ہے اور اس میں بھی اختلاف ہے کہ آیا جزیہ کوئی مقدار معین ہے جیسا کہ احادیث میں وارد ہوا ہے کہ حضرت امیر المومنین علیہ السلام نے مقرر فرمایا تھا کہ نادار ہر سال بارہ درہم اور مالدار ایک سو چالیس درہم اور متوسط چوبیس درہم دیا کریں یا کوئی مقدار جزیہ کی شرعاً معین نہیں بلکہ امام کی رے پر مدار ہے جو تجویز کرے دوسرا قول صحیح تر ہے کیونکہ ذلت و خواری کے یہی مناسب ہے اور جو مقدار حدیث میں معین ہوئی ہے اسکا یہ مقصود ہے کہ حضرت امیر المومنین علیہ السلام کے نزدیک اسوقت یہی مقدار مناسب و مصلحت وقت تھی اور اگر اثنائے سال میں کچھ لوگ ان دو گروہوں سے مسلمان ہو جائیں تو اسے اس سال کا جزیہ ساقط ہو جائے گا (۲) شرط مطیع الاسلام یعنی مسلمانوں کے حکم کی پابندی کرنا (۳) شرط جو بات امان کے منافی ہو ان سے سرزد نہ ہو یعنی مسلمانوں سے جنگ کرنے پر آمادہ اور کفار کی اعانت نہ کریں۔ اگر تینوں شرائط میں خلل واقع کریں تو حربی ہو جائیں گے خواہ جزیہ کے وقت ان باتوں کی شرط پھیری ہو یا نہ پھیری ہو اور خواہ عمدہ کیا ہو یا سہواً (۴) شرط یہ ہے کہ مسلمان عورتوں سے نکاح اور زنا نہ کریں (۵) شرط یہ ہے کہ فتنہ اور شرارت کو ترک کریں مثلاً کسی مسلمان کو راہ سے بے راہ نہ کریں۔ (۶) شرط یہ ہے کہ مسلمانوں کے ساتھ رہنے نہ کریں (۷) شرط یہ ہے کہ کفار کے جاسوسوں کو اپنے گھروں میں جگہ نہ دیں اور کفار کو مسلمانوں کے حالات سے واقف نہ کریں اور کوئی خبر مسلمانوں کی ان کو نہ لکھیں (۸) شرط یہ ہے کہ کسی مسلمان مرد یا عورت کو قتل نہ کریں ان شرطوں کو اگر جزیہ مقرر کرنے کے وقت شرط کر لیا ہو اور وہ لوگ اسپر عمل نہ کریں تو حربی ہو جائیں گے (۹) شرط یہ ہے کہ خدا و رسول کو دشنام نہ دیں اور قرآن و کتاب اور مسلمانوں کے دین کی حقارت نہ کریں۔ کہ عیاذ باللہ خدا و رسول کو برا کہیں۔ تو واجب القتل ہو جائیں گے اور اگر دین کی حقارت نہ کرنے کی شرط ہو تو اسکی مخالفت سے حربی ہو جائیں گے (۱۰) شرط یہ ہے کہ مسلمانوں کی بستی میں کوئی حرام کام علی الاعلان نہ کریں جیسے شراب پینا، سو رکھنا، ماں بہن سے بھلح کرنا (۱۱) شرط یہ ہے کہ کوئی نیا معبد ملک اسلام میں نہ بنائیں اور بلند آواز سے اپنی کتابوں کو نہ پڑھیں اور ناقوس یعنی (سنگھ) نہ بجائیں اور اپنے مکانات مسلمانوں کے مکانات سے اونچا نہ لیجائیں اور برابر بھی نہ بنائیں بلکہ نیچا رکھیں ان شرائط کا صلحنامہ میں اگر ذکر آگیا ہو تو ان کی مخالفت سے بھی حربی ہو جائیں گے (۱۲) شرط یہ ہے کہ اس وضع قطع سے رہیں کہ مسلمانوں سے مشتبہ نہ ہوں

مثلاً ان کا لباس مسلمانوں کے لباس کے خلاف ہو اور سواری میں بھی مسلمانوں کی سواری سے کچھ فریق ہو اور ایک طرف پاؤں لٹکا کر سوار ہوں اور گھوڑے پر اور زین پر سوار نہ ہوں اور ان کی عورتیں بھی اسی قسم سے باہر نکلیں کہ مسلمانوں کی عورتوں سے امتیاز ہو اور شرک کے گولہ پر نہ چلیں بلکہ دسنے یا بیں بچکر چلیں اور اپنے ارادہ کے لئے لقب اور کنیت قرار نہ دیں اس شرط کو مجتہدین نے ذکر کیا ہے۔ لیکن حدیث میں مذکور نہیں اور فہمی کو حجاز میں گھر بنانا جائز نہیں اور حجاز سے مراد مکہ مدینہ اور طائف اور اس کی نواح ہے ہاں آنا حجاز میں ناجائز نہیں اور قرآن کا خریدنا جائز نہیں اگر خریدیں گے تو مالک نہ ہوں گے اور بعض مجتہدین کتب حدیث کا بھی یہی حکم جانتے ہیں اور بعض مجتہدین اس کو مکروہ کہتے ہیں اور تفسیراً مکروہ کہ جن کا قتال واجب ہے باغی اور خوارج ہیں اور ان سے وہ مکروہ مراد ہے جو امام زیاں سے باغی اور روگرداں ہو جائے جتنک رو بہا نہ ہوں یا کل مارے نہ جائیں لڑنا واجب ہے اور اگر برا گندہ ہو جائیں تو دیکھا جائے گا کہ آیا جو لڑنے کے تھے ان کے سوا اور کوئی مکروہ باقی ہے یا نہیں اگر باقی ہے تو ان باغیوں کا پیچھا کرنا اور قتل کرنا اور کچھ لڑنا واجب ہو گا اور دوسری بات میں کسی بات کی ضرورت نہیں ان کا شکست کھانا اور بھاگ جانا کافی ہے اور اس بات پر کل علماء کا اتفاق ہے کہ باغیوں کی اولاد کو اور عورتوں کو لونڈی غلام نہیں بنا سکتے اور اسی طرح ان کے ان بالوں پر جو میدان جنگ کے باہر ہو قبضہ نہیں کر سکتے۔ منقولہ ہو یا غیر منقولہ اور جو سامان ان کا لشکر میں موجود تھا اسکے باب میں اختلاف ہے۔ بعضوں کے نزدیک اسکی لوٹ معاف ہے اور بعض کے نزدیک وہ بھی غنیمت نہیں ہو سکتا۔ چونکہ فصل کفار سے لڑنے کی کیفیت کے بیان میں واضح رہے کہ جہاد سے تائیں امر متعلق ہیں تین واجب دس حرام چھ سنت آٹھ مکروہ وہ تین جو واجب ہیں ان میں کا پہلا امر اسلام کی دعوت ہے اسوجہ سے کہ جب تک امام یا نائب کفار کو اقرار شہادتین یعنی وحدانیت خدا اور نبوت محمد مصطفیٰ اور جمیع شرائع اور احکام اسلام کی دعوت نہ کرے جنگ کی ابتدا جائز نہیں پس اگر کوئی مسلمان دعوت سے پہلے کسی کافر کو مار ڈالے تو گنہگار ہو گا البتہ قصاص اور دیت (یعنی خون بہا) لازم نہیں اور یہ دعوت ان لوگوں کے لئے لازم ہے جن کو پیغمبر خدا کی پیغمبری کی خبر نہ پہنچی ہو اور جس جماعت کو اس بات کی اطلاع مل چکی ہے ان کے لئے دعوت لازم نہیں بلکہ سنت ہے دوسرے جب امام حکم فرمائے تو جہاد کو نکھنا واجب ہے (۳) قریب کے دشمنوں سے جنگ شروع کرنا ہاں اگر دور والوں سے زیادہ خطرہ ہو یا نزدیک والوں سے امام نے کسی مصلحت سے صلح کر لی ہو تو اس صورت میں دور والوں سے ابتدا کر سکتے ہیں اور بعض عالم اس بات کو سنت جانتے ہیں اور وہ دس امر جو حرام ہیں انہیں پہلا امر یہ ہے کہ چاروں بزرگ مہینوں میں یعنی محرم رجب ذیقعد ذی الحجہ میں لڑے جن میں لڑائی حرام ہے اسی وجہ سے ان مہینوں کو اشہر الحرام یعنی حرام

بجائے

مہینے کہتے ہیں مگر ان مہینوں میں اس قوم کے ساتھ لڑنا حرام ہے جو ان مہینوں کی حرمت کے قائل
 ہوں پس اگر وہ کافر جو ان مہینوں کی حرمت کے قائل نہ ہوں اور اپنی جہالت سے ان مہینوں کو نہ مانتے ہوں
 تو مسلمانوں کو ان سے ان مہینوں میں لڑنا حرام نہ ہوگا (۲) امام علیہ السلام کی ممانعت پر مبارزت یعنی میدان میں ٹکنا
 (۳) میدان سے صف آرائی کے بعد بھاگنا جس حالت میں کافر مسلمانوں سے دوچند نہ ہوں اگرچہ مارے جائے
 کا خوف ہو لیکن اگر بھاگنے سے کوئی تدبیر اور حیلہ مقصود ہو یا آفتاب کو پشت پر لینا یا کسی اونچی جگہ پر چڑھنا
 یا پانی پر پہنچنا یا کسی پہاڑ یا ٹیلے کی اوٹ لینا مقصود ہو یا مسلمانوں کے دوسرے غول میں پہنچنے کا قصد
 ہو تو بھاگنا نہیں کہلاتا۔ اور اگر دشمن مسلمانوں سے دوچند ہوں تو کل علماء کے نزدیک کھڑا رہنا واجب
 نہیں۔ لیکن اگر فرخ کا گمان ہو تو جہاں رہنا سنت ہے (۴) عورتوں کو قتل کرنا اگرچہ وہ اپنے مردوں کی
 مددگار ہوں اسی طرح ان کے بچوں اور محبوبوں کو قتل کرنا حرام ہے (۵) ایسے بڑھوں کو قتل کرنا جو لڑنے
 سے اور لڑائی کی تدبیروں سے عاجز ہوں۔ لیکن کفار کے غلاموں کو جب مسلمانوں سے لڑیں قتل کرنا لازم
 ہے (۶) ناک کان کا ٹنڈا (۷) بد عہدی کرنا یعنی جس صورت میں امام نے امان دیدی ہو پھر ان کو قتل کرنا
 (۸) غلول یعنی کوئی چیز مال شریفیت سے مخفی کر لینا (۹) صلح کے بعد لڑنا (۱۰) کھانے پینے میں زہر ملانا
 لیکن اس تدبیر کے سوا دفع ممکن نہ ہو تو حرام نہیں اور بعض عالم اسکو مکروہ جانتے ہیں اور بعض کہتے
 ہیں کہ اگر گمان ہو کہ کفار کے ملک میں کوئی مسلمان ہے اس صورت میں یہ فعل حرام ہے اور وہ چھ امر
 جو سنت ہیں ان میں پہلا امر یہ ہے کہ دونوں لشکروں کے مقابلہ ہونیکے وقت جب لڑائی شروع ہو یہ دعا
 پڑھے کہ جناب حضرت رسالت پناہ اسکو پڑھا کرتے تھے۔ اَللّٰهُمَّ نَزِّلِ الْكِتَابَ عَلٰی طَائِفَةٍ مِّنْهُمْ
 اَلْحَرَابَ اَھْھِمُ الْاَحْزَابَ یَا حَمِیْدُ الْمَکْرُوْبِیْنَ یَا مُجِیْبُ دَعْوَتِ الْمُضْطَرِّیْنَ یَا کَاشِفُ الْکُرْبِ
 الْعَظِیْمِ الْکَشْفَ کَرِّیْ وَعِیَّتِیْ فَاِنَّکَ تَعْلَمُ حَالِیْ وَحَالَ اَصْحَابِیْ فَاَلْکِفْنِیْ بِقُوَّتِکَ عَدُوِّیْ
 (۲) اگر بن پڑے تو ظہر بن کو پڑھکر زوال کے بعد لڑائی شروع کریں کہ اسوقت آسمان کے دروازے
 کھل جاتے ہیں اور فتح اور نصرت اور رحمت نازل ہوتی ہے اور رات بھی نزدیک ہوتی ہے زیادہ آدمی
 بھی مارے نہیں جاتے ہیں اور اگر کوئی لڑائی سے بھاگے گا تو نجات پائے گا (۳) امام کو چاہئے کہ لشکر کو
 تیز نہ لیجائے بلکہ دہمی چال چلے (۴) واقفکاروں سے مشورہ کرے (۵) جس منزل میں پانی اور گھاس
 زیادہ ہو اس موقع کو اختیار کرے (۶) اگر کسی کا جانور تھک جائے اور دوسرا جانور نہ ہو تو اس کا اسباب اپنی
 سواری پر رکھے اور جس جس طریق سے لڑنا ممکن ہے اور فتح معلوم ہو کل طریق جائز ہیں مثلاً مکاتوں
 کا گرانا، قلعوں کا منہدم کرنا، منجیق لگا کر تپھر برسانا اور سودا گروں کو آمدورفت سے روکنا اور ان
 کا قتل کرنا گوان میں مسلمان قیدی یا بیچے یا عورتیں یا بوڑھے آدمی ہوں اور وہ بھی مارے جائیں اور
 آگ سے جلانا اور درختوں کا کاٹنا اور پانی کا بند کرنا ضرورت کے ساتھ سب جائز ہے اور ایک

روایت میں جناب امیر المؤمنین علیہ السلام سے منقول ہے کہ پانی کا بن کر نا حلال نہیں علمائے اس سے مطلب یہاں ہے کہ بلا ضرورت انکے پانی میں زہر ملنا مقصود ہے۔ وہ آٹھ امر جو مکروہ ہیں (۱) اپنے ہاتھ سے کافر باپ کو قتل کرنا مکروہ ہے (۲) بے ضرورت شب خون مارنا (۳) بلا سبب زوال سے پہلے قتل کرنا (۴) بلا وجہ اپنی سواری کے پاؤں کاٹ ڈالنا گوجل نہ سکتا ہو اور اگر ضرورت ہو تو فوج کو ڈالے کہ پے کرنے سے بہتر ہے ہاں کافروں کے جانوروں کو پے کرنا جائز ہے کہ انکے سبب ان کا زور گھٹ جائیگا (۵) بلا حکم امام یعنی بے اجازت لئے غازی کامیوان میں بھگنا اور بعض اسکو حرام جانتے ہیں (۶) امیر کو تنگ کرنا حدیث میں وارد ہوا ہے کہ جناب پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے کسی شخص کو سوائے عقب بن مغیطہ کے اس طرح قتل نہیں کیا (۷) جس حالت میں اور تیر سے فتح ممکن ہو تو مکانون کا گرانا گھروں کا توڑنا پانی کا بند کھول کر اسکو بہا دینا آگ سے جلانا درختوں کا کاٹنا خصوصاً چھو ہاروں کا بہت مکروہ ہے (۸) لڑائی کے بعد ان کے جانوروں کا قتل کرنا ہاں لڑائی کے وقت مضائقہ نہیں۔ یا پنجویں فصل کفار کو امان دینے کے بیان میں واضح ہو کہ ہر مسلمان کو اختیار ہے کہ کسی کافر کو امان دے بلکہ مسلمان غلام اور مسلمان عورتیں کافروں کو امان دیکتے ہیں البتہ دیوانہ اور بالغ کا امان دینا اور جبکی عقل شراب یا بیہوشی کی دو اکھانے سے سلب ہو گئی ہو یا نیند میں ہو یا کافروں نے زبردستی کسی سے امان لے لی ہو ان سب کا اعتبار نہیں اور اگر کوئی مسلمان جو کافروں کے ہاتھ میں قید ہو رہے زبردستی اپنی خوشی سے کسی کافر کو امان دے تو صحیح ہے اسی طرح پر جو بیوپاری کفار کے ملک میں مدور رہتے ہوں یا جو مسلمان کفار کے مزدور یا نوکر ہوں پناہ دے تو صحیح ہے۔ لیکن شرط یہ ہے کہ ملک کفر میں پناہ دی ہو اور اگر کوئی مسلمان بیان کرے کہ میں نے فلاں کافر کو امان دی ہے تو اگر اس نے اس کافر کے گرفتار ہونے سے پہلے اسکو امان دی ہے تو اس کا قول مسموع ہوگا اور اگر اسیری کے بعد پناہ دینا ظاہر کرے تو لغو ہے اور امان کے دو لفظ ہیں اول اَجْرَتٌ یعنی میں نے تمہیکو امان دی ہے او دوسرے اَمْنَتُکَ اسکے بھی یہی معنی ہیں یعنی میں نے تجھے امان امان دی اور لفظ اذمنتک یعنی میں تیرا ذمہ وار ہوں اور لفظ اَمْنَتُکَ ذمہ دار اسلام یعنی تو اسلام کی پناہ میں آیا ہے امان دینے پر صریح دلالت کرتا ہے اور اگر کچھ لکھ دے جس سے یہ معلوم ہو کہ امان دینے کے قصد سے لکھا ہے خواہ عربی میں ہو خواہ فارسی میں وہ بھی معتبر ہے مثلاً یہ لکھ دے کہ مت ڈرو اور اگر اس قسم سے اشارہ کرے کہ اس سے امان دینا سمجھا جاوے اس کا بھی یہی حکم ہے اور جب پناہ دینے سے تو اپنے قول کو پورا کر دینا واجب ہے جس شرط سے امان دی ہو اسکو بجا لانا چاہئے ہاں یہ دیکھ لینا ضرور ہے کہ وہ شرطا خلاف شرع تو نہیں اور اگر کافر کسی خبر کو امان سمجھ کر دارالاسلام میں چلے آئیں تو ان سے معترض ہونا نہیں چاہئے تا وقتیکہ وہ اپنے مکانون پر نہ پہنچ جائیں اور امان دینے کا وقت گرفتاری کے قبل ہے پس اگر گرفتار ہونے کے بعد امان دے تو صحیح نہیں اور امام کو اسیر یا فتح کرنے کے بعد بھی اختیار ہے۔ چھٹی فصل صلح کے احکام میں واضح ہو

احکام صلح

احکام غنیمت

کہ جو وقت امام کے نزدیک لڑائی کا ملتوی کرنا اور صلح کر لینا مصلحت ہو اسکو اختیار ہے کہ صلح کر لیوے لیکن ایک سال سے زیادہ میعاد نہ رکھے اور مسلمانوں میں بہت ضعف ہو گیا ہو تو دس برس تک جائز ہے اور صحیح یہ ہے کہ جس عرصہ تک امام مصالحت سے صلح کرے کوئی حد مقرر نہیں ہے اور اگر صلح میں کچھ دینا پڑے تو اس کا دینا واجب ہے یا نہیں اس میں اختلاف ہے اقرب یہ ہے کہ واجب نہیں اور صلح کرنے کا اختیار امام اور نائب امام کے سوا کسی کو نہیں یعنی جس طرح ہر مسلمان امان دینے کا مختار ہے صلح کا مختار نہیں اور جب امام کفار سے صلح کرے تو کافروں کی جان اور مال کی حفاظت واجب ہو جائے گی اور جو شرط مشروع ٹھہر جائے اس پر قائم رہنا واجب ہے اور اگر امام صلح کر نیکی بعد انتقال کر جائے تو نئے امام پر واجب ہے کہ امام سابق کی شرائط پر قائم رہے اور اگر کفار ایسا کام کریں جو صلح کے مخالف ہو تو صلح باطل ہو جائے گی اور اگر بعض ایسا کام عمل میں لائیں تو خاص ان ہی بعض کے حق میں صلح باطل ہوگی اور جو وقت امام کو یہ بات معلوم ہو کہ کفار صلح توڑنا چاہتے ہیں یا کوئی خیانت ان سے وقوع میں آئیوالی ہے اور یہ بات خیالی نہ ہو بلکہ یقینی طور پر ہوئے تو اس صورت میں امام کو چاہئے کہ صلح کو برطرف کر دے اور جو وقت ان کفار میں جن سے مسلمانوں کی صلح ہو کوئی جھگڑا پیش آئے اور وہ امام سے نالیش کرے تو امام قانون اسلام کے موافق فیصلہ کرے اور یہود و نصاریٰ اپنا جھگڑا پیش کریں تو امام کو اختیار ہے خواہ اسلام کے موافق اس میں حکم لگاوے یا انحراف فرمائے۔ ساتویں فصل غنیمت کے بیان میں اور اس کے احکام اور تقسیم کی توصیف میں واضح ہو کہ غنیمت اس مال کو کہتے ہیں جو جاہلۃ و غلبہ کفار سے چھین لیں اور اسکی تین قسم ہیں (۱) مال منقول جیسے اثاث البیت اور مثل اس کے۔ لیکن عمامہ وغیرہ لباس بدن جو وہ پہنے ہو اور شمشیر، زره اور سپر وغیرہ متبایر جو وہ لگائے ہو اور جس گھوڑے پر وہ سوار ہے یا اس کے ساتھ میدان میں کوتل ہوئے یہ سب اس غازی کا حق ہے جس نے اس کافر کو قتل کیا الا انگشتی اور بیٹی اور بیہانی کے باب میں اختلاف ہے اقرب یہ ہے کہ قاتل کا حق ہے اور بعض کہتے ہیں کہ اگر امام نے کہہ لیا ہو تو غازی کا مال ہے ورنہ غنیمت میں شمار ہونگے اور جب غنیمت کو جمع کر چکیں تو اول امام نوکروں اور مزدوروں کی تنخواہیں جدا کرے خواہ وہ لوگ سائیں اور گھسیارے ہوں یا کسی اور مصلحت کی وجہ سے نوکر رکھے گئے ہوں بعد اسکے مال کا خمس نکال کر مستحقوں کو پہنچائے بعد اسکے عورت اور بچہ اور غلام اور کافر جو مسلمانوں کی مدد کو آئے ہوں اور مکرہ میں موجود ہوں تو ان کو امام جو مناسب جلنے ہاتھ اٹھا کر دیوے۔ لیکن غازیوں کے حصوں سے زائد نہ ہوں اسکا لحاظ رہے اور بعض جہتد کہتے ہیں کہ اگر غلام اپنے میاں کی اجازت سے لڑنے آیا ہو تو وہ بھی غازیوں میں داخل ہے اور ان کے برابر حصہ پائے گا اور بعض کہتے ہیں کہ اگر غلام گھوڑے پر سوار ہو تو ایک حصہ یعنی گھوڑے کا اس کے میاں کو ملے گا اور ایک حصہ سے کم اسکو ملے گا اور وہ غلام مدبر جس کے آقا نے اپنے روز وفات سے اسکو آزاد قرار دیا ہو اور اختتام

جنگ سے پہلے اس کامیاں مرجائے اور اسکے مال کی تنہائی غلام کی قیمت سے کم نہ ہو تو وہ غلام بھی سبک
 برا حصہ پائے گا الغرض ان متفرقات خرچوں کے بعد جو بچے اسکو امام مومن مسلمان غازیوں پر جو میدان
 جنگ میں حاضر ہوں اگرچہ لڑنے کی ذمت نہ آئی ہو اسی طرح جو لوگ تقسیم سے پہلے آکے شریک ہوں ان
 سب پر اس تفریق سے تقسیم کر دے کہ ایک حصہ گھوڑے کا اور ایک سوار کا پس سوار کے دو حصے اور سپہل کا ایک
 حصہ اگرچہ اس گھوڑے سے کچھ کام نہ پڑا ہو یا لڑائی میں ہاتھ آیا ہو اور جس کے پاس ایک سے زیادہ گھوڑے
 ہوں اسکے تین اور اگر ایک گھوڑے پر دو یا زیادہ سوار ہوں تو ایک ایک حصہ ان کو ملیگا اور گھوڑے کا جو ایک
 حصہ ہے اسکو وہ سب آپس میں بانٹ لیں اور اگر کسی سوار کا گھوڑا لڑائی کے ختم ہونے سے پہلے مرجائے
 اور اسی غنیمت بھی نہ جمع ہوئی ہو تو گھوڑے کا حصہ کچھ نہیں اور اگر کوئی شخص غنیمت جمع ہونے کے بعد
 مرجائے تو اسکا حصہ اسکے وارثوں کو ملیگا اور سنت ہے کہ غنیمت کو وہیں کفار کے ملک میں تقسیم کر دیں اور
 بے عذر تاخیر کرنا مکروہ ہے اور سنت ہے کہ تقسیم کے وقت امام اس جماعت سے شروع کرے جو حضرت رسول
 اللہ سے قربت رکھتے ہوں اور اگر سب اسی قسم کے ہوں تو جن کا سن زیادہ ہے اس سے شروع کریں اسکے
 بعد انصار اسکے بعد اعراب اسکے بعد عجم یعنی عرب کے سوا دوسری قوموں کو حصہ دینا چاہئے اور امام کو اختیار
 ہے کہ جو چیز چاہے وہ اپنے لئے علیحدہ کرے مثلاً کوئی ٹوٹی یا کوئی اسباب سلطنت جو بادشاہوں کے قابل
 ہو پسند کرے۔ دوسری قسم وہ مال ہے جو قابل نقل و تحویل نہ ہو جیسے شہر اور سڑکیں مکان زمین باغ اور
 جو اس قسم کی چیزیں ہیں اور ظہر و غلبہ سے انتہی قبضہ ہو اور جہاں کے وقت آباد ہوں تو خمس کے نکالنے کے
 بعد خواہ اصل سے نکالیں خواہ آمدنی سے باقی جو بچے وہ کل مسلمانوں کا ہے مجاہدین کی خصوصیت نہیں اور
 اسکا منتظم امام یا نائب رہیگا۔ اسکی آمدنی کو مسلمانوں کی ضرورتوں میں لگائیگا جیسے سرحدوں کی حفاظت
 پہلوں کا بنوانا غازیوں کی امداد اور عامل اور قاضی اور موزنوں کی تنخواہیں اور روزیہ اور جو کام ان کے
 مثل ہیں اور اس جائداد کو بیچنا اور وقف کرنا یا ہبہ کرنا جائز نہیں اور اس قسم کے مال جو بے لڑے بھڑے
 مل جائیں۔ یا جنگ کے وقت خراب ہوں یعنی عمارات ویران پڑی ہوں اور جو زمینیں جوتی نہ جاتی ہوں
 وہ خاص امام کا حق ہیں کسی لشکری کو اس میں دخل نہیں اور اگر مسلمان ان پر خود بے اذن امام کسی ملک پر
 چڑھ جائیں تو جو لوٹ ان کے ہاتھ آئے گی وہ کل حق امام کا ہے۔ تیسری قسم بندی اور قیری ہیں جو
 معرکہ میں گرفتار ہوں پس عورتیں اور بچے گرفتار ہونے کے ساتھ ہی اس شخص کی ملک کہلائیں گے جنہ
 ان کو گرفتار کیا اور ان کا مارنا جائز نہیں لیکن جو افراد جو لڑائی میں پکڑے جائیں ان کے باب میں امام کو
 اختیار ہے مارے یا ہاتھ پاؤں کاٹے یا ناخن اتروائے یہاں تک کہ مرجائیں اور جو جنگ کے بعد گرفتار
 ہوں اور مسلمان ہو جائیں تو ان کا مارنا جائز نہیں بلکہ امام کو اختیار ہے کہ احسان رکھ کر چھوڑ دے یا
 کچھ بے کر رہا کر دے۔ خاتمہ امر وہی کے بیان میں واضح ہو کہ اچھے کام کے واسطے حکم کرنا اگر

احکام امر و نہی

وہ کام واجب ہو تو واجب ہے اور سنت ہو تو سنت ہے مثلاً نماز واجب کے واسطے حکم کرنا واجب ہے اور نماز سنت کیلئے سنت اور منع کرنا فعل منکر یعنی زنا وغیرہ قبیح فعلوں سے واجب ہے اور فعل مکروہ سے منع کرنا سنت ہے اور امر و نہی کا بہت ثواب ہے اور امر معروف اور نہی منکر کا واجب ہونا اجماعی ہے کسی مجتہد کو اس میں اختلاف نہیں ہاں اسباب میں اختلاف ہے کہ یہ وجوب عقلاً ثابت ہے یا حکم شرع دوسرا قول قوی ہے اور اس باب میں بھی اختلاف ہے کہ آیا یہ دونوں واجب کفائی ہیں کہ جب ایک جماعت اس کام پر کھڑی ہو جائے تو دوسروں سے فرض ساقط ہے یا جب تک وہ شخص قبول نہ کرے ہر شخص پر واجب ہے اس میں بھی دوسرا قول قوی ہے لیکن جب تک کہ پانچ شرطیں جمع نہ ہوں واجب نہیں ہوتا اول جو شخص امر یا نہی کرتا ہے بالغ و عاقل ہو دوسرے فعل نیک کے نیک ہونے کو اور فعل بد کے بد ہونے کو جانتا ہو تاکہ غلطی سے محفوظ رہے تیسرے تاثیر کی امید ہو پس اگر یہ جانے کہ اثر نہ ہوگا تو واجب نہیں (۴) جس شخص کو نصیحت کرنا ہے وہ شخص اس برائی پر آمادہ ہو پس اگر وہ توبہ کرے گا تو پھر نصیحت کرنا واجب نہیں (۵) اس سمجھانے یا روکنے سے کوئی نقصان ذاتی سمجھانے والے کا نہ ہو اور نہ مسلمان کو ضرر پہنچے پس اگر نقصان یا فساد کا یقین ہو تو سمجھانا واجب نہیں اور جب یہ کئی شرطیں متحقق نہ ہوں تو پس اگر محض ناراضی کرنے سے مطلب حاصل ہو تو اسی قدر واجب ہے اور اگر ناراضی سے کام چلتا نہ دیکھے بلکہ اسکے علیحدہ ہونے سے امید اسکی درستی کی ہو تو اس سے علیحدگی برتے اور اگر جانے کہ کنارہ کرنے سے بدون منہ کہے کام نہ چلیگا تو زبان سے بلامذمت اسکو نصیحت کرے اگر نرمی سے باز نہ آئے تو سختی سے منع کرے اور اگر بے اثر درست نہ ہو تو مارنا واجب ہوگا اور اگر مارنے سے بھی سیدھا نہ ہو تو آیا اسقدر مارنا کہ ہاتھ پاؤں ٹوٹ جائے یا سر بھٹ جائے یا جان سے مارا جائے یہ بھی جائز ہے یا نہیں سید مرتضیٰ کے نزدیک جائز ہے کچھ یا کم سے پوچھنے کی ضرورت نہیں لیکن حق یہ ہے کہ امام کی اجازت بدون ایسا نہیں کر سکتا اسی طرح اس میں اختلاف ہے کہ آیا بغیر علم امام مجرم کو سزا دے سکتے ہیں یا نہیں البتہ عینیت کے زمانہ میں بعض مجتہد کہتے ہیں کہ آقا اپنے غلام کو سزا دے سکتے تھے اگر خود دیکھ لے یا غلام اقرار کرے یا گواہ عادل گواہی دیں کہ اسے سزا کے قابل کام کئے ہیں لیکن یہ شرط ہے کہ اپنی جان و مال کا یا کسی مسلمان کی جان و مال کا خوف نہ ہو اسی طرح بعض مجتہد کہتے ہیں کہ باپ اپنے بیٹے کو اور شوہر اپنی زوجہ کو سزا دے سکتا ہے۔ اگر چہ دونوں میاں بیوی غلام ہوں یا ایک غلام اور ایک آزاد ہو تو اس مسئلہ میں ان کے نزدیک ہم یعنی سنگسار کرنا اور جلد یعنی کوڑے مارنا جنکو دہرہ یا بید کہتے ہیں یکساں ہیں دونوں کا اختیار بعض کے نزدیک جم کا اختیار نہیں اور زوجہ میں مدخولہ ہونے کی شرط نہیں ہاں نکاحی اور متاعی میں فرق پیدا ہوتا ہے اقرب یہ ہے کہ منکوحہ اور متعہ کا ایک حکم ہے اور اسباب میں اختلاف ہے آقا اور باپ اور شوہر مجتہد جامع الشرائط ہوں یا مطلقاً ہر شخص حد جاری کر نیکا مجاز ہے صحیح یہ ہے کہ اجتہاد کی شرط

نہیں کیونکہ اس شخص کے کچھ معنی نہیں ٹھہرتے اس وجہ سے کہ مجتہد جامع الشرائط تو مطلقاً ہر شخص کو سزا دے سکتا ہے چنانچہ اسکا بیان آریگا اور پھر اختلاف ہے کہ آیا ایام شہیت امام کے زمانہ میں مجتہد کو سزا جاری کرنیکا اختیار ہے یا نہیں اقویٰ یہ ہے کہ جب تک خون اور زخم کی نوبت نہ پہنچے سزا کا اختیار ہے۔

ساتواں باب

کتاب جامع عباسی کا زیارت چہارہ معصوم علیہ السلام کے بیان میں اور ان کی ولادت اور وفات کی تاریخوں کے ذکر میں اور اس میں چار فضلیں ہیں پہلی فصل ثواب زیارت میں معلوم کرنا چاہئے کہ ہر شخص کو مخصوص حاجیوں کو مدینہ منورہ میں جا کر پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وآلہ کی زیارت کرنا سنت موکدہ ہے حدیث میں وارد ہوا ہے کہ اگر لوگ پیغمبر کی زیارت کو جانا چھوڑ دیں تو امام جبرائیل اور قہر ان کو زیارت کو بھیجے اس لئے کہ ترک زیارت میں آنحضرت پر ظلم ہے چنانچہ خود آنحضرت صلعم کا ارشاد ہے کہ جو شخص حج کرے اور میری زیارت کو مدینہ میں نہ آئے اس نے مجھ پر ظلم کیا ہے وہ ظالموں میں محشور ہوگا اور حضرت پر جفا کرنا حرام ہے اور آنحضرت نے فرمایا ہے کہ جو شخص میری زیارت کرے گا قیامت کے روز اس کی شفاعت کرنی مجھ پر واجب ہوگی اور جس کی میں شفاعت کروں گا ضرور وہ جنتی ہے اور بھی وہ حضرت فرماتے ہیں کہ جو لوگ میرے بعد میری قبر کی زیارت کو آئیں گے ان کا ایسا حکم ہے کہ گویا وہ دارالکفر سے ہجرت کر کے میرے پاس آئیں گے اور اگر انہوں نے کی استطاعت نہ ہو تو دور سے سلام بھیجیں کہ مجھ کو پہنچے گا اور بھی آنحضرت سے منقول ہے کہ حضرت امام حسن کی جانب منہ کر کے فرمایا کہ اسے فرزند جو شخص میری زندگی میں یا بعد وفات کے میری زیارت کرے یا تیرے باپ کی یا تیرے بھائی کی یا تیری زیارت کرے میں قیامت کو اس کی زیارت کروں گا یعنی دیکھئے کو آؤں گا اور اسکو گناہوں سے پاک کروں گا اور بھی منقول ہے کہ آنحضرت نے فرمایا کہ ہر امام کے تابعداروں کی گردن میں اس امام کا ایک عہد ہے منجملہ ایفاء اس عہد کے اس کی قبر کی زیارت ہے پس جو شخص کسی امام کی زیارت کرے اور رغبت اسکی زیارت کی ہو البتہ وہ امام قیامت کو اس کا شفیع بھی ہوگا اور منقول ہے کہ ایک دفعہ حضرت امام حسن ؑ نے اپنے نانائے سوال کیا کہ یا رسول اللہ حق تعالیٰ ہمارے زائروں کو کیا ثواب دے گا حضرت نے فرمایا کہ جو میری یا تیرے باپ کی یا تیرے بھائی کی یا تیری زندگی میں یا بعد وفات کے زیارت کرے ہر آئینہ مجھ پر واجب ہو جائے گا کہ قیامت کے دن آتش دوزخ سے اس کو نجات دوں اور یہ بھی منقول ہے کہ آنحضرت نے جناب فاطمہ زہرا علیہا السلام سے فرمایا کہ جو شخص مجھ پر یا تجھ پر اسے فاطمہ سلام کرے تین دن تو بہشت اس پر واجب ہوتی ہے لوگوں نے سوال کیا کہ یہ زندگی میں ہے آپ نے فرمایا جیات اور

بَابُ

مات دونوں میں اور جناب امام حق ناطق جعفر صادقؑ نے فرمایا ہے کہ جو شخص جناب امیر المؤمنینؑ کی پیادہ یا زیارت کرے تو حق تعالیٰ ہر ہر قدم کی عوض میں ایک ایک حج اور ایک ایک عمرہ کا ثواب عطا کرے اور زیارت کر کے لوٹنے کے وقت ہر ہر قدم پر دو دو حج اور دو دو عمرے اسکے نامہ عمل میں لکھے جائیں گے۔ اور نیز فرمایا ہے کہ جو شخص حضرت امام حسینؑ کے حق کو پہچانتا ہو اور ان کو امام مفترض الطاعت جانتے اور ان کی زیارت کو کئے تو حق تعالیٰ حج قبول اور عمرہ مبرور اسکے نامہ عمل میں لکھے گا اور خدا کی قسم جو پاؤں زیارت کے راستہ میں گرد آلود ہوئے ہوں خواہ پیدل چلا ہو یا سواران کو آتش دوزخ نہ چھوئے گی اور بھی مروی ہے کہ فرمایا جو شخص تم میں سے کسی کی زیارت کرے اس نے گویا پیغمبر خدا کی زیارت کی اور جناب علی بن موسیٰ رضا علیہ السلام سے منقول ہے کہ آپ نے احمد بن حنبل سے مخاطب ہو کر فرمایا کہ عید غدیر کے دن حضرت امیر المؤمنین علیہ السلام کی قبر پر حاضر ہو کر کہ خدا تعالیٰ اس روز ہر مومن اور مومنہ اور مسلم و مسلمہ کے ساتھ برس کے گناہ بخل فرماتا ہے اور جہنم گناہ گار کو ماہ رمضان اور شب قدر اور عید کی رات کو بخشتا ہے ان سے دو چند عذیر کے دن آتش دوزخ سے آزاد کرتا ہے اور ایک درہم عذیر کے روز خیرات کرنا اور دونوں میں ہزار درہم خیرات کرنے کے برابر ہے پس غدیر کے دن ہر دران مومنین کو خیرات دیا کر اور حضرت امام جعفر صادق علیہ السلام نے فرمایا کہ جو شخص حضرت امام حسین علیہ السلام کی قبر پر حاضر ہو کر زیارت کرے اور دو رکعت نماز پڑھ لائے اس کے نامہ اعمال میں ایک حج مبرور لکھا جاتا ہے اور چار رکعت پڑھے تو حج عمرہ لکھا جائیگا یہی ثواب ہر امام واجب الطاعت کی زیارت کا ہے غرض امام حسین علیہ السلام کی زیارت کا بہت ثواب ہے اور بعضی روایتوں میں وارد ہوا ہے کہ حضرت کی زیارت ہر مومن مرد اور عورت پر واجب ہے جس نے اسکو چھوڑ دیا اسنے خدا اور رسول کو چھوڑ دیا اور پیغمبر خدا کا نافرمانی و انحراف اور اسکے ایمان میں نقصان ہے اور بالداروں پر ہر سال زیارت کو جانا واجب ہے اور اگر سال گزر جائے اور زیارت کو نہ جائے تو اسکی عمر میں سے ایک برس کم ہو جاتا ہے اور زیارت کرنے سے عمر دراز ہوتی ہے اور جتنے دن زیارت میں صرف ہوتے ہیں ان کا عمر میں حساب نہیں کیا جاتا اور ہر ہر قدم پر ایک حج مبرور اور ہزار غلام آزاد کرنے کا ثواب ہوتا ہے اور ایک درہم جو اس راہ میں صرف ہو دو ہزار کے برابر شمار ہوتا ہے اور جو شخص حضرت امام حسینؑ کے حق کو پہچان کر زیارت کو جائے حق تعالیٰ گناہ آئندہ اور گزشتہ اسکے عفو فرماتا ہے اور عرفہ کے دن آنحضرت کی زیارت کرنا بیس حج اور بیس عمرہ مبرور کے برابر ہے جو کسی نبی یا امام کے ساتھ کئے ہوں اور بعض روایت میں وارد ہے کہ عرفہ کی زیارت حق شناس کی ایک حج مقبول اور دس لاکھ جہادوں کے برابر ہے جو راہ خدا میں نبی اور امام کے ساتھ کئے ہوں اور ماہ رجب کی پہلی کو زیارت کرنا گناہوں کی مغفرت کا باعث اور شعبان کی پندرہویں کے زائر کے ساتھ ایک لاکھ چوبیس ہزار پیغمبر مصافحہ کرتے ہیں اور شب قدر کی زیارت معافی گناہ کا ذریعہ ہے

اور جو شخص ایک سال میں پندرہویں شعبان کو اور عید کے دن اور عرفہ کے روز زیارت کرے ہزار حج اور ہزار عمرہ سمبرور کے برابر ثواب پائے گا اور ہزار حاجتیں دنیا اور آخرت کی پوری ہونگی اور عاشورہ کے دن کی زیارت ایمان اور معرفت کے ساتھ عرش پر خدا کی زیارت کے برابر ہے اور مقصود اس کلام سے ثواب کی زیادتی اور عظمت ہے یعنی اس شخص کے برابر ہے جسکو خدا عرش پر پہنچائے اور زیارت اربعین یعنی بیسویں صفر کو ایمان کی علامتوں میں داخل ہے اور ہر مہینے زیارت کرنے میں ہزار شہید کے برابر ثواب ملتا ہے شہداء بدر سے اور جو شخص کسی اونچی جگہ کھڑا ہو کر آسمان کی طرف سر اٹھا کر اَللّٰهُمَّ عَلَیْکَ یَا اَبَا عَبْدِ اللّٰهِ السَّلَامُ عَلَیْکَ وَرَحْمَةُ اللّٰهِ وَبَرَکَاتُہُ کہے تو حج و عمرہ کا ثواب اس کے نامہ اعمال میں لکھا جاتا ہے اور روایت میں آیا ہے کہ حضرت کی شہادت گاہ میں نماز پڑھنا ہر رکعت پر ہزار حج اور ہزار عمرہ اور ہزار غلام آزاد کرنے کے برابر ہے اور ہزار مرتبہ پیغمبر مرسل کے ساتھ خدا کی راہ میں جہاد کرنے کے ہم بدلہ ہے اور ایک واجب نماز حج کے برابر ہے اور سنتی نماز عمرے کے مثل ہے اور حضرت امام حسن عسکری فرمایا کرتے تھے کہ جو شخص حضرت امام جعفر صادق کی زیارت کرے کبھی اسکی آنکھیں نہ دکھیں گی اور بیماری نہ ہوگا اور کسی بلا میں مبتلا نہ ہو کر نہ مرے گا۔ اور حضرت جعفر صادق علیہ السلام نے خود فرمایا ہے کہ جو شخص میری زیارت کرے گناہوں کو بخش دے گا اور فقیر و محتاج دنیا سے نہ جائیگا اور لکھا ہے امام رضا علیہ السلام سے لوگوں نے دریافت کیا کہ تمہارے باپ کی زیارت کا ثواب امام حسین کی زیارت کے برابر ہے حضرت نے فرمایا البتہ پھر فرمایا جو کوئی میرے باپ کی بغداد میں زیارت کرے آئے اسے رسول خدا اور علی مرتضیٰ کی زیارت کی اور حضرت امام موسیٰ کاظم علیہ السلام نے فرمایا کہ میرے فرزند ارجمند امام رضا کی زیارت خدا کے نزدیک ستر حج سمبرور یا ستر ہزار حج کے برابر ہے اور حضرت امام تقی علیہ السلام سے پوچھا کہ آپ کے باپ کی زیارت افضل ہے یا امام حسین کی زیارت فرمایا میرے باپ کی زیارت اسوجہ سے کہ میرے باپ کی زیارت بیشیخان خاص کے سوا دوسرا فرقہ نہیں کرتا کہ شیعہ خاص سے وہ فرقہ مراد ہے جو بارہ امام کے قائل ہیں کیونکہ ناؤسیہ کی جماعت جو چھ امام کے قائل ہیں اور واقفہ کہ جو سات امام کو جانتے ہیں اور کسانہ کہ محمد حنفیہ کو امام جانتے ہیں اسی طرح اور فرقے شیعوں کے حضرت امام حسین کی زیارت کرتے ہیں مگر امام رضا علیہ السلام کی زیارت کو سوائے بارہ امامی کے کوئی نہیں جانتا اور بہتر یہ ہے کہ امام رضا علیہ السلام کی زیارت رجب کے مہینے میں کرے اور امام رضا علیہ السلام نے احمد بن حنبل کی خط میں لکھا کہ میرے شیعوں کو خبر کر دے کہ میری زیارت خدا کے نزدیک ہزار حج مقبول اور ہزار عمرہ مقبول کے برابر ہے اور احمد بن حنبل کہتا ہے کہ میں نے جناب امام محمد تقی علیہ السلام سے پوچھا کہ تمہارے باپ کی زیارت حج کے برابر ہے حضرت نے فرمایا بلکہ دس لاکھ حج کے مقابل ہے اور امام رضا علیہ السلام سے منقول ہے کہ جو شخص اس راہ دور دراز کو طے کرے کہ میری زیارت کو آوے تین مقام پر اس کی مدد کرونگا ایک توحید نامہ اعمال دے پائیں سے اُٹھا کر دے یہ جائیں

اور دوسرے پل صراط سے گزرنے کے وقت تیسرے جو وقت میزان اعمال میں عمل تو لے جائینگے۔ دوسری
 فصل زیارت کے آداب کے بیان میں پس معلوم کرنا چاہئے کہ زیارت سے اکیس امر متعلق ہیں (۱) غسل کرنا اور
 سے پہلے (۲) داخل ہونے تک طہا ہر ہے پس اگر درمیان میں حدث واقع ہو جائے تو دوبارہ غسل کرے (۳) پاک
 و پاکیزہ لباس پہنے اور مشہد کے دروازے پر کھڑا ہو کر دعا منقول پڑھے اور اذن طلب کرے پس اگر وقت پیدا
 ہو جائے تو داخل ہو جائے ورنہ وقت کے حاصل ہونے تک ٹھیرا رہے (۴) خضوع و خشوع سے داخل ہو اور
 اندر جلیکے وقت داہنا پاؤں اور بائیں آنکھ کے وقت بائیں پاؤں مقدم رکھے (۵) اپنے آپ کو صریح سے لپٹائے
 اور بعض علما کو تو ہم ہوا ہے کہ دو رکعت پڑھنا بہتر ہے کہ اسیں ادب زیادہ ہے یہ انکی غلط فہمی ہے اسلئے کہ حدیث میں
 وارد ہوا ہے کہ صریح پر تکیہ کرنا یعنی بوجھ ڈالنا چاہئے اور صریح کا بوسہ دینا جائز ہے اور چکھٹ کو چونکا کسی حدیث میں
 وارد نہیں ہوا لیکن علما شیعہ کے نزدیک جائز ہے (۶) زیارت کے قبلہ کو پشت اور صریح کو منہ کرے اور زیارت
 منقولہ جس کا بیان فصل آئندہ میں مذکور ہوگا پڑھے اور السلام علیک کہنا بھی کافی ہے اور بعض مجتہد
 حاضر ہونیکہ بھی زیارت میں داخل جانتے ہیں (۷) زیارت سے فارغ ہو کر داہنا رخسارہ صریح پر رکھنا اور خدا
 سے اپنی مراد و ناکامی مانگنا (۸) بائیں رخسارہ صریح پر رکھ کر خدا تعالیٰ سے صاحب قبر کا واسطہ دیکر سوال کرے
 کہ حق تعالیٰ اسکو صاحب قبر کی شفاعت نصیب کرے (۹) دعا اور التحاح میں مبالغہ کرے یعنی انتہا کے
 درجہ کو پہنچا دے (۱۰) قبر کے سر ہانے آکر رو قبلہ ہو کر دعا مانگے (۱۱) زیارت کے بعد دو رکعت نماز ہدیہ بجالا
 اور سو خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی زیارت میں سنت ہے کہ نماز زیارت قبر اور نمبر کے سچ میں کھڑا ہو کر پڑھے
 اور باقی معصومین کی زیارتیں قبر کے سر ہانے بجالائے اور اس نماز میں آئمہ معصومین علیہم السلام نے اجازت دی
 کہ رو بقبر بھی پڑھ سکتا ہے اگرچہ قبلہ کو پیچھے ہو جائے لیکن اگر اس طرح پر کھڑے ہوں کہ صریح سامنے ہو اور قبلہ
 کو پیچھے نہ ہو تو بلا وقت ہے (۱۲) نماز زیارت کے بعد دعائے منقول پڑھے اور اپنی حاجات دینی اور دنیوی
 کو طلب کرے اور حجج خلافت کیلئے دعا کرنا اولیٰ ہے کہ اس میں اجابت نزدیک تر ہے (۱۳) مزار مقدس
 میں قرآن کی تلاوت کرنا اور اسکا ثواب صاحب قبر کیلئے ہدیہ کرنا کہ نفع اسکا پھر اسی شخص کیلئے ہے اور صاحب
 قبر کی تعظیم کا سبب ہے (۱۴) حجج حالتوں میں تا بمقدور حضور قلب ہو اور جملہ گناہوں سے توبہ کرے (۱۵)
 خداؤں پر اور محافظ وغیرہ مساکین و محتاجوں کو خیرات تقسیم کرے کہ وہاں پر خیرات تقسیم کرنے میں دو چند
 ثواب ملتا ہے (۱۶) ان لوگوں کی تعظیم کرنا کہ فی الحقیقت صاحب قبر کی تعظیم ہے (۱۷) ایک دفعہ زیارت
 کرنے کے بعد جب تک اس شہر میں ہے ہمیشہ زیارت کو جایا کرے (۱۸) واپسی کے وقت دعا
 وداع جو منقول ہے پڑھے (۱۹) خداوند عالم سے سوال کرے کہ پھر اس مقام مقدس پر آنا نصیب ہو
 (۲۰) حرم سے نکلنے کے وقت صریح کی طرف منہ کر کے اٹھے پاؤں پھرے (۲۱) حرم میں دیر تک نہ
 ٹھیرا کرے کہ اس میں حرمت اور تعظیم زیادہ ہے اور اشتیاق بھی بنا رہتا ہے۔ تیسری فصل

حضرت رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اور حضرت امیر المؤمنین علیہ السلام اور باقی ائمہ معصومین صلوات اللہ علیہم اجمعین کی زیارت کے بیان میں۔ واضح ہو کہ جناب رسالت مآب صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اور ائمہ ہدیٰ کی زیارتیں متعدد طریق سے وارد ہوئی ہیں اور چونکہ اس مختصر میں کل کے ذکر کی گنجائش نہیں لہذا اس رسالہ میں ہر ایک معصوم کے لئے ایک مختصر زیارت نقل کی جاتی ہے جو حدیث کی معتبر کتابوں مثل من لایحضرہ الفقیہ ابن بابویہ اور کامل الزیارات ابن قولویہ اور تہذیب شیخ طوسی اور مصباح کبیر اور مصباح صغیر وغیرہ کتب ادعیہ اور کتب مزار وغیرہ میں درج ہیں۔

زیارت جناب رسالت مآب صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم

معلوم کرنا چاہئے کہ جب آدمی مدینہ منورہ میں داخل ہونے کا قصد کرے تو داخلہ سے پہلے غسل کرے اور ان آداب کے ساتھ جن کا پہلی فصل میں بیان ہوا باب جبریل سے مسجد نبوی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم میں داخل ہوا اور حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی قبر مبارک کے سرہانے رو قبلہ ہو کر بائیں جانب میں صریح انور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اور داہنی جانب میں منبر طہر کو لے کر وہ دعا جو ابن عماد نے صحیح سند سے جناب امام بخاری ناطق حضرت جعفر صادق علیہ السلام سے روایت کی ہے پڑھی اور وہ دعایہ:

أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ وَأَشْهَدُ أَنَّكَ رَسُولُ اللَّهِ وَأَشْهَدُ أَنَّكَ مُحَمَّدٌ عَبْدُ اللَّهِ وَأَشْهَدُ أَنَّكَ قَدْ بَلَغْتَ رِسَالَاتِ رَبِّكَ وَصَحَّحْتَ لَأَمَّتِكَ وَجَاهَدْتَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَعَبَدْتَ اللَّهَ خَلَصًا حَتَّى أَتَيْتَ الْيَقِينَ وَدَعَوْتَ إِلَى سَبِيلِ رَبِّكَ بِالْحُكْمَةِ وَالْمَوْعِظَةِ الْحَسَنَةِ وَادَّيْتُ الَّذِي عَلَيْكَ مِنَ الْحَقِّ وَأَنَّكَ قَدْ رُفِّقْتَ بِالْمُؤْمِنِينَ وَعَلِظْتَ عَلَى الْكَافِرِينَ قَبْلَكَ اللَّهُ بِكَ أَفْضَلَ وَأَشْرَفَ مَحَلًّا مَكْرُمًا مُخْتَرًا لِلَّهِ الَّذِي اسْتَفْدَنَ بِكَ مِنَ الشِّرْكِ وَالصَّلَاةِ اللَّهُمَّ اجْعَلْ صَلَوَاتِكَ وَصَلَوَاتِ مَلَائِكَتِكَ الْمُقَرَّبِينَ وَوَسَائِلِكَ الْمُتَرَسِّلِينَ وَعِبَادِكَ الصَّالِحِينَ وَأَهْلِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِينَ وَمَنْ سَبَّحَكَ يَا رَبِّ لَعَالَمِينَ مِنْ الْأَوَّلِينَ وَالْآخِرِينَ عَلَى مُحَمَّدٍ عَبْدِكَ وَرَسُولِكَ وَنَبِيِّكَ وَأَمِيرِكَ وَخَلِيفَتِكَ وَوَحْيِكَ وَصَفْوَتِكَ وَخَاصَّتِكَ وَصَفْوَتِكَ مِنْ بَرِّيَّتِكَ وَخَيْرَتِكَ مِنْ خَلْقِكَ اللَّهُمَّ اعْطِنِي الدَّرَجَةَ الرَّفِيعَةَ وَاتِّبِ الْوَسِيلَةَ مِنَ الْجَنَّةِ وَابْعَثْهُ مَقَامًا مُجْمُودًا يُغِيظُهُ أَلَا وَلَوْ وَالْآخِرُونَ اللَّهُمَّ إِنَّكَ قُلْتَ وَقَوْلِكَ الْحَقُّ وَلَوْ أَنَّهُمْ إِذْ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ جَاءُوكَ فَاسْتَغْفَرُوا اللَّهَ وَاسْتَغْفَرَ لَهُمُ الرَّسُولُ لَوَجَدُوا اللَّهَ تَوَّابًا رَحِيمًا اللَّهُمَّ إِنِّي أُنِيتُكَ وَأُنِيتُ نَبِيَّكَ مُسْتَغْفِرًا تَائِبًا مِنْ ذُنُوبِي وَإِلَى اتَّوَجَّاهُ إِلَيْكَ بِنَبِيِّكَ الرَّحْمَةِ مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ يَا مُحَمَّدُ إِنِّي اتَّوَجَّاهُ بِكَ إِلَى اللَّهِ رَبِّي وَرَبِّكَ لِيَعْفِرَ لِي ذُنُوبِي

بعد اسکے ارادہ کرے کہ جناب پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی زیارت خدا کی خوشنودی کو سنت جائزہ بجا لائے اور بعد اس قصد کے شروع کرے السَّلَامُ عَلَيْكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ السَّلَامُ عَلَيْكَ يَا حَبِيبَ اللَّهِ السَّلَامُ

عَلَيْكَ يَا صَفْوَةَ اللَّهِ أَسْلَامٌ عَلَيْكَ يَا أَمِينَ اللَّهِ أَسْلَامٌ عَلَيْكَ يَا حُجَّةَ اللَّهِ أَشْهَدُ أَنَّكَ قَدْ صَحَّحْتَ
لِأُمَّتِكَ وَجَاهَدْتَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَعَبَدْتَهُ فَخَلَّصَ حَتَّى أَتَكَ الْيَقِينَ فَجَزَاكَ اللَّهُ أَفْخَلَ مَا جَزَى
نَبِيًّا عَنْ أُمَّتِهِ اللَّهُمَّ صَلِّ عَلَى مُحَمَّدٍ وَآلِ مُحَمَّدٍ أَفْضَلَ مَا صَلَّيْتَ عَلَى إِبْرَاهِيمَ وَآلِ إِبْرَاهِيمَ إِنَّكَ
مُحَمَّدٌ مُجِيدٌ پس اگر کوئی مراد رکھتا ہو تو صریح کی طرف پشت اور قبلہ کی جانب منہ کر کے ہاتھ اٹھا کر حق سبحا
تعالیٰ سے طلب کرے کہ ضرور مستجاب ہوگی اور بعد اسکے یہ دعا کہ جناب بن العابدین پڑھا کرتے تھے پڑھے۔

اللَّهُمَّ إِلَيْكَ أَجَلَاتُ أَمْرِي وَإِلَى قَبْرِ مُحَمَّدٍ صَلِّ لَعَمْرَ عَبْدِكَ وَرَسُولِكَ أَسْتَدْبِرْتُ ظَهْرِي وَالْقَبْلَةَ الَّتِي خَصَّيْتَ
بِمُحَمَّدٍ اسْتَقْبَلْتُ اللَّهُمَّ تِلْكَ أَصْبَحْتُ وَلَا أَمْلِكُ لِنَفْسِي خَيْرًا مِنْ أَجْوَلِهَا وَلَا أَرْفَعُ عَنْهَا شَيْئًا أَحَدٌ
عَلَيْهَا وَأَصْبَحْتُ الْأُمُورَ بِيَدِكَ وَلَا فُقِيرًا فَقِرْتُ مَنِّي إِلَى مَا أَنْزَلْتَ إِلَيَّ مِنْ خَيْرٍ فَقِيرُ اللَّهُمَّ ارْزُقْنِي مِنْكَ
بِخَيْرٍ وَلَا رَادَ لِفَضْلِكَ اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنْ أَنْ تُبَدِّلَ اسْمِي أَوْ تُغَيِّرَ جِسْمِي أَوْ تُزِيلَ بَعْثَكَ عَنِّي
اللَّهُمَّ زَيِّنِي بِالسُّقُوفِ وَجَمِّلْنِي بِالتَّعْصِمِ وَاعْمُرْنِي بِالْعَاقِبَةِ وَارْزُقْنِي سُكْرَ الْعَاقِبَةِ بعد اسکے منبر منور کے
کے پاس جا کر منہ اور آنکھیں اپنی لمے کہ حدیث میں وارد ہوا ہے کہ منبر سے آنکھوں کو ملنا آنکھوں کی شفا ہے اور
قبر اور منبر کے بیچ میں کھڑا ہو کر اپنے دین و دنیا کے مطلوبوں کو طلب کرے کہ جناب سو بخدا فرماتے ہیں کہ میرے
منبر اور قبر کے بیچ میں ایک باغچہ ہشت کے باغچوں میں سے ہے پھر دو رکعت نماز زیارت بجالائے اور فارغ ہو گیا
بعد تسبیح جناب فاطمہ زہراؑ پر حکم اپنے دنیا و آخرت کے مطالب کو طلب کرے کہ برآوردہ ہو گئے پھر اس طرح پراس نماز کا
ہر ایک کرے اللَّهُمَّ إِنِّي صَلَّيْتُ هَاتَيْنِ الرَّكْعَتَيْنِ هَدِيَّةً مَنِّي إِلَى سَيِّدِي وَمَوْلَايَ مُحَمَّدٍ بِنِ عَبْدِ اللَّهِ رَسُولِ اللَّهِ
نَبِيِّكَ اللَّهُمَّ فَصِّلْ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَتَقَبَّلْهُمَا مِنِّي وَأَجِرْنِي عَلَى ذَلِكَ جَزَاءَ الْمُحْسِنِينَ اللَّهُمَّ صَلِّ وَلَكَ رَأْعَتْ
وَلَكَ سَجْدَتْ وَحَدَّثَكَ لَا شَرِيكَ لَكَ لَا نَهْ لَا يَكُونُ الصَّلَاةُ وَالزُّكُوفُ إِلَّا لَكَ أَنْتَ اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ اللَّهُمَّ
صَلِّ عَلَى مُحَمَّدٍ وَآلِ مُحَمَّدٍ وَاقْبَلْ مَنِّي زِيَارَتِي وَأَعْطِنِي سَوْوِيَّ مُحَمَّدٍ وَإِلَى الطَّاهِرِينَ ؑ

چوتھی فصل زیارت جناب طہ زہرا علیہا السلام

واضح ہو کہ جناب فاطمہ زہرا علیہا السلام کی قبر کے باب میں بہت اختلاف ہے بعض احادیث میں لکھا ہے کہ وہ
معصومہ گورستان بقیع میں مدفون ہیں اور بعض احادیث سے معلوم ہوتا ہے کہ قبر شریف منبر اور قبر پیغمبر صلی اللہ
علیہ وآلہ کے درمیان واقع ہے اور بعض روایتوں سے معلوم ہوتا ہے کہ وہ معصومہ اپنے مکان میں مدفون ہیں اور
بعض محدثین محمد بن بابویہ قمی نے کتاب من لا یحضرہ الفقیہ میں لکھا ہے کہ صحیح یہی ہے کہ وہ جناب اپنے گھر میں مدفون
ہوئیں جب نبی امیہ نے مسجد نبوی کو وسیع کیا تو قبر مطہر مسجد کے اندر آگئی اور آج کل جس مکان میں دفن ہوئی ہیں
اسکی پشت پر نشان قبر بنا رکھا ہے پس جو وقت انسان ہاں پہنچے تو غسل زیارت کر کے بقصد سنت قربت الی اللہ کہی
اَسْلَامٌ عَلَيْكَ يَا بِنْتَ رَسُولِ اللَّهِ اَسْلَامٌ عَلَيْكَ يَا بِنْتَ نَبِيِّ اللَّهِ اَسْلَامٌ عَلَيْكَ يَا بِنْتَ خَلِيلِ اللَّهِ

السَّلَامُ عَلَيْكَ يَا بِنْتَ حَبِيبِ اللَّهِ السَّلَامُ عَلَيْكَ يَا بِنْتَ صَفِيِّ اللَّهِ السَّلَامُ عَلَيْكَ يَا بِنْتَ أَمِينِ اللَّهِ
السَّلَامُ عَلَيْكَ يَا بِنْتَ خَيْرِ خَلْقِ اللَّهِ السَّلَامُ عَلَيْكَ يَا بِنْتَ أَفْضَلِ أَنْبِيَاءِ اللَّهِ وَرُسُلِهِ وَمَلَائِكَتِهِ السَّلَامُ عَلَيْكَ
يَا بِنْتَ خَيْرِ الْبَرِيَّةِ السَّلَامُ عَلَيْكَ يَا سَيِّدَةَ الْعَالَمِينَ مِنَ الْأَوَّلِينَ وَالْآخِرِينَ السَّلَامُ عَلَيْكَ يَا
زَوْجَةَ وَلِيِّ اللَّهِ وَخَيْرِ الْخَلْقِ بَعْدَ رَسُولِ اللَّهِ السَّلَامُ عَلَيْكَ يَا أُمَّ الْحَسَنِ وَالْحُسَيْنِ سَيِّدِي شَبَابِ
أَهْلِ الْاُحْتِجَاءِ السَّلَامُ عَلَيْكَ أَيَّتُهَا الصِّدِّيقَةُ الشَّهِيدَةُ السَّلَامُ عَلَيْكَ أَيَّتُهَا الرِّضْوِيُّةُ الْمَرْضِيَّةُ
السَّلَامُ عَلَيْكَ أَيَّتُهَا الْفَاضِلَةُ الرَّكْبِيَّةُ السَّلَامُ عَلَيْكَ أَيَّتُهَا الْمَطْلُومَةُ الْمَحْضُوبَةُ السَّلَامُ عَلَيْكَ
أَيَّتُهَا الْمَضْطَّهِدَةُ الْمَقْهُورَةُ السَّلَامُ عَلَيْكَ يَا فَاطِمَةَ بِنْتَ رَسُولِ اللَّهِ وَرَحْمَةَ اللَّهِ وَبَرَكَاتِهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْكَ وَعَلَى رُوحِكَ وَبَدَنِكَ أَشْهَدُ أَنَّكَ مُضَيِّبَةٌ عَلَى بَيْتِهِ وَمِنْ رَيْكِ وَأَنَّ مَنْ سَرَّكَ فَقَدْ سَرَّ
رَسُولَ اللَّهِ وَمَنْ جَفَاكَ فَقَدْ جَفَا رَسُولَ اللَّهِ وَمَنْ وَصَلَكَ فَقَدْ وَصَلَ رَسُولَ اللَّهِ وَمَنْ آذَاكَ
فَقَدْ آذَى رَسُولَ اللَّهِ وَمَنْ قَطَعَكَ فَقَدْ قَطَعَ رَسُولَ اللَّهِ لِأَنَّكَ بَضْعَةٌ مِنْهُ وَرُوحَةٌ أَلْقَى بَيْنَ جَنِينِهِ
كَمَا قَالَ عَلِيُّ بْنُ أَبِي طَالِبٍ صَلَوَاتُ اللَّهِ وَسَلَوَاتُهَا أَشْهَدُ أَنَّ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَمَلَائِكَتَهُ رَاضٍ عَنِ رَضِيَّتِ عَنْهُ
سَاحِطٌ عَنْ سَحْطِهَا عَلَيْهِ مُتَبَرِّئٌ مِمَّنْ بَرَّئَتْ مِنْهُ مَوَالِي لَيْسَ وَالَيْتُ مَعَادِلِينَ عَادِيَتِ مُبْغِضُ
لَيْسَ أَبْغَضْتُ مُحِبٌّ لِمَنْ أَحَبَّتْ وَكَفَى بِأَللَّهِ شَهِيدًا وَحَسْبِيَ جَارًا وَمُنِيْبًا أَوْ بَعْدَ زِيَارَتِ كَسِ
دُرُودِ صُكْرٍ وَرُكْعَتِ نَازِلَاتِ حَضْرَتِ فَاطِمَةَ زَهْرَةِ الْجَالِئِ أَوْ دَعَاءِ نَذِيرِ طَبَقِ

زیارت مختصرہ حضرت فاطمہ زہرا علیہا السلام

السَّلَامُ عَلَيْكَ يَا سَيِّدَةَ نِسَاءِ الْعَالَمِينَ السَّلَامُ عَلَيْكَ يَا وَلَدَةَ الْحَجَّجِ عَلَى النَّاسِ أَجْمَعِينَ
السَّلَامُ عَلَيْكَ أَيَّتُهَا الْمَطْلُومَةُ الْمَمْنُوعَةُ حَقَّهَا السَّلَامُ عَلَيْكَ وَرَحْمَةُ اللَّهِ وَبَرَكَاتُهُ بِسْمِ اللَّهِ
اللَّهُمَّ صَلِّ عَلَى أَمَّتِكَ وَابْنَةِ نَبِيِّكَ وَزَوْجَةِ وَحْيِ نَبِيِّكَ صَلَوةً تَزِيلُهَا فَوْقَ رُفَى عِبَادِكَ
لِلْمَكْرُوبِينَ مِنْ أَهْلِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِينَ ۝

زیارت ائمہ بقیع علیہم الصلوٰۃ والسلام

اور جب گورستان بقیع میں پہنچے تو حضرت امام حسنؑ اور امام زین العابدینؑ اور امام محمد باقرؑ اور امام
جعفر صادقؑ علیہم السلام کی زیارت پڑھے اور قصد کرے کہ سنت قرآنی الی اللہ ان اماموں کی زیارت پڑھنا
السَّلَامُ عَلَيْكُمْ أَيُّمَّةُ الْهُدَى السَّلَامُ عَلَيْكُمْ يَا أَهْلَ النَّجْوَى السَّلَامُ عَلَيْكُمْ يَا حُجَّجَ اللَّهِ عَلَى أَهْلِ
الدُّنْيَا السَّلَامُ عَلَيْكُمْ يَا أَهْلَ الْقَوَامِينَ فِي الْبَرِيَّةِ وَالْقُسْطِ السَّلَامُ عَلَيْكُمْ يَا أَهْلَ الصِّفْوَى
السَّلَامُ عَلَيْكُمْ يَا رَسُولَ اللَّهِ السَّلَامُ عَلَيْكُمْ يَا أَهْلَ النَّجْوَى أَشْهَدُ أَنَّكُمْ قَدْ بَلَّغْتُمْ وَنَصَحْتُمْ
وَصَدَقْتُمْ فِي ذَاتِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ وَلِذَلِكَ بَقِيتُمْ وَأَسْمَاؤُكُمْ فَغَفَرْتُمْ وَأَشْهَدُ أَنَّكُمْ الْأَيُّمَةُ الرَّاشِدُونَ
وَأَنَّ طَاعَتَكُمْ مَفْتَرَضَةٌ وَأَنَّ قَوْلَكُمْ الصِّدْقُ وَأَنَّكُمْ دَعَوْتُمْ فَلَمْ يُجَابُوا وَأَمَرْتُمْ فَلَمْ يُطَاعُوا وَأَنَّكُمْ

دَعَا إِلَهُ الدِّينِ وَارْكَانَ الْأَرْضِ لَمْ تَزَلْ أَوْعِيَنِي اللَّهُ بِسُخْرِي فِي أَصْلَابِ الْمُطَهَّرِينَ وَبِقُلُوبِكُمْ فِي الْأَحْصَاءِ
 الْمُطَهَّرِينَ لَمْ تَنْسَ لَكُمْ الْحَاثِلَةَ وَلَمْ تَنْسَ لَكُمْ قِيَمَتَكُمْ فِي الْأَهْوَاءِ طِبْعَكُمْ وَطَابَ شَيْئُكُمْ أَنْتُمْ الَّذِينَ مِنْ
 بَيْتِكُمْ عَلَيْكُمْ دِيَانُ الدِّينِ فَجَعَلَكُمْ فِي سُبُوتِ إِذْنِ اللَّهِ أَنْ تَرْفَعُوا كُفْرَ فِيهَا السَّمْعَ وَجَعَلَ صَلَواتَنَا
 عَلَيْكُمْ رَحْمَةً لَنَا وَكَفَارَةً لَكُمْ لَوْ بَدَأْنَا وَاخْتَارَكُمْ لَنَا وَطِيبَ خَلْقِنَا بِمَا مِنْ عِبْدِنَا مَنْ لَا يَتْلَمُ وَكُنَّا عِنْدَكَ
 مُسْتَلِينَ بِعَمَلِكُمْ مُقَرَّبِينَ بِفَضْلِكُمْ وَمُعْتَرِفِينَ بِتَضَلُّلِنَا بِإِيَّاكُمْ وَهَذَا مَقَامٌ مِنْ أَسْرَفٍ وَأَخْطَأٍ وَأَسْكَانٍ
 وَأَقْرَبِ ابْنِي وَرَجَائِي مَقَامَةِ الْخَالِصِ وَأَنْ يَسْتَنْقِذَهُ كَمَا مَسْتَنْقِذُ الْفَاسِقِ مِنَ النَّارِ فَقَدْ نَوَّالِي شَفْعَاءَ
 فَقَدْ وَفَدْتُ إِلَيْكُمْ أَدْرَعِبَ عَنْكُمْ أَهْلَ الدُّنْيَا وَاتَّخَذَ وَابَاتِ اللَّهِ هُزُؤًا وَاسْتَلْبَرُوا عَنْهَا بِمِ
 ائْصَارِهَا مَقُولٌ كَوْحِيلًا كَرِيهًا وَمَا يُرَى بِرِيَاءٍ مَنْ هُوَ قَائِلٌ لَا يَسْتَعِينُ وَدَائِلُهُ لَا يَدَّ هُوَ وَهِيَ كُلُّ شَيْءٍ كَلَّتْ
 الْمُنَى بِهَا وَتَغَيَّرَتْ وَغَرَفَتِي أَتَمَّتِي عَلَيْهِمُ السَّلَامُ إِذْ صَلَّى عَنْهُمْ عِبَادُكَ وَتَحَدَّ وَامْعَرَفَهُمْ وَاسْتَحْفَرُوا
 حَقِّقَهُمْ وَنَوَّالِي سِوَاهُمْ وَكَانَتْ الْمُنَّةُ لَكَ وَمَنْكَ عَلَى مَعْرِفَتِهِمْ حَصَصَهُمْ بِمَا خَصَصْتَنِي بِهِ
 فَلَا تَحْجِدُ إِذْ كُنْتُ عِنْدَكَ فِي مَقَامِي هَذَا مَنْ كُورًا مَلَكُوتًا فَلَا تَحْجِرْ مِنْ مَارْجُوتٍ وَلَا
 تُخَيِّبْنِي فِيمَا دَعَوْتُ بِحُرْمَةِ مُحَمَّدٍ وَإِلَى الطَّاهِرِينَ وَصَلَّى اللَّهُ عَلَى مُحَمَّدٍ وَآلِ مُحَمَّدٍ بِسُجُودِ الْعَالَمِينَ بِسُ
 مَائِكَ لَمْ خُذَا سَعَالِي قَبْلَ كَرَمِكَ بِحَبْرٍ جَدِيدٍ مَعْصُومِ كَلَمَةٍ دُرُكَةٍ نَازِدَةٍ زِيَارَتِ طَرِيقِ

زيارت قبر امير حمزه عم جناب سوختہ اصلی اللہ علیہ وآلہ

جناب حمزه جنگ احد میں شہید ہوئے اور احد میں مدفون ہوئے یہ بات مستحبات میں داخل ہے کہ آدمی
 احد میں جائے اور اس طرح پر زیارت پڑھے السَّلَامُ عَلَيْكَ يَا عَمْرُسُؤْلُ اللَّهِ وَخَيْرُ الشُّهَدَاءِ السَّلَامُ عَلَيْكَ
 يَا سَلَامُ اللَّهِ وَاسَدُ رُسُؤْلِهِمْ وَأَشْهَدُ أَنَّكَ قَدْ جَاهَدْتَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَنَسَحْتَ لِرُسُؤْلِ اللَّهِ وَجَدْتَ
 بِفَيْسَلِكَ وَطَلَبْتَ مَا عَزَّلَ اللَّهُ وَرَغِبْتَ فِيهِ أَوْعَدَ اللَّهُ وَأَوْجَبَ قُبُورِ شُهَدَائِهِ بِرِسْخِ تَوَاسُطِ طَرِيقِ سَلَامِ كَرَمِ
 السَّلَامُ عَلَيْكُمْ بِمَا صَبَرْتُمْ فَنِعْمَ عُقْبَى الدَّارِ أَنْتُمْ لَنَا قُرُوطٌ وَأَنَا لَكُمْ أَحَقُّونَ وَأَوْغَيْمُ خَدَايَا صَلَوَاتُ اللَّهِ عَلَيْهِ
 وَآلِهِ وَسَلَّمَ كَعَدِ وَدَاعِ بَعْضِ آخِرِي زِيَارَتِ كَوَجَائِي تَوَعَّلْ كَرَمِ أَوْ بِطَرِيقِ نَذِيرِ زِيَارَتِ كَرَمِ كَبَرِ اللَّهِ لَا تَجْعَلَهُ
 أَخْرَ الْعَهْدِ مِنْ زِيَارَةِ الْقَبْرِ نَبِيكَ فَإِنْ تَوَقَّيْتَنِي قَبْلَ ذَلِكَ فَإِنِّي أَشْهَدُ فِي مَلَكِي عَلَى مَا أَشْهَدُ فِي حَبْرِي أَنَّ
 لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ وَأَنْ مُحَمَّدًا عَبْدُكَ وَرُسُؤْلُكَ وَأَنَّكَ اخْتَرْتَهُ مِنْ خَلْقِكَ ثُمَّ اخْتَرْتَهُ مِنْ أَهْلِ بَيْتِهِ
 الْأَمَّةِ الطَّاهِرِينَ الَّذِينَ أَذْهَبَ اللَّهُ الرَّجْسَ وَطَهَّرَهُمْ تَطْهِيرًا فَأَحْشُرُ نَامِعَهُمْ فِي زَمَرَتِهِمْ وَتَحْتَ
 لَوَائِهِمْ وَلَا تَفَرِّقْ بَيْنِي وَبَيْنَهُمْ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ يَا أَرْحَمَ الرَّاحِمِينَ وَأَوْجِبْ أَمْرًا بِمِيقَاتِ بَقِيْعِ كِ
 زِيَارَتِ كَوَجَائِي تَوَاسُطِ طَرِيقِ طَرِيقِ زِيَارَتِ طَرِيقِ طَرِيقِ طَرِيقِ طَرِيقِ طَرِيقِ طَرِيقِ طَرِيقِ طَرِيقِ طَرِيقِ طَرِيقِ
 اللَّهُ وَبَرَكَاتُهُ اسْتَوْدِعَ اللَّهُ وَأَقْرَأَ عَلَيْكُمْ السَّلَامَ أَمَّا يَا اللَّهُ يَا رُسُؤْلُ اللَّهِ وَبَارِكْ لَكُمْ وَدَلَّكُمْ
 عَلَيْهِ اللَّهُ مَا قَالْتُمْ مَعَ الشُّهَدَاءِ اللَّهُ لَا تَجْعَلَهُ أَخْرَ الْعَهْدِ مِنْ زِيَارَتِي يَا هُمْ وَارْزُقْنِي

الْعُودُ ثُمَّ الْعُودُ ثُمَّ الْعُودُ

ریارت حضرت امیر المومنین علی ابن ابیطالب علیہ السلام

جان تو کہ خدا تجھ کو اور ہم کو توفیق دے کہ جو وقت زائر نجف اشرف میں پہنچ کر جناب امیر کی زیارت کا قصد کرے تو اول سنتی عمل کرے بعد اسکے آداب مذکورہ کی موافق مقدمہ طہر کی طرف متوجہ ہو اور آہستہ آہستہ مہر و قرار کیساتھ چلے جب حضرت کی قبر مقدس پہنچے تو قبلہ کی طرف پشت کر کے قبر کی جانب منہ کر کے قصد کرے کہ حضرت امیر المومنین کی زیارت بجالاتا ہوں سنت قبرتالی اللہ پس کہے، السَّلَامُ عَلَيْكَ يَا وَلِيَّ اللَّهِ أَنْتَ أَوَّلُ مَطْلُومٍ وَأَوَّلُ مَنْ غُصِبَ حَقُّهُ صَبَرْتُ وَأَحْتَسِبْتُ حَتَّى أَتَاكَ لِيقِينُ وَأَشْهَدُ نَكَ لَقِيتَ اللَّهَ وَأَنْتَ شَهِيدٌ عَذَابُ اللَّهِ قَوْلُكَ يَا نَوَاعِ الْعَذَابِ وَجَدَ دَعَا الْعَذَابِ جِئْتُكَ عَارِفًا بِحَقِّكَ مُسْتَضِيًّا بِإِشَارَتِكَ مُعَاوِيًا لِعَذَابِكَ وَمَنْ ظَلَمَكَ الْفِي عَلَى رَبِّي لَنْ شَاءَ اللَّهُ أَنْ يَنْزِلَ بِكَ ذُنُوبُكَ الْكَثِيرَةَ فَاشْفَعْنِي عِنْدَ رَبِّكَ فَإِنَّ لَكَ عِنْدَ اللَّهِ تَبَارَكَ وَتَعَالَى جَاهًا وَشَفَاعَةً وَقَدْ قَالَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ لَا يَشْفَعُونَ إِلَّا لِمَنْ أَرِضَى اسوقت کہے انحمد للہ الذی الکرمنی بمعرفتیہ ومعرفۃ رسولہ ومن فرض لہما عتہ رحمۃ منہ وظوہا لہما ومن علی بالایمان انحمد للہ الذی سیرنی فی بلادہ وحملنی علی دوائیہ وطواری البعد ودفع المکر وہ عنی حتی ادخلنی حرم اخی نبیہ وارانیہ فی عافیۃ الحمد للہ الذی جعلنی من زوار قبر وصی رسولہ انحمد للہ الذی ہدانا لہذا وما کنا لنہتدی لو کانا ہذا نا اللہ اشہد ان لا اله الا اللہ وحدہ لا شریک لہ واشہد ان محمد اعبداہ ورسولہ جاء بالحق من عندہ واشہد ان علیا عبداہ واللہ واخوہ رسولہ اللہم عبدک وزائرک متقرب الیک بزیارۃ قبر اخی رسولک و علی کل ماکل حق من اناہ وزارہ وانت خیر ماکل والکرم مہزور واسئلك یا اللہ یا ارحمن یا ارحیم یا جواد یا واحد یا احد یا فرد یا صمد یا من لم یولد ولم یولد ولم یکن لہ لہو احد ان تصلی علی محمد و آلہ بنیہ ان تجعل محقق لایامی من زیارتی فی موقعی ہذا فکاک ربی من النار واجعلنی ممن یسارع فی الخیرات ویدعوک رعبا ورہبا وجعلنی من الخاشعین اللہم انک بشرتی علی لسان نبیک محمد فقلت فبشر عبادی الذین یستمعون القول فیتبعون احسنہ وقلت وبشر الذین امنوا انکم قد صدقتم عند ربکم فالی یک مؤمن وجميع انبیاءک فلا تفقنی بعد معرفتیہم مرفقا لتفحقیہم علی رؤس الخلائق بل تقنی معہم وتوفی علی الصدقین لہم فاعلم عیدک انانت حصصہم بکرامتک وامرتنی بلایا کرمہم پس ضریح مقدس کے پاس جا کر کہے السلام من اللہ علی محمد بن عبد اللہ وامین اللہ علی رسولہ وعزائم امرہ ومعادن الوحی والتنزیل والختایم کما سبق والفاطمہ ولا استغفل والمہمین علی ذالک کلامہ والشاہد علی خلقہ والسرار المذہب والسلام علیہم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ اللہم صل علی محمد و اہل بیتہ المظلومین افضل واعلم وارفع واشرف ما صلیت علی حد من انبیاءک ورسولک

وَأَصْفِيَاكَ اللَّهُمَّ صَلِّ عَلَى أَمِيرِ الْمُؤْمِنِينَ عَبْدِكَ وَخَيْرِ خَلْقِكَ بَعْدَ نَبِيِّكَ وَاجْعَلْ رِسُولَكَ وَوَقِي رِسُولَكَ
الَّذِي أَنْجَبْتَهُ مِنْ خَلْقِكَ وَالذَّلِيلَ عَلَى مَنْ بَعَثْتَهُ بِرِسَالَتِكَ وَالَّذِي بَانَ الَّذِينَ بَعْدَكَ وَقَضَى قَضَاكَ
وَالسَّلَامَ عَلَيْهِ وَرَحْمَةُ اللَّهِ وَبَرَكَاتُهُ اللَّهُمَّ صَلِّ عَلَى الْأَعْمَةِ مِنْ وَلَدِ الْقَوَائِمِ بِأَمْرِكَ مِنْ بَعْدِ الْمُطَهَّرِينَ
الَّذِينَ ارْتَضَيْتَهُمْ أَنْصَارَ الَّذِينَ وَحَقَّقْتَ لِسِرِّكَ وَشَهِدْتَ عَلَى خَلْقِكَ وَأَعْلَامِ الْعِبَادِ كَمَا اسْتَطَعْتَ
السَّلَامَ عَلَى الْأَئِمَّةِ الْمُسْتَوْدَعِينَ السَّلَامَ عَلَى خَالِصَةِ اللَّهِ مِنْ خَلْقِكَ السَّلَامَ عَلَى الْأَئِمَّةِ
الْمُتَوَسِّمِينَ السَّلَامَ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ الَّذِينَ قَامُوا بِأَمْرِكَ وَزَارُوا أَوْلِيَاءَ اللَّهِ وَخَافُوا الْخَوْفَ فِيهِمُ السَّلَامَ
عَلَى مَلَائِكَتِهِ الْمُقَرَّبِينَ اسْمُكَ السَّلَامَ عَلَيْكَ يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ وَرَحْمَةُ اللَّهِ وَبَرَكَاتُهُ السَّلَامُ
عَلَيْكَ يَا حَبِيبَ اللَّهِ السَّلَامُ عَلَيْكَ يَا صَفْوَةَ اللَّهِ السَّلَامُ عَلَيْكَ يَا وَلِيَّ اللَّهِ السَّلَامُ عَلَيْكَ يَا حُجَّةَ
اللَّهُ السَّلَامُ عَلَيْكَ يَا عَمُودَ الدِّينِ وَوَارِثَ عِلْمِ الْأَوَّلِينَ وَالْآخِرِينَ وَصَاحِبَ الْمَسِيرِ وَالصِّرَاطِ
الْمُسْتَقِيمِ أَشْهَدُ أَنَّكَ قَدْ قُبِلَتِ الصَّلَاةُ وَأَتَتِ الزَّكَاةُ وَأَمَرَتِ بِالْمَعْرُوفِ وَهَيَّتِ عَنِ الْمُنْكَرِ
وَاتَّبَعْتَ الرَّسُولَ وَتَلَوْتَ الْكِتَابَ حَقَّ تِلَاوَتِهِ وَجَاهَدْتَ فِي اللَّهِ حَقَّ جِهَادِهِ وَنَصَحْتَ لِلَّهِ وَلِرَسُولِهِ
وَجَدْتَ بِمَنْفَعِكَ صَابِرًا مُحْتَسِبًا وَمُجَاهِدًا عَنِ دِينِ اللَّهِ مُؤَيَّدًا لِلرَّسُولِ اللَّهُ طَالِبًا مَا عِنْدَ اللَّهِ رَاغِبًا
فِي مَا عِنْدَ اللَّهِ وَمُضَيِّقًا لِلَّذِي كُنْتَ عَلَيْهِ شَهِيدًا وَشَهِيدًا أَوْ مَشْهُودًا أَجْزَاكَ اللَّهُ عَنْ رَسُولِهِ وَعَنِ
الْأَسْلَامِ وَأَهْلِهِ أَفْضَلَ الْجَزَاءِ لِعَنِ اللَّهِ مَنْ قَتَلَكَ وَلِعَنِ اللَّهِ مَنْ خَالَفَكَ وَلِعَنِ اللَّهِ مَنْ اقْتَرَى عَلَيْكَ
وَلِعَنِ اللَّهِ مَنْ غَضَبَكَ وَمَنْ بَلَغَكَ ذَلِكَ فَرَضِي بِهِ أَنَا إِلَى اللَّهِ مِنْهُمْ بَرِيٌّ لِعَنِ اللَّهِ أُمَّةً خَالِفَتْكَ وَ
أُمَّةً تَحَدَّتْ وَلَا يَتِيكَ وَأُمَّةً تَطَاهَرَتْ عَلَيْهِ وَأُمَّةً قَتَلَتْكَ وَأُمَّةً حَادَتْ عَنْكَ وَخَذَلَتْكَ الْحَمْدُ لِلَّهِ
الَّذِي جَعَلَ النَّارَ مَوَاقِدَ وَيُسُّ الْيُورْدَ الْمَوْرِدَ وَيُسُّ الْيُورْدَ الْوَارِدِينَ وَيُسُّ الدَّرَكَ الْمَدْرَكَ اللَّهُمَّ
الْعَن قِتْلَةَ أَنْبِيَائِكَ وَقِتْلَةَ أَوْصِيَائِكَ أَنْبِيَائِكَ وَجَمِيعَ لَعْنَاتِكَ وَأَصْلَحْ حَرَنَارَكَ اللَّهُمَّ الْعَن الْجَوَابِيتَ
وَالظَّوْغِيبَاتِ وَالْفِرَاعِنَةَ وَالْأَلَاتِ وَالْعُزَّى وَالْحِجَّتِ وَكُلَّ نَذِيْدٍ عَلَى مَنْ دُونِ اللَّهِ وَكُلَّ مُفَسِّسٍ
عَلَى اللَّهِ اللَّهُمَّ الْعَنَّهُمْ وَأَشْيَاءَهُمْ وَأَنْبَاءَهُمْ وَأَوْلِيَاءَهُمْ وَأَعْوَانَهُمْ وَهَجْرَتَهُمْ لَعْنًا كَثِيرَةً بِمَرَّتَيْنِ
مَرَّتَيْنِ اللَّهُمَّ الْعَن قِتْلَةَ أَمِيرِ الْمُؤْمِنِينَ بِمَرَّتَيْنِ مَرَّتَيْنِ اللَّهُمَّ الْعَن قِتْلَةَ الْحَسَنِ وَالْحُسَيْنَيْنِ
مَرَّتَيْنِ اللَّهُمَّ الْعَن قِتْلَةَ الْأَئِمَّةِ تِسْعِينَ مَرَّتَيْنِ اللَّهُمَّ عَذِّبْهُمْ عَذَابًا لَا تُعَذِّبُهُ أَحَدًا مِنَ الْعَالَمِينَ
فَضَاعَفْ عَلَيْهِمْ عَذَابَكَ كَمَا سَأَلْنَا وَلَا تَقْوَا وَلَا تَأْمُرْكَ وَأَعِدْ لَهُمْ عَذَابًا لَمْ تَحْجُلْ بِهِ أَحَدًا مِنْ خَلْقِكَ اللَّهُمَّ
ادْخُلْ عَلَى قِتْلَةِ أَنْصَارِ رَسُولِكَ وَقِتْلَةِ أَنْصَارِ أَمِيرِ الْمُؤْمِنِينَ وَعَلَى قِتْلَةِ أَنْصَارِ الْحَسَنِ وَقِتْلَةِ أَنْصَارِ
الْحُسَيْنِ وَقِتْلَةَ مَنْ قُتِلَ فِي وَلَا يَتِيهِ أَلِ مُحَمَّدٍ أَجْمَعِينَ عَذَابًا مُضَاعَفًا فِي أَسْأَلُ دَلِيلِي مِنَ الْحَجِّمِ
وَالْخَوْفِ عَنْهُمْ مِنْ عَذَابِهَا وَهُمْ فِيهَا مَبْلُغُونَ لِمَعْرُوفٍ نَاكِسُونَ وَهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ قَدْ عَابُوا
النَّدَامَةَ وَالْخِزْيَ الشَّوْبِيلَ لِقَتْلِهِمْ عِثْرَةَ أَنْبِيَائِكَ وَرُسُلِكَ وَأَتْبَاعِهِمْ مِنْ عِبَادِكَ الصَّالِحِينَ اللَّهُمَّ

زیارت نوب

وَعَلَى رُوحِكَ وَبَذَنِكَ وَعَلَى الظَّاهِرِينَ مِنْ وَلَدِكَ وَذُرِّيَّتِكَ صَلَوةً لَا يَحْصِيهَا إِلَّا هُوَ وَرَحْمَةً اللَّهُ وَبَرَكَاتُهُ
 بعد اس کے نوح کی زیارت کا قصد کر کے کہے۔ اَلسَّلَامُ عَلَيْكَ يَا بَنِيَّ اللَّهُ اَلسَّلَامُ عَلَيْكَ يَا صَفِيَّ اللَّهُ
 اَلسَّلَامُ عَلَيْكَ يَا وَلِيَّ اللَّهِ اَلسَّلَامُ عَلَيْكَ يَا حَبِيبَ اللَّهِ اَلسَّلَامُ عَلَيْكَ يَا شَيْخَ الْمُسْلِمِينَ اَلسَّلَامُ عَلَيْكَ يَا
 اَمِيْنَ اللَّهِ فِيْ اَرْضِهِ صَلَواتُ اللَّهِ وَسَلَامُهُ عَلَيْكَ وَعَلَى رُوحِكَ وَعَلَى بَذَنِكَ وَعَلَى الظَّاهِرِينَ
 مِنْ وَلَدِكَ وَرَحْمَةُ اللَّهِ وَبَرَكَاتُهُ پھر دلوں بزرگواروں کی دو رکعت نماز مع دعائے مذکور جو نماز کے
 بعد پڑھی جاتی ہے بحالائے اور جب وطن کا ارادہ ہو تو حضرت امیر المومنین کی بطور مذکور زیارت کرے اور زیارت
 کے بعد اس طرح واپس کرے۔ اَلسَّلَامُ عَلَيْكَ يَا اَمِيْرَ الْمُؤْمِنِيْنَ وَرَحْمَةُ اللَّهِ وَبَرَكَاتُهُ اَسْتَوْدِعُكَ اللَّهُ وَ
 اَسْتَرْعِيْكَ وَاَقْرَعُ عَلَيْكَ السَّلَامَ اَمَّنَا يَا اللَّهُ وَيَا رَسُوْلَهُ وَيَا حَاجَتِ بِيْهِ وَذَلِكَ عَلَيْهِمُ اللَّهُمَّ فَالْتَبْنَا مَعَ
 الشَّاهِدِيْنَ اَللَّهُمَّ لَا تَجْعَلْهُ اٰخِرَ الْعَهْدِ مِنْ زِيَارَتِيْ اَنَا اَوْ اَنْ قُوْمِيْنِيْ قَبْلَ ذَلِكَ فَاِنِّيْ اَشْهَدُ فِيْ مَمَارَتِيْ
 عَلَى مَا شَهِدْتُ عَلَيْهِ فِيْ حَيَوَاتِيْ اَنْ اَلَا يُسَمَّى عَلَى ابْنِ اَبِيْ طَالِبٍ وَالْحَسَنِ وَالْحُسَيْنَ وَعَلِيَّ وَ مُحَمَّدًا وَجَعْفَرًا
 وَمُوسٰى وَعَلِيَّ وَ مُحَمَّدًا وَعَلِيَّ وَالْحَسَنَ وَ مُحَمَّدًا بَنِيَّ الْحَسَنِ صَاحِبِ الزَّمَانِ صَلَواتُ اللَّهِ عَلَيْهِمْ اَجْمَعِيْنَ وَ
 اَشْهَدُ اَنْ مِنْ قَتْلِهِمْ وَحَارَبَهُمْ مُشْرِكُوْنَ وَمِنْ رَدِّ عَلَيْهِمْ فِيْ اَسْفَلِ دَرَجَةِ الْحَجِيْمِ وَاَشْهَدُ اَنْ مِنْ حَارَبَهُمْ
 لَنَا اَعْدَاءُ وَنَحْنُ مِنْهُمْ بَرَاءٌ وَاَتَحْمُ حَزْبُ الشَّيْطَانِ وَعَلَى مَنْ قَتَلَهُمْ لَعْنَةُ اللَّهِ وَالْمَلَائِكَةِ وَالنَّاسِ اَجْمَعِيْنَ
 اَللَّهُمَّ اِنِّيْ اَسْأَلُكَ بَعْدَ الصَّلَوةِ وَالسَّلَامِ اَنْ تُصَلِّيَ عَلٰى مُحَمَّدٍ وَآلِ مُحَمَّدٍ وَلَا تَجْعَلَ اٰخِرَ الْعَهْدِ مِنْ زِيَارَتِهِ
 فَاِنْ جَعَلْتَهُ فَاحْشُرْ نِيْ مَعَ هَؤُلَاءِ الْاِيْمَةِ الْمُسْلِمِيْنَ اَللَّهُمَّ وَذَلِكَ قُلُوْبُنَا لَهُمْ بِالطَّاعَةِ وَالْمَنَاصِحَةِ
 وَالْحُبَّةِ وَحَسَنِ الْمَوَارِثَةِ وَالسَّلَامِ

زیارت حضرت امام حسین علیہ السلام

جب زائر وارد کربلائے معلیٰ ہووے تو ہر فرات میں غسل کر کے لباس پاک و پاکیزہ پہن کر بارہ سہ چلے
 چنانچہ حدیث میں آیا ہے کہ جب طرح آدمی حرم رسول خدا صلعم میں جاتا ہے اسی قاعدے سے کر بلا میں داخل ہو تو راستہ میں
 تکبیر و تہلیل اور تسبیح و درود میں مشغول رہے جب تک حائر کے دروازے پر پہنچے اور حائر سے مراد وہ دیوار ہے جو فی زمانہ
 گنبد مبارک کے گرد گھمبئی ہے اور حائر کی وجہ تسمیہ باب الصلوٰۃ میں مذکور ہوئی الغرض جب حائر کے دروازے پر پہنچے تو کہے۔
 اَلسَّلَامُ عَلَيْكَ يَا حُجَّةَ اللَّهِ وَابْنَ حُجَّةِهِ اَلسَّلَامُ عَلَيْكَ يَا مَلَكَةَ اللَّهِ وَزَوْارَةَ الْحُسَيْنِ بْنِ بَنِيِ اللَّهِ
 الْمَنَاصِحُونَ لَكُمِّيْ جِهَادُ اَعْدَاءِ الْاَبَالِغُونَ فِيْ نَصْرَةِ اَوْلِيَاءِ النَّابِغِينَ عَنِ اِحْبَائِهِ خَيْرًا اَللَّهُ اَفْضَلُ
 اَنْجَزَاءُ وَاَوْفَرُ جَزَاءُ اَحَدٍ مِّنْ وَفِيْ بَيْعَتِهِ وَاَسْتَجَابَ لَهُ دَعْوَتُهُ وَاَطَاعَهُ بِسِ اَنْدَرُ جَاكِ دَسْ قَدَمِ جَلَسِ
 بعد پھر جائے اور نہیں مرتبہ اللہ اکبر کہے اور حضرت کی جانب منہ کر کے قبلہ کو دو نشانوں کے بیچ میں لیکر کہے
 اَلسَّلَامُ عَلَيْكَ يَا حُجَّةَ اللَّهِ وَابْنَ حُجَّةِهِ اَلسَّلَامُ عَلَيْكَ يَا قَبِيْلَ اللَّهِ وَابْنَ قَبِيْلِهِ اَلسَّلَامُ عَلَيْكَ يَا نَارَ اللَّهِ
 وَابْنَ نَارِهِ اَلسَّلَامُ عَلَيْكَ يَا وَثَرَ اللَّهِ الْمُتَوَرِّيْنَ السَّمَوَاتِ وَالْاَرْضِ اَشْهَدُ اَنْ دَمَكَ سَكَنَ فِيْ الْجَنَّةِ وَاقْتَضَتْ

لَهُ أَطْلُقُ الْعَرْشَ وَكُلِّي لَهُ جَمِيعَ الْخَلَائِقِ وَكَلِّتَ لَهُ السَّمَوَاتِ السَّبْعَ وَالْأَرْضَ وَمَنْ فِيهَا وَمَنْ بَيْنَهُنَّ
وَمَنْ يَتَقَلَّبُ فِي الْجَنَّةِ وَالنَّارِ مِنْ خَلْقٍ رَيْنًا مَا يَرَى وَمَا لَا يَرَى أَشْهَدُ أَنَّكَ حُجَّةُ اللَّهِ وَابْنُ حُجَّتِهِ وَأَشْهَدُ
أَنَّكَ قَبِيلُ اللَّهِ وَابْنُ قَبِيلِهِ وَأَشْهَدُ أَنَّكَ تَارُ اللَّهِ وَابْنُ تَارِهِ وَأَشْهَدُ أَنَّكَ وَتَرُ اللَّهِ الْمُتَوَكِّلُ فِي السَّمَوَاتِ
وَالْأَرْضِ وَأَشْهَدُ أَنَّكَ قَدْ بَلَغْتَ عَنِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ وَأَشْهَدُ أَنَّكَ وَفَيْتَ وَوَأَفَيْتَ وَجَاهَدْتَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ
وَمَضَيْتَ لِلَّذِي كُنْتَ عَلَيْهِ شَهِيدًا وَمُسْتَشْفَعًا وَشَهِيدًا وَمَشْهُودًا نَاعِبًا لِلَّهِ وَمَوْلَاكَ وَفِي طَاعَتِكَ وَالْوَأْدِ
الَّذِيكَ الْفَسْ بِذَلِكَ كَمَالُ الْمَنْزِلَةِ عِنْدَ اللَّهِ وَنَبَاتُ الْقَدَمِ فِي الْهَجْرِ وَالْيَاكُ وَالسَّيْلُ الَّذِي لَا يَجْثِمُ دُونَكَ مِنْ
الْخَوَلِ فِي إِفَالِكَ الَّتِي آمَرْتُ بِهَا مَنْ أَرَادَ اللَّهُ بِرَأْيِكُمْ وَيَكْفُرُ بِسُلِّ اللَّهِ الْكَذِبَ وَيَكْفُرُ بِعَدْلِ الزَّمَانِ الْكَلْبَ وَيَكْفُرُ
يَقْفُرُ اللَّهُ وَيَكْفُرُ بِحُجَّتِهِ اللَّهُ وَيَكْفُرُ بِمَا يَشَاءُ وَيَكْفُرُ بِتَيْمَتِ وَيَكْفُرُ بِفَيْتِ الدَّلِيلِ مِنْ رِقَابِنَا وَيَكْفُرُ بِدَرْكِ قَبْرِ
كُلِّ مُؤْمِنٍ يَطْلُبُ وَيَكْفُرُ بِبَيْتِ الْأَرْضِ ثَجَارَهَا وَيَكْفُرُ بِحُجْرِ الْأَشْجَارِ ثَجَارَهَا وَيَكْفُرُ بِبَرْقِ السَّمَاءِ مَطَرَهَا وَيَكْفُرُ بِكَلْبَتِ
اللَّهِ الْكَرْبَ وَيَكْفُرُ بِزُلِّ اللَّهِ الْغَيْثَ وَيَكْفُرُ بِسَيْتِهِ الْأَرْضَ الَّتِي تَحْمِلُ أَبْنَاءَكُمْ لَعَنَ اللَّهُ أُمَّةً قَتَلَتْكُمْ وَأُمَّةً
خَالَفَتْكُمْ وَأُمَّةً مَحَدَّتْ وَلَا يَتَكْفُرُ وَأُمَّةً طَاهَرَتْ عَلَيْكُمْ وَأُمَّةً شَهِدَتْ وَلَمْ يَنْصُرْكُمْ مُحَمَّدٌ لِلَّهِ الَّذِي جَعَلَ النَّارَ
مَأْوَاهُمْ وَيَسِّرُ لِرُودِ الْوَارِدِينَ وَيَسِّرُ لِرُودِ الْمَوْرُودِ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْكَ يَا أَبَا عَبْدِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْكَ يَا أَبَا عَبْدِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْكَ يَا أَبَا عَبْدِ اللَّهِ أَنْتَ إِلَى اللَّهِ مِمَّنْ خَالَفَكَ بَرِيٌّ وَأَنَا إِلَى اللَّهِ مِمَّنْ خَالَفَكَ بَرِيٌّ
أَنَا إِلَى اللَّهِ مِمَّنْ خَالَفَكَ بَرِيٌّ بِمَجْرِيَّتِي فِي جَانِبِ جَاكَ حَضْرَتِ كَيْ وَابْنِ نَوْرِ الْعَيْنِ عَلِيِّ ابْنِ الْحُسَيْنِ كِي زِيَارَتِ
بُيْتِ نَيْتِ كَرَكِي كَيْ - السَّلَامُ عَلَيْكَ يَا بَنَ رَسُولِ اللَّهِ السَّلَامُ عَلَيْكَ يَا بَنَ عَلِيٍّ وَابْنِ الْمُؤْمِنِينَ السَّلَامُ عَلَيْكَ
يَا بَنَ الْحَسَنِ وَالْحُسَيْنِ السَّلَامُ عَلَيْكَ يَا بَنَ خَدِيجَةَ وَفَاطِمَةَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْكَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْكَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْكَ
لَعَنَ اللَّهُ مَنْ قَتَلَكَ لَعَنَ اللَّهُ مَنْ قَتَلَكَ لَعَنَ اللَّهُ مَنْ قَتَلَكَ أَنْتَ إِلَى اللَّهِ وَمَنْهُمْ بَرِيٌّ أَنْتَ إِلَى اللَّهِ وَمَنْهُمْ بَرِيٌّ أَنْتَ إِلَى اللَّهِ
مَنْهُمْ بَرِيٌّ بِمَجْرِيَّتِي فِي جَانِبِ جَاكَ كَرَكِي السَّلَامُ عَلَيْكُمْ السَّلَامُ عَلَيْكُمْ عَلَيْكُمْ فَرْنُكُمْ وَلِلَّهِ فَرْنُكُمْ وَلِلَّهِ
فَرْنُكُمْ وَلِلَّهِ يَا كَيْتِي كُنْتُ مَعَهُمْ فَأَوْزَوْا عَنِّي مَا هُمْ بِمَعْرِضَةٍ كَيْ سَمَانِي أَكْرَمَ زِيَارَتِ وَأُورَازَكِي بَعْدُ كِي دَعَا
فَرَصَرَا بِنِي دِينَ وَدُنْيَا كِي مَطَالِبِ أَوْ بَرَادِرَانِ مُؤْمِنِ أَوْ رَاسِ بِنِي اهِلِ دَعِيَالِ كَيْلِي دَعَا مَانِكِي كِي جَوْدَا زِيَرْتِ قَبْرِ حَضْرَتِ
أَنَا مِ حُسَيْنِ ظَلَبِ كِي جَابِي وَهُ رَدْنِي بِنِي أَوْ رَجَبِ كَنْدِ حَضْرَتِ سِي كَيْلِي كَا قَصْدِ كَرَكِي تَوَاسِ طَرَحِ نَكَلِي كِي قَبْرِ مُنَوَّرِ
كِي طَرَفِ پِشْتِ نَه بَوَاورِ نَكَلِي وَفَتِ أَنَا اللَّهُ وَأَنَا إِلَهِ رَاجِعُونَ كَيْ أَوْ رَجَبِ قَبْرِ مَبَارَكِ نَظَرُونَ سِي غَائِبِ نَه بَوَاورِ اِبْرَاسِ
كَلِمَةِ كُو كُنَا رَسِي بَعْدَ اسْكِي جَانِبِ عِمَاسِ عَلَيْهِ السَّلَامُ كِي طَرَفِ مُتَوَجِّهِ بَوَاورِ

زِيَارَتِ حَضْرَتِ عَلِيِّ بْنِ الْحُسَيْنِ

زِيَارَتِ حَضْرَتِ عِمَاسِ عَلَيْهِ السَّلَامُ

جب حضرت کے دروازہ پر پہنچے تو یہ کہے - سَلَامُ اللَّهِ وَسَلَامُ مَلَائِكَتِهِ الْمُقَرَّبِينَ وَأَمْسِيَا كَيْهِ الْمُرْسَلِينَ وَ
وَعِبَادُوا الصَّالِحِينَ وَجَمِيعِ الشَّاهِدِينَ وَالصِّدِّيقِينَ الرَّكِيَّاتِ الطَّيِّبَاتِ فِيهَا يَفْتَدِي وَيُرْوِّحُ عَلَيْكَ يَا بَنَ
أَمِيرِ الْمُؤْمِنِينَ أَشْهَدُ لَكَ بِالسَّلَامِ وَالصِّدِّيقِ وَالْوَفَاءِ وَالْبَصِيصَةِ الْخَلْفِ النَّبِيِّ صَلَاحِهِ وَالْمُرْسَلِ وَالسَّبْطِ

الْمُنْتَجِبِ وَالذَّلِيلِ الْعَالِمِ وَالْوَصِيِّ وَالْمُبَلِّغِ وَالْمُظْلَمِ الْمُضْطَّهِدِ فَخَرَّكَ اللَّهُ عَنْ رَسُولِهِ وَعَنْ أَمِيرِ الْمُؤْمِنِينَ
 وَعَنِ الْحَسَنِ وَالْحُسَيْنِ أَفْضَلَ الْجَزَاءِ بِمَا صَبَرْتَ وَأَحْسَنَتِ وَأَعْنَتْ فِتْرَةَ عَقْبِي الدَّارِ لَعَنَ اللَّهُ مَنْ
 قَتَلَكَ وَلَعَنَ اللَّهُ مَنْ جَهِلَ حَقَّكَ وَاسْتَحَفَّ نَجْرَ مَتِكَ وَلَعَنَ اللَّهُ مَنْ حَالَ بَيْنَكَ وَبَيْنَ مَا أَلْفَرَاتِ
 أَشْهَدُ أَنَّكَ قُتِلْتَ مَظْلُومًا وَأَنَّ اللَّهَ مَخْزِيٌّ لَكُمْ مَا وَعَدَكُمْ جُنَّتْكَ يَا بَنِي الْمُؤْمِنِينَ وَإِنَّا إِلَيْكُمْ مُعْكَمُ
 مَعَكُمْ لَا مَعَ عَدُوِّكُمْ لِي بَلَّغُوا بِكُمْ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ وَلَمِنْ خَالِفِكُمْ وَقَتْلَكُمْ مِنَ الْكَافِرِينَ قَتَلَ اللَّهُ
 أُمَّةً قَتَلَتْكُمْ بِالْأَيْدِي وَأَكْ لَيْسَ بِحَبِيبٍ رَاغِلٍ كُنْزٍ بِوَقْفِهِ مِنْهُ رَكْعَتُهُ - أَلَسَلَامٌ عَلَيْكَ أَيُّهَا الْعَبْدُ
 الصَّالِحُ الْمُطِيعُ لِلَّهِ وَلِرَسُولِهِ وَلَا مِيرَ الْمُؤْمِنِينَ وَالْحَسَنِ وَالْحُسَيْنِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِمُ أَلَسَلَامٌ عَلَيْكَ وَ
 رَحْمَةُ اللَّهِ وَبَرَكَاتُهُ وَمَعْقَرَتُهُ وَعَلَى رَوْحِكَ وَبَدَنِكَ وَأَشْهَدُ أَنَّكَ مَضَيْتَ عَلَى مَا مَضَى بِهِ الْبَدْرِيُّونَ
 وَالنَّجَاهِيُّونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ الْمَنَاصِحُونَ لَهُ فِي جِهَادِ عَدَائِهِ الْمُبَالِغُونَ فِي نَصْرِهِ أَوْلِيَاءُ الدَّائِمُونَ عَنْ
 أَجَائِهِ فَخَرَّكَ اللَّهُ أَفْضَلَ الْجَزَاءِ وَالْكَثْرَ الْجَزَاءِ وَأَوْفَرَ جَزَاءِ أَحَدٍ مِنْهُمْ فِي بَيْعَتِهِ وَاسْتِجَابَةِ لِقَاءِ عِزَّتِهِ
 وَالطَّاعَةِ وَلَا أَمْرٍ أَشْهَدُ أَنَّكَ قَدْ بَلَغْتَ فِي الصَّبْرِ وَأَعْطَيْتَ غَايَةَ الْجَهْدِ فَبَعَثَكَ اللَّهُ فِي الشَّهِدَاءِ
 وَجَعَلَ رَوْحَكَ مَعَ أَرْوَاحِ الشُّعْلَاءِ وَأَعْطَاكَ مِنْ جَنَائِهِمْ أَفْضَلَهَا مَثَلًا وَفَضْلَهَا عِزًّا وَرَفَعَ ذِكْرَكَ
 فِي الْكَائِبِينَ وَشَرَكَكَ مَعَ النَّبِيِّينَ وَالصِّدِّيقِينَ وَالشُّهَدَاءِ وَالصَّالِحِينَ وَحَسَنَ أَوْلِيَاءَكَ رَفِيقًا أَشْهَدُ
 أَنَّكَ لَمْ تَكُنْ وَلَمْ تَكُنْ تَكُنْ وَأَنَّكَ مَضَيْتَ عَلَى بَصِيرَةٍ مِنْ أَمْرِكَ مُقْبِلًا بِالصَّالِحِينَ وَمُتَّبِعًا لِلنَّبِيِّينَ فَجَعَلَ اللَّهُ
 بَيْنَنَا وَبَيْنَكَ وَبَيْنَ رَسُولِهِ وَأَوْلِيَاءِهِ فِي مَنَازِلِ الْمُحْسِنِينَ فَإِنَّهُ أَرْجَاهُ الرَّاحِمِينَ طَوْرًا سَطْرًا بِرَدِّ عَرْسِ
 أَسْتَوْدِعُكَ اللَّهُ وَأَسْتَرْعِيكَ وَأَقْرَأُ عَلَيْكَ السَّلَامَ أَمَّا يَا اللَّهُ وَبِرَسُولِهِ بِمَا كُنَّا بِهِ وَمَا جَاءَ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ
 اللَّهُمَّ التَّائِبِينَ اللَّهُمَّ لَا تَجْعَلْ آخِرَ الْعَهْدِ مِنْ زِيَارَتِي قَبْرَ ابْنِ أَخِي رَسُولِكَ صَلَواتُكَ وَارْتَفَعِي
 زِيَارَتَهُ أَبَدًا مَا أَبْقَيْتَنِي وَأَحْشَرْتَنِي مَعَهُ وَمَعَ آبَائِهِ فِي الْجَنَّةِ وَعَرَفْتَنِي بِنَبِيِّهِ وَبَيْنَ رَسُولِكَ
 وَأَوْلِيَاءِكَ اللَّهُمَّ صَلِّ عَلَى مُحَمَّدٍ وَآلِ مُحَمَّدٍ وَتَوَفَّنِي عَلَى أَيْمَانِ بَيْتِكَ وَالتَّصَدِّيقِ بِرَسُولِكَ وَالْوَلَايَةِ بِعَلِيِّ
 بْنِ أَبِي طَالِبٍ وَالْأَيْمَةِ مِنْ وَلَدِهِ وَالْبَرَاءَةِ مِنْ عَدُوِّهِمْ فَإِنِّي قَدْ رَضِيتُ يَا رَبِّ بِذَلِكَ بَعْدَ سَكَنِ
 لِسْنِي وَأُورَاسِي وَالِدِينَ وَأُورَادِي مُؤْمِنِينَ كَسَلْتِ رِغَابًا لِي بِمُحَمَّدٍ وَرَضِيتُ بِمُحَمَّدٍ وَرَضِيتُ بِمُحَمَّدٍ وَرَضِيتُ بِمُحَمَّدٍ
 أَمَّا حَسَنٌ كُوَحْشَتِ كَسَلْتِ رِغَابًا لِي بِمُحَمَّدٍ وَرَضِيتُ بِمُحَمَّدٍ وَرَضِيتُ بِمُحَمَّدٍ وَرَضِيتُ بِمُحَمَّدٍ
 وَلَقَرْتُ عَلَيْكَ السَّلَامَ أَمَّا يَا اللَّهُ وَبِرَسُولِهِ بِمَا كُنَّا بِهِ وَمَا جَاءَ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ اللَّهُمَّ التَّائِبِينَ اللَّهُمَّ لَا تَجْعَلْ
 آخِرَ الْعَهْدِ مِنْ زِيَارَتِي قَبْرَ ابْنِ أَخِي رَسُولِكَ صَلَواتُكَ وَارْتَفَعِي زِيَارَتَهُ أَبَدًا مَا أَبْقَيْتَنِي وَأَحْشَرْتَنِي
 مَعَهُ وَمَعَ آبَائِهِ فِي الْجَنَّةِ وَعَرَفْتَنِي بِنَبِيِّهِ وَبَيْنَ رَسُولِكَ وَأَوْلِيَاءِكَ اللَّهُمَّ صَلِّ عَلَى مُحَمَّدٍ وَآلِ مُحَمَّدٍ
 وَتَوَفَّنِي عَلَى أَيْمَانِ بَيْتِكَ وَالتَّصَدِّيقِ بِرَسُولِكَ وَالْوَلَايَةِ بِعَلِيِّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ وَالْأَيْمَةِ مِنْ وَلَدِهِ
 وَالْبَرَاءَةِ مِنْ عَدُوِّهِمْ فَإِنِّي قَدْ رَضِيتُ يَا رَبِّ بِذَلِكَ بَعْدَ سَكَنِ لِسْنِي وَأُورَاسِي وَالِدِينَ وَأُورَادِي مُؤْمِنِينَ
 كَسَلْتِ رِغَابًا لِي بِمُحَمَّدٍ وَرَضِيتُ بِمُحَمَّدٍ وَرَضِيتُ بِمُحَمَّدٍ وَرَضِيتُ بِمُحَمَّدٍ

پاؤں اندر جلتے اور جانکے وقت کہے۔ بِسْمِ اللّٰهِ وَبِاللّٰهِ وَعَلَىٰ وَلَاحِ زَسُوْلِ اللّٰهِ اَشْهَدُ اَنْ لَا اِلٰهَ اِلَّا اللّٰهُ
وَحْدَهُ لَا شَرِيْكَ لَهُ وَاَشْهَدُ اَنْ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُوْلُهُ وَاَنْ عَلِيًّا وَاَبِي اللّٰهِ جَب مُنْجِ مَقْدِسِ بِرَبِّجِيْ تُوْرُوْ بَقْبِر
قَبْلَهُ كُوْدُوْنُوْ شَانُوْں مِيں لِيْكَرْ كِيْ اَشْهَدُ اَنْ لَا اِلٰهَ اِلَّا اللّٰهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيْكَ لَهُ وَاَشْهَدُ اَنْ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ
وَرَسُوْلُهُ وَاَنْ اَبِي سَيِّدًا اَوَّلِيْنَ وَاٰخِرِيْنَ وَاَنْهُ سَيِّدُ الْاَنْبِيَاءِ وَالْمُرْسَلِيْنَ اَللّٰهُمَّ صَلِّ عَلَى مُحَمَّدٍ وَ
اَلْحَمْدُ عَبْدِكَ وَرَسُوْلِكَ وَنَبِيِّكَ وَسَيِّدِ خَلْقِكَ اَجْمَعِيْنَ صَلَوةً لَا يَقْوَىٰ عَلَى اِحْصَائِهَا غَيْرُكَ
اَللّٰهُمَّ صَلِّ عَلَى اَوْبَادِ الْمُؤْمِنِيْنَ عَلَى اَبْنِ اَبْنِ طَالِبِ عَبْدِكَ وَاَحْيِ رَسُوْلَكَ الَّذِي النَّجْبَةُ يَعْلَمُكَ وَجَعَلْتَهُ
هَادِيًا لِّمَنْ شِئْتَ مِنْ خَلْقِكَ وَالِدَلِيْلَ عَلَى مَنْ بَعَثْتَ بِرِسَالَتِكَ وَدَيَّانَ الدِّيْنِ بَعْدَكَ وَفَضْلُ
قَضَائِكَ بَيْنَ خَلْقِكَ وَالْمُهْمِيْنَ عَلَى ذَلِكَ كَلَامُهُ وَالسَّلَامُ عَلَيْهِ وَرَحْمَةُ اللّٰهِ وَبَرَكَاتُهُ اَللّٰهُمَّ صَلِّ عَلَى
فَاطِمَةَ بِنْتِ نَبِيِّكَ وَزَوْجَةِ وَلِيِّكَ وَاُمِّ السَّبْطِيْنَ الْحَسَنِ وَالْحُسَيْنِ سَيِّدِيْ شَبَابِ اَهْلِ الْجَنَّةِ
الطَّهْرَةِ الْمُطَهَّرَةِ النَّحِيْلَةِ الرَّحِيْمَةِ الرَّضِيَّةِ سَيِّدَةِ النِّسَاءِ اَهْلِ الْجَنَّةِ اَجْمَعِيْنَ صَلَوةً لَا يَقْوَىٰ عَلَى
اِحْصَائِهَا غَيْرُكَ اَللّٰهُمَّ صَلِّ عَلَى الْحَسَنِ وَالْحُسَيْنِ سَيِّدِيْ شَبَابِ لِقَائِمِيْنَ فِي خَلْقِكَ
وَالِدِ الْاَيْنِ عَلَى مَنْ بَعَثْتَ بِرِسَالَتِكَ وَدَيَّانِ الدِّيْنِ بَعْدَكَ وَفَضْلُ قَضَائِكَ بَيْنَ خَلْقِكَ اَللّٰهُمَّ صَلِّ
عَلَى عَلِيِّ بْنِ الْحُسَيْنِ عَبْدِكَ الْقَائِمِ فِي خَلْقِكَ وَالِدَلِيْلَ عَلَى مَنْ بَعَثْتَ بِرِسَالَتِكَ وَدَيَّانَ الدِّيْنِ بَعْدَكَ
وَفَضْلُ قَضَائِكَ بَيْنَ خَلْقِكَ سَيِّدِ الْعَسَائِرِ اَللّٰهُمَّ صَلِّ عَلَى مُحَمَّدِ بْنِ عَلِيٍّ عَبْدِكَ وَخَلِيفَتِكَ فِي اَرْضِكَ
بَاَقِرْ عَلَيْهِ النَّبِيِّيْنَ اَللّٰهُمَّ صَلِّ عَلَى جَعْفَرِ بْنِ مُحَمَّدٍ الصَّادِقِ عَبْدِكَ وَوَلِيِّ دِيْنِكَ وَخَلِيفَتِكَ
اَجْمَعِيْنَ الصَّادِقِ الْبَارِ اَللّٰهُمَّ صَلِّ عَلَى مُوسَىٰ بْنِ جَعْفَرِ عَبْدِكَ الصَّالِحِ وَلَسَانِكَ فِي خَلْقِكَ وَالنَّاطِقِ
مُحَمَّدِكَ وَاجْعَلْهُ عَلَى بَرِيَّتِكَ اَللّٰهُمَّ صَلِّ عَلَى عَلِيِّ بْنِ مُوسَىٰ الرِّضَا الْمُرْتَضَىٰ عَبْدِكَ وَوَلِيِّ دِيْنِكَ الْقَائِمِ
بَعْدَكَ وَالِدَاعِيَّ اِلَى دِيْنِ اَبَائِهِ الْكَلَامِيْنَ الصَّادِقِيْنَ صَلَوةً لَا يَقْوَىٰ عَلَى اِحْصَائِهَا غَيْرُكَ اَللّٰهُمَّ صَلِّ عَلَى
مُحَمَّدِ بْنِ عَلِيٍّ عَبْدِكَ وَوَلِيِّكَ الْقَائِمِ بِأَمْرِكَ الدَّاعِيَّ اِلَى سَيِّدِيكَ اَللّٰهُمَّ صَلِّ عَلَى عَلِيِّ بْنِ مُحَمَّدٍ عَبْدِكَ وَوَلِيِّ
دِيْنِكَ الْقَائِمِ بِأَمْرِكَ الدَّاعِيَّ اِلَى سَيِّدِيكَ اَللّٰهُمَّ صَلِّ عَلَى الْحَسَنِ بْنِ عَلِيٍّ الْعَامِلِ بِأَمْرِكَ الْقَائِمِ فِي خَلْقِكَ وَ
مُجْتَمِعِ الْمُؤَدِّي عَنْ نَبِيِّكَ وَشَاهِدِ عَلَى خَلْقِكَ الْخُصُوصِ بِكِرَامَتِكَ الدَّاعِي اِلَى طَاعَتِكَ وَطَاعَةِ رَسُوْلِكَ
صَلَوَاتُكَ عَلَيْهِ وَعَلَيْهِمْ اَجْمَعِيْنَ اَللّٰهُمَّ صَلِّ عَلَى مُحَمَّدِ بْنِ الْحَسَنِ مُجْتَمِعِكَ وَوَلِيِّكَ الْقَائِمِ فِي خَلْقِكَ صَلَوةً
تَامَةً نَاقِمَةً بَاقِيَةً تُجْعَلُ بِهَا فَرْجُهُ وَتَنْصَرَفَ بِهَا وَتُجْعَلَنَّ مَعَهُ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ اَللّٰهُمَّ اِنِّيْ اَتَقَرُّ بِكَ
وَبِهِمْ وَادْعِيْ وَلِيْهِمْ وَاعَادِيْ عَدُوْهِمْ فَارْزُقْنِيْ بِهِمْ خَيْرَ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَاعْرِضْ عَنِّيْ هُمْ شَرَّ الدُّنْيَا
وَالْآخِرَةِ وَاهْوَالِ يَوْمِ الْقِيَامَةِ بِهِيْ حَضْرَتِ كِي سِرَانِيْ مُكْرَمِيْكَ اَللّٰهُمَّ عَلَيْكَ يَا وَلِيَّ اللّٰهِ السَّلَامُ عَلَيْكَ
يَا حُجَّةَ اللّٰهِ السَّلَامُ عَلَيْكَ يَا نُورَ اللّٰهِ فِي ظُلُمَاتِ الْاَرْضِ السَّلَامُ عَلَيْكَ يَا عَمُودَ الدِّيْنِ السَّلَامُ عَلَيْكَ
يَا وَارِثَ اَدَمَ صَلَوةً اللّٰهُ السَّلَامُ عَلَيْكَ يَا وَارِثَ نُوْحٍ نَبِيِّ اللّٰهِ السَّلَامُ عَلَيْكَ يَا وَارِثَ اِبْرَاهِيْمَ

خلیل اللہ السلام علیک یا وارث اسماعیل ذریعہ اللہ السلام علیک یا وارث موسیٰ کلیم اللہ السلام
 علیک یا وارث عیسیٰ روح اللہ السلام علیک یا وارث محمد رسول اللہ السلام علیک یا وارث ابراہیم المؤمنین
 علی ولی اللہ ووصی رسول رب العالمین السلام علیک یا وارث فاطمۃ الزہراء سیدۃ النساء العالمین
 السلام علیک یا وارث الحسن والحسین سیدی شباب اہل الجنۃ السلام علیک یا وارث
 علی ابن الحسین سید العابدین السلام علیک یا وارث محمد بن علی باقر علوم الاولین والآخرین
 السلام علیک یا وارث جعفر ابن محمد الصادق الباقی السلام علیک یا وارث موسیٰ بن جعفر
 السلام علیک ایہا الصدیق الشہید السلام علیک ایہا الوصی الباقی الشہدائک قد اقمست
 الصلوۃ وایتت الزکوۃ وامرت بالمعروف ونہیت عن المنکر وعبدت اللہ مخلصا حتی اتاک الیقین السلام
 علیک یا ابا الحسن ورحمۃ اللہ وبرکاتہ پھر اپنا منہ صریح مقدس پر رکھ کر کہے۔ اللہم لیک صمدت من
 ارضی وقطعت البلاد رجاء رحمتک فلا تخیننی ولا تردنی بغیر قضاء حاجتی وارحمہ قلبی علی قبرین
 انی رسولک صلواتک علیہ والہ ابی انت وانی یا مولای آتینک زائرا وادلا عائدا ما جنیت علی نفسی
 واحطبت علی ظہری فکن لی شافعا الی اللہ یوم قبری وفاقی فک عند اللہ مقام محمود وانت
 عندہ راجیہ فی الدنیا والاخرۃ پھر اپنے ہاتھ کو آسمان کی جانب اٹھا کر بائیں ہاتھ کو صریح پر رکھ کر کہے۔ اللہم
 لی اتقرب الیک بحجۃ وہ لا ینہم وہم ولا ینہم وہم ولا ینہم واتولی اخرہم ما توکلت بہ اولہم وابرا من کمل
 ولیجہ دعوہم اللہم العن الدین بدلولی عنک واتھم وابینک وتحدوا یا ایتک وسخروا یا مامک و
 حملم الناس علی کفان ال محمد اللہم لی اتقرب الیک بالاحسن علیہم والبراءۃ منہم فی الدنیا و
 الاخرۃ یا رحمن یا رحیم برحمۃک یا ارحم الراحمین پھر بائیں آکر کہے۔ صلی اللہ علیک یا ابا الحسن
 صلی اللہ علی روحک الحلیب وبدنک صبرت واحسبت انت الصادق المصدق قتل اللہ من قتلک
 بالایدی واللسن اللہم العن قتلاۃ ائمہ المؤمنین وقتلاۃ الحسن والحسین وقتلاۃ اولاد رسول اللہ صلی اللہ
 علیہ والہ وسلم پھر سر ہانے جا کر نماز زیارت دو رکعت پڑھے اول میں الحمد اور لین اور دوسری رکعت میں الحمد
 اور سورہ رحمان اور اگر یاد نہ ہو تو قرآن میں کچھ کر پڑھے اور یہ بھی نہ ہو سکے تو جو صورت یاد ہو پڑھے اور نماز کے بعد دعا
 یہ پڑھ کر جب ارادہ دے کہ تو اس طرح وراہ کرے السلام علیک یا مولای وابن مولای ورحمۃ اللہ وبرکاتہ
 انت لنا جنة من العذاب وهذا امان لن نعیر فی عنک غیر ما غیب عنک ولا مستبدل لک ولا مؤثر
 علیک ولا زہد فی قربک وقد جدت بنفسی لحد ثانی وترکت الہل والاولاد لکن لی شافعا یوم حاجتہ
 وقبری وفاقی یوم لا یغنی عنی جمعی ولا یجیبی ولا قرابی یوم لا یغنی عنی والدی اسئل اللہ الذی
 قد روحی الیک ان یتفس بک لربی واسئل اللہ الذی قد رعی فراق مکانک ان لا یجعلہ
 اخرا لعہد من رجوی الیک واسئل اللہ الذی ابکی علیک عینی ان یجعلہ لی سببا ودخرا

وَأَسْأَلُ اللَّهَ الَّذِي آرَانِي مَكَانَكَ وَهَدَانِي السَّلَامَ عَلَيْكَ وَيَا رُبِّي أَيَاكَ أَنْ يُرَزِّقَنِي حَوْضَكَ وَيَرْزُقَنِي مُرَافَقَتَكُمْ فِي الْجَنَّةِ السَّلَامَ عَلَيْكُمْ يَا صَفْوَةَ اللَّهِ السَّلَامَ عَلَيْكُمْ يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ وَوَصِيَّ رَسُولِ رَبِّ الْعَالَمِينَ السَّلَامَ عَلَى الْحَسَنِ وَالْحُسَيْنِ سَيِّدَي شَبَابِ أَهْلِ الْجَنَّةِ السَّلَامَ عَلَى عَلِيِّ بْنِ الْحُسَيْنِ وَ مُحَمَّدِ بْنِ عَلِيٍّ وَ جَعْفَرِ ابْنِ مُحَمَّدٍ وَ مُوسَى بْنِ جَعْفَرٍ وَ عَلِيِّ بْنِ مُوسَى وَ مُحَمَّدِ بْنِ عَلِيٍّ وَ عَلِيِّ بْنِ مُحَمَّدٍ وَ الْحَسَنِ بْنِ عَلِيٍّ وَ مُحَمَّدِ بْنِ الْحَسَنِ صَاحِبِ الزَّوَارِ عَلَيْهِمُ السَّلَامُ وَ رَحْمَةُ اللَّهِ وَ بَرَكَاتُهُ السَّلَامُ عَلَى مَلَائِكَةِ اللَّهِ الْحَافِينَ السَّلَامَ عَلَى مَلَائِكَةِ اللَّهِ الْمُقِيمِينَ وَ الْمُسْتَبِينَ الَّذِينَ هُمْ بِأَمْرِهِ يَعْمَلُونَ السَّلَامَ عَلَيْنَا وَ عَلَى عِبَادِ اللَّهِ الصَّالِحِينَ اللَّهُ لَا يَجْعَلُهُ آخِرَ الْعَهْدِ مِنْ زِيَارَتِي أَنَا فَإِنْ جَعَلْتَهُ فَاحْشَرْنِي مَعَهُ وَمَعَ آبَائِهِ الْمَاضِينَ وَلَنْ أَبْقِيَتَنِي يَا رَبِّ فَارْزُقْنِي زِيَارَتَهُ أَبَدًا مَا أَبْقِيَتَنِي لَأَنْتَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ اسْتَوْدِعْكَ اللَّهُ وَ اسْتَغْنِيكَ وَأَقْرَأْ عَلَيْكَ السَّلَامَ أَمَّا بِاللَّهِ وَ بِمَا دَعَوْتُ إِلَيْهِ فَالْكَتَبْنَا مَعَ الشَّاهِدِينَ اللَّهُمَّ ارْزُقْنِي حَبْلَهُمْ وَ مَوَدَّتَهُمْ أَبَدًا مَا أَبْقِيَتَنِي السَّلَامَ عَلَى مَلَائِكَةِ اللَّهِ وَ زَوَارِقِهِمْ بَنِي اللَّهِ وَ السَّلَامُ مِنِّي أَبَدًا مَا أَبْقِيْتُ وَ دَائِمًا إِذَا بَقِيَتْ السَّلَامُ عَلَيْنَا وَ عَلَى عِبَادِ اللَّهِ الصَّالِحِينَ ۝ اور باہر پہلے کی وقت شریع کی طرف پشت نہ کرے جب تک کہ قبر مبارک نظروں سے غائب نہ ہو۔

زیارت حضرت امام علی نقی و امام حسن عسکری علیہما السلام

جب زائر سامرہ میں پہنچے غسل کر کے کپڑے بدل کر چلے جب قبر مبارک نظر آئے تو کہے۔ السَّلَامُ عَلَيْكُمَا يَا وَلِيَّ اللَّهِ السَّلَامُ عَلَيْكُمَا يَا حُجَّتِي اللَّهُ السَّلَامُ عَلَيْكُمَا يَا نُورِي اللَّهُ تِلْكَ الْأَرْضُ أَسْبَغَتْكُمْ عَارِفًا بِحَقِّكُمَا مَعَادٍ بِالْأَعْدَاءِ كَمَا مَوْلَا لِي الْأَوْلِيَا كَمَا مُؤْمِنًا بِمَا أَمَّنَّا بِهِ كَا فَرَا كَفَرْنَا بِهِ مُحَقَّقًا لِمَا حَقَّقْتُمَا مُبْطِلًا لِمَا أَبْطَلْتُمَا أَسْأَلُ اللَّهَ رَبِّي وَ رَبَّكُمَا أَنْ يَجْعَلَ خَلْفِي مِنْ زِيَارَتِي أَيَاكُمَا الصَّلَاةَ عَلَى مُحَمَّدٍ وَ آلِ مُحَمَّدٍ وَ أَنْ يَرْزُقَنِي مُرَافَقَتَكُمْ فِي الْجَنَّةِ السَّلَامَ عَلَيْكُمْ يَا أَبَايَاكُمَا الصَّالِحِينَ وَ اسْأَلُهُ أَنْ يُعْقِبَ رَقَبَتِي مِنَ النَّارِ وَ أَنْ يَرْزُقَنِي شِفَاعَتِكُمَا وَ صَلَاحَتِكُمَا وَ لَا يَفْرُقَ بَيْنِي وَ بَيْنَكُمَا وَ لَا يَسْلُبَنِي حَبْلَكُمَا وَ حَبَابَكُمَا الصَّالِحِينَ وَ أَنْ لَا يَجْعَلَهُ آخِرَ الْعَهْدِ مِنْ زِيَارَتِكُمَا وَ أَنْ يَجْعَلَ خَلْفِي مَعَكُمْ فِي الْجَنَّةِ بِرَحْمَةِ اللَّهِ الرَّزُقِي حَبْلَهُمَا وَ تَوْفَقِي عَلَى مَا تَهْمُ اللَّهُمَّ الْعَنِ ظَالِمِي إِلَى خَلْفِي ظَلَمَ حَقَّهُمْ وَ انْتَقَمَ لَهُمْ وَ تَهْمُ اللَّهُمَّ الْعَنِ الْوَالِينَ مِنْهُمْ وَ الْآخِرِينَ وَ صَاعَفَ عَنْهُمْ الْعَذَابَ الْأَلِيمَ وَ بَلَّغْ بِهِمْ وَ أَشْبَاهَهُمْ وَ حَبِيبَهُمْ وَ شَيْعَتَهُمْ اسْقِلْ دَسَلَكِي مِنَ الْحَجِيمِ إِنَّكَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ اللَّهُمَّ خَلِّ فَرْجِي وَ لَيْتِكَ وَ ابْنِ لَيْتِكَ وَ اجْعَلْ فَرْجَنَا مَعَ فَرْجِهِمْ يَا أَرْحَمَ الرَّاحِمِينَ ۝ پس اپنے لئے اور اپنے والدین کیلئے اور حبلہ مومنوں کے لئے دعا کرے کہ اس مکان شریف میں دعا قبول ہوئی پھر دونوں معصوموں کیلئے دو دو رکعت نماز اور اس کے ساتھ کی دعا بجالائے اور بعض مجتہدین و نو معصوم گنبد میں داخل ہوئے کو جائز نہیں جانتے اسلئے کہ یہ دونوں امام اپنے مکان میں فن میں اور کسی کے گھر میں بیوں کی اجازت کے بغیر داخل نہیں اور شیخ طوسی طاب ثراہ فرماتے ہیں کہ اگر داخل ہو تو کچھ گناہ نہیں اسلئے کہ احادیث الہدایت میں

وار ہے کہ آنحضرت نے اپنے مال کو شیعوں پر حلال کر دیا ہے اور بغرض وداع۔ وداع کی وقت کہے۔ اَللّٰهُمَّ عَلَيْنَا يَا وَلِيَّ
 اللّٰهُ اسْتَوْدِعْنَا اللّٰهَ وَاَقْرَأْ عَلَيْنَا السَّلَامَ اَمَّا يَا اللّٰهَ وَيَا الرَّسُوْلَ وَيَا جِبْرَتَا يَہْ وَدَلَّسْنَا عَلَیْہِ اَللّٰهُمَّ النَّبِیَّامَعَ
 الشّٰہِدِیْنَ اَللّٰهُمَّ لَا تَجْعَلْہُ اٰخِرَ الْعٰہِدِیْنَ مِنْ زَیَارَتِہِمَا وَارْزُقْنِی الْعَوْدَ لَیْسَمَا وَاحْشُرْنِی مَعَہُمَا وَمَعَ اَبَائِہُمَا
 الطّٰہِرِیْنَ وَالْقَائِمِ الْحُجَّةِ مِنْ ذُرِّیَّتِہِمَا یَا اَرْحَمَ الرَّحِیْمِ ۝

زیارت جناب صاحب الزماں علیہ الصلوٰت الرحمان

جب حضرت کی زیارت کا سامرہ میں پہنچ کر ارادہ کرے تو نبا کر لباس بدر کمر و اب میں جا کر کہے۔ اَللّٰهُمَّ عَلٰی الْحَقِّ
 الْحَقِّیْدِ وَالْعَالِمِ الَّذِیْ عَلَیْہِ لَا یُبِیْدُ السَّلَامُ عَلٰی مُحَمَّدٍ مَّوْمِنِیْنَ وَمَسِیْرِ الْکَافِرِیْنَ السَّلَامُ عَلٰی مَہْدِیِّ الْاُمَمِ
 وَجَامِعِ الْکَلِمِ السَّلَامُ عَلٰی خَلْفِ السَّلَفِ وَصَاحِبِ الشَّرَفِ السَّلَامُ عَلٰی نَجْمَةِ الْمَجُودِ وَکَلِمَةِ الْحَقِّ
 السَّلَامُ عَلٰی مَعْرَازِ الْاَزْہِیَّاتِ وَمُذِلِّ الْاَعْدَاءِ السَّلَامُ عَلٰی وَاْرِثِ الْاَنْبِیَاءِ وَخَاتَمِ الْاَوْصِیَاءِ السَّلَامُ
 عَلٰی الْاَمَامِ الْمُنْتَظَرِ وَالْعَاقِبِ الْمُسْتَهْرِ السَّلَامُ عَلٰی السَّیْفِ الشّٰہِرِ وَالْقَمَرِ الْزَّاهِرِ وَالنُّوْرِ الْبَہْرِ السَّلَامُ
 عَلٰی شَمْسِ الْیَظْلَامِ وَبَدْرِ الشَّمَامِ السَّلَامُ عَلٰی رَسْمِ الْاَیَّامِ وَفِطْرَةِ الْاَنَامِ السَّلَامُ عَلٰی صَاحِبِ الْقَمَصَامِ
 وَقَلَّابِ الرَّمَامِ السَّلَامُ عَلٰی صَاحِبِ الدِّیْنِ الْمَاثُورِ وَالْکِتَابِ الْمَسْخُورِ السَّلَامُ عَلٰی نَفِیْتِ اللّٰہِ فِیْ اَرْضِہِ
 وَحُجَّہِ عَلٰی عِبَادِہِ وَالْمُنْتَهٰی الْبَیْہِ مَوَارِثِ الْاَنْبِیَاءِ وَلَدَیْہِ مَوْجُودًا ثَارًا اَصْفِیَاءِ السَّلَامُ عَلٰی الْمُؤْمِنِ
 عَلٰی السِّیْرِ وَالْعَلَنِ وَلِیِّ الْاُمَمِ السَّلَامُ عَلٰی مَہْدِیِّ الَّذِیْ وَعَدَ اللّٰہُ عَزَّوَجَلَّ بِہِ الْاُمَمِ وَیَجْمَعُ اللّٰہُ بِہِ
 الْکَلِمَ وَیَلِیْجُ بِہِ الشَّعْثُ وَمِلَءُ بِہِ الْاَرْضُ قِسْطًا وَعَدْلًا وَیَکُنْ لَہُ وَفَجْرُ یَہِ وَعَدُ الْمُؤْمِنِیْنَ اَشْہِدُ یَا
 مُوَلٰی اَنْتَ وَالْاَمَّةُ مِنْ اَبَائِکَ اَمَّتِیْ وَمُوَلٰی فِی حَیْوَةِ الدُّنْیَا وَیَوْمَ یَقُومُ الْاَشْہَادُ اَسْأَلُکَ بِاَمُوْلَا یَا
 سُبُّلِ اللّٰہِ تَبَارَکَ وَتَعَالٰی فِی صَلَاحِ شَأْنِیْ وَقَضَاءِ حَاجَتِیْ وَغُفْرَانِ ذُنُوبِیْ وَالْاِخْذِ سَبِیْلِیْ فِی دِیْنِیْ وَ
 دُنْیَایِ وَآخِرَتِیْ وَلِیْکَ فَدَاخِرَانِ الْمُؤْمِنِیْنَ وَالْمُؤْمِنَاتِ اِنَّہُ غَفُورٌ رَّحِیْمٌ وَصَلِّیْ اللّٰہُ عَلٰی سَیِّدِنَا مُحَمَّدٍ رَّسُوْلِ اللّٰہِ
 وَآلِ مُحَمَّدٍ الطّٰہِرِیْنَ ہَاجِرِیْ وَرُکْعَتِیْ نَا زِیْرُ مَکْرِیْ رِعَاطِیْ ۔ اَللّٰهُمَّ عَظَمِ الْبَلَاءُ وَبَرِّ السَّخَاةِ وَالْکُشْفِ
 الْغَطَاءِ وَصَافِیْ الْاَرْضِ وَمَنْعِیْ السَّمَاءِ وَکَلِیْکَ یَا رَبَّ الْمُسْکَلِ وَعَلِیْکَ الْمَعُوْلُ فِی السَّدَاةِ وَالرَّخَاءِ
 اَللّٰهُمَّ صَلِّ عَلٰی مُحَمَّدٍ وَآلِہِ الذِّیْنَ فَرَضْتَ عَلَیْہَا اَعْنَہُمْ فَعَرَفْتَ اِذْ لَکَ مَنَزِلَتُہُمْ فَقَرَّحْ عَنَّا حَقِّہُمْ
 ذَرَجًا عَاجِلًا کُلِّمِ الْبَصَرَ وَهُوَ اقْرَبُ مِنْ ذَٰلِکَ یَا مُحَمَّدُ یَا عَلِیُّ اَنْصُرَانِیْ فَاَنْتُمَا نَاصِرَاوِیْ وَالْقِیَاضِیْ فَاَنْتُمَا
 کَا فِیَا یَا مُوَلٰی یَا صَاحِبَ الزَّمَانِ الْغَوْثُ الْغَوْثُ الْغَوْثُ اَدْرِکْنِیْ اَدْرِکْنِیْ اَدْرِکْنِیْ ۔

زیارت و دارع اہلین علیہما السلام

اَللّٰهُمَّ عَلَیْکُمَا یَا وَلِیَّ اللّٰہِ اسْتَوْدِعْکُمَا اللّٰهَ وَاَقْرَأْ عَلَیْکُمَا السَّلَامَ اَمَّا يَا اللّٰهَ وَيَا الرَّسُوْلَ وَيَا جِبْرَتَا
 وَدَلَّسْنَا عَلَیْہِ اَللّٰهُمَّ النَّبِیَّامَعَ الشّٰہِدِیْنَ اَللّٰهُمَّ لَا تَجْعَلْہُ اٰخِرَ الْعٰہِدِیْنَ مِنْ زَیَارَتِہِمَا وَارْزُقْنِی الْعَوْدَ
 لَیْسَمَا وَاحْشُرْنِی مَعَہُمَا وَمَعَ اَبَائِہُمَا الطّٰہِرِیْنَ الْقَائِمِ الْحُجَّةِ مِنْ ذُرِّیَّتِہِمَا یَا اَرْحَمَ الرَّاحِمِیْنَ ۝

حدیث معتبر میں منقول ہے کہ منصور نے امام علی نقی علیہ السلام کی خدمت میں عرض کی کہ اے میرے آقا مجھ کو ایسی دعا تعلیم کیجئے کہ جس سے خدا کی جناب میں قرب حاصل ہو فرمایا کہ اس دعا کو پڑھا کر اور میں بھی اس کو پڑھتا ہوں اور میں نے خدائے تعالیٰ سے عرض کیا ہے کہ جو شخص اس دعا کو میرے روضہ میں آکر پڑھے خدا یا اسکو ناسیدہ رکھنا اور وہ دعا یہ ہے: **يَا عَدَنِي عِنْدَ الْخَدْرِ وَيَا رَحْمَتِي وَالْمَعُونِ وَيَا كَهْفِي وَالسَّنْدُ وَيَا وَاحِدُنْ يَا أَحَدُ وَيَا قُلُّ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ أَسْأَلُكَ اللَّهُمَّ بِحَقِّ مَنْ خَلَقْتَهُ مِنْ خَلْقِكَ وَلَمْ تَجْعَلْ فِي خَلْقِكَ أَحَدًا مِثْلَهُ صَلِّ عَلَى مُحَمَّدٍ وَآلِهِ وَافْعَلْ بِي كَذَا وَكَذَا** اور کذا یعنی اپنی حاجت طلب کرے۔ پانچویں فصل تاریخ ولادت اور وفات چہارہ معصوم علیہم السلام کے بیان میں۔

جناب محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم

عبداللہ

کے بیٹے عبدالمطلب کے پوتے، ہاشم کے پوتے، عبدالمناف کے پڑپوتے، کنیت ان کی ابوالقاسم ولادت ان کی شہر کہ میں ہوئی۔ جمعہ کا دن صبح صادق کا وقت اور سترہویں تاریخ ربیع الاول کی اور عام الفضل کا پہلا سال تھا اور یہ جو ایک حدیث میں لکھا ہے کہ حضرت کی ولادت بارہویں ربیع الاول کو ہوئی یہ قول مخالفین کا ہے۔ اور حدیث میں آیا ہے کہ جب دو حدیثیں ایک دوسرے کے مخالف پہنچیں تو اس حدیث پر عمل کرو کہ جو اہل سنت کے موافق نہ ہو اسی وجہ سے ہمارے لوگوں نے اس حدیث پر عمل نہیں کیا اور آپ کی والدہ ماجدہ آمنہ وہب کی بیٹی عبدمناف کی پوتی، آپ کے والد ماجد عبد اللہ بن عبدالمطلب بن ہاشم بن عبدالمناف سے ماہ ذی الحجہ ایام تشریق میں عیسیٰ گیارہویں بارہویں تیرہویں میں سے کسی تاریخ کو اپنے مکان میں جو مقام منیٰ میں جبرہ وسطیٰ کے نزدیک ہے حاملہ ہوئیں اور اس مقام پر ایک بحث ہے اور جواب بھی اس بحث کا کتاب میں مذکور ہے اور روز مبعث ان حضرت کا جب کی ستائیسویں تاریخ ہے اور اس وقت آپ کا سن مبارک چالیس برس کا تھا اسی لئے ستائیسویں کی رات کو امداد کو بارہ رکعت نماز اور حضرت کی زیارت سنت ہے اور اکیسویں رمضان المبارک کی رات کو مہر ج ہوئی اور نبوت کے تیرہویں برس جمعرات کی رات کو حضرت نے مکہ سے مدینہ کو ہجرت کی اور اسی شب حضرت امیر المومنینؑ اپنی جان پر کھیل کر حضرت کی جگہ لیٹ گئے کہ جس کے صلیب قرآن شریف میں ان کی درجہ نازل ہوئی اور ربیع الاول کی دسویں تاریخ آپ نے جناب خدیجہ سے جن کے بطن سے جناب فاطمہؑ پیدا ہوئیں اپنا نکاح کیا اور نکاح کے وقت آنحضرت کی عمر پچیس سال کی تھی اور جناب خدیجہ چالیسویں سال میں تھیں اور اسی تاریخ کو آپ کے جد بزرگوار نے انتقال کیا اور آپ اس وقت آٹھ برس کے تھے اور دسویں رمضان سنہ بعثت میں خدیجہ بنت خویلد یعنی آپ کی زوجہ نے وفات پائی اور حضرت کی وفات پیر کے دن اٹھائیسویں تاریخ ماہ صفر سنہ ۱۱ میں مدینہ میں واقع ہوئی اور بعض کہتے ہیں کہ اٹھارہویں

ربیع الاول کو آپ نے وفات پائی۔ بہر حال حضرت کی تریٹھ برس کی عمر ہوئی۔

حضرت امیر المومنین علی بن ابیطالب علیہ السلام

اسم شریف آپ کا علیؑ اور کنیت مبارک ابوالحسن باپ کا نام ابوطالب اور وہ حقیقی بھائی حضرت عبد اللہ کے تھے یعنی پیغمبر خدا کے سگے چچا تھے اور آپ کی مادر گرامی فاطمہ اسد کی بیٹی حضرت ہاشم کی پوتی ہیں حضرت امیرؑ اور آپ کے بھائی اول ہاشمی ہیں کہ جن کی ولادت ہاشمی باپ ہاشمی ماں سے ہوئی اور آپ کی ولادت خانہ کعبہ کے اندر تیرہویں رجب کو ہوئی اور بعض روایات میں شعبان کی ساتویں لکھی ہے۔ حضرت رسول خدا کی ولادت سے تیس برس بعد اور سلسلہ میں ذی الحجہ کی اٹھارہویں کو حضرت نے آپ کو اپنا ولیعہد گردانا۔ اور امام قائم کیا اور اسی تاریخ سکتہ ہجری میں عثمان بن عفان مارا گیا اور خلق نے آپ سے بیعت کی اور اسی طرح جناب موسیٰ ساحروں پر غالب آئے تھے اسی روز ابراہیم علیہ السلام نے آگ سے نجات پائی تھی اور اسی تاریخ موسیٰ نے یوشع کو اور سلیمانؑ نے آصف کو اپنا وصی کیا اور تمام انبیاء کے وہی اسی تاریخ میں مقرر ہوئے آئے ہیں اور چوبیسویں تاریخ کو اس مہینہ کی حضرت پیغمبرؐ اور حضرت علیؑ اور حضرت فاطمہؑ اور حضرت حسنؑ اور حضرت امام حسین علیہم السلام نے نصارے سے مباہلہ کیا یعنی کوسم کا سا کو جمع ہوئے اور انہیں غالب آئے اور اسی دن حضرت امیر المومنینؑ نے اپنی انگوٹھی سائل کو عطا کی جس پر انا دیکم اللہ الخ آیت نازل ہوئی اور اس مہینہ کی چوبیسویں کو حضرت بختن پاک نے مسکن و تنیم کو واسیر کو باوجود ناداری اور گرسنہ ہونے کے اپنے اپنے حصہ کی روٹیاں دے دالیں اور خود روزہ پر روزہ رکھا جس پر سورہ ہل اتی نازل ہوئی اور اسی مہینے کی چوبیسویں کو عمر زخمی ہوا اور سکتہ ہجری میں سنائیسویں کو مر گیا اور حضرت امیر المومنینؑ کی وفات مسجد کوفہ میں ہوئی رمضان کی اکیسویں شب کو سکتہ ہجری میں واقع ہوئی اسی شب عیسیٰؑ آسمان پر اٹھائے گئے تھے اور موسیٰ علیہ السلام نے دنیا سے رحلت کی اور یوشعؑ نے وفات پائی تھی اور حضرت امیرؑ کا دفن نہایت اشرف اور عظم تر جگہ برس کی تھی۔

حضرت فاطمہ زہرا صلوات اللہ علیہا

ماں خدا کی بی بی باپ محمد رسول اللہؐ اور سہ بعثت میں شہر کہ میں ولادت اور سکتہ ہجری میں حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ کی وفات سے تین مہینے دس دن یعنی سورہ وز کے بعد وفات ہوئی اور دفن میں آپ کے اختلاف ہے اور صحیح یہ ہے کہ آپ اپنے مکان میں مدفون ہوئیں چنانچہ پہلے بیان ہوا اور جب بنی امیہ نے مسجد کو بڑھایا اس مکان کو مسجد میں ڈالا اور میان قبر اور منبر رسالت پناہ کے وہ قبر آگئی۔ اور بقیع میں آئمہ کے ساتھ احتیاطاً زیارت پڑھنی چاہیے اور شادی بی بی فاطمہ کی رجب کی پندرہویں کو حضرت

علیؑ کے ساتھ ہوئی اسوقت سن شریف گیارہ سال کا تھا اور ہجرت سے پانچویں مہینہ کا یہ وقوع ہے اور اسی تاریخ کو اگلے برس قبلہ بدلا گیا بیت المقدس کی جگہ کعبہ قبلہ ٹھہرا۔

حضرت امام حسن علیہ السلام

حضرت علیؑ ابن ابیطالبؑ کے بیٹے اور حضرت فاطمہؑ کے جائے ابو محمد کنیت سید شباب اہل الجنۃ لقب۔ مدینہ جائے ولادت منگل کا دن پندرہویں رمضان سنہ ہجری تاریخ ولادت اور بعض نے سہ ہجری لکھا ہے مدفن جنت البقیع اور روز وفات پچھنبہ اور تاریخ وفات ثلثا یسویں صفر سنہ ہجری کی اور بعضوں نے ۵۹ھ لکھا ہے اور سن ۴۵ھ یا ۴۸ھ برس کا تھا۔

حضرت امام حسین علیہ السلام

حضرت علیؑ کے بیٹے فاطمہ زہراؑ ماں ابو عبد اللہ کنیت سید شباب اہل الجنۃ لقب۔ ولادت کا مقام مدینہ طیبہ۔ مدفن کربلائے معلیٰ تاریخ ولادت آخر ماہ ربیع الاول ہجرت سے تیسرے برس اور بعضوں نے پچھنبہ کا دن رمضان کی تیرہویں تاریخ ٹھہرائی ہے اور اکثر نے سنہ میں تیسری شعبان کو اختیار کیا ہے اور شہادت کا روز محرم سنہ ۱۱ھ کی دسویں ہفتہ کا دن اور بعض کے نزدیک دو شنبہ اور بقولے جمعہ کا دن تھا بہر حال حضرت نے اٹھاون سال کی عمر میں شہادت پائی۔

حضرت امام زین العابدین علیہ السلام

آپ کا نام علی کنیت ابو محمد باب امام حسینؑ ماں شاہ زنان شہروہ کی بیٹی کسریٰ ابن یزید جد کی پوتی اور بعض نے شہر یازید گوی کی بیٹی لکھا ہے اتوار کے دن شعبان کی پانچویں تاریخ سنہ ۳۳ھ ہجری کو مدینہ منورہ میں آپ کی ولادت ہوئی اور ۵ برس کی عمر میں شنبہ کے روز بارہویں محرم سنہ ۴۰ھ ہجری میں وفات پا کر اپنے چچا امام حسن علیہ السلام کے پاس دفن ہوئے۔

حضرت امام محمد باقر علیہ السلام

محمد نام باقر لقب ابو جعفر کنیت ماں کا نام ام ابو عبد اللہ حضرت امام حسنؑ کی بیٹی۔ پس آپ علویوں میں پہلے علوی ہیں جن کی ولادت دو علویوں سے ہوئی اور اول فاطمی ہیں جن کی ولادت فاطمی باپ اور فاطمی ماں سے ہوئی مولد آپ کا مدینہ منورہ روز ولادت دو شنبہ تاریخ ولادت ماہ صفر سنہ ہجری کی تیسری یہ مضمون ملاحمہ اور شیخ شہید کی تحریر اور دروس کے موافق ہے اور چونکہ وفات حضرت امام حسین علیہ السلام

کی سلسلہ ہجری میں ہوئی تو حضرت محمد باقر علیہ السلام کی عمر حضرت امام حسینؑ کی شہادت کے دن چار برس کی ہوگی۔ چنانچہ صدوق نے فقہیہ میں تصریح کی اور آپ دو شنبہ کے دن ذی الحجہ کی ساتویں تاریخ ۱۲ سلسلہ اور بقوسلہ ۱۲ سلسلہ ہجری میں وفات پا کر بقیع میں اپنے باپ امام زین العابدین علیہ السلام کے پہلو میں دفن ہوئے اور اس وقت حضرت کا سن ستارہن برس کا تھا۔

حضرت امام جعفر صادق علیہ السلام

نام حضرت کا جعفر کنیت ابو عبد اللہ اور والدہ کا نام ام فروہ اور بعضوں نے فاطمہ نام اور ام فروہ کنیت میں لکھا ہے ولادت آپ کی مدینہ منورہ میں دو شنبہ کے دن ربیع الاول کی سترہویں تاریخ سلسلہ ہجری میں ہوئی اور رجب کی پندرہویں کو یا شوال کے چھپنے میں سلسلہ ہجری میں ۶۵ برس کی عمر میں وفات پا کر بقیع میں اپنے باپ محمد باقر علیہ السلام کے پاس دفن ہوئے۔

حضرت امام موسیٰ کاظم علیہ السلام

نام آپ کا موسیٰ کنیت ابو الحسن اور ابوہریرہ ایم اور ابو علی، ماں کا نام حمیدہ بربر یہ مولد حضرت کا ایاز مابین مکہ و مدینہ کے ایک مقام کا نام ہے یک شنبہ کے روز ساتویں صفر سلسلہ ہجری میں اور بقوسلہ ۱۲ سلسلہ ہجری میں آپ کی ولادت ہوئی اور چوبیسویں رجب سلسلہ ہجری میں اور بقوسلہ جمعہ کے دن رجب کی پچیسویں تاریخ سلسلہ میں شہاب میں مقابر قریش میں حکو و جمل کاظمین کہتے ہیں دفن ہوئے اور سن مبارک وفات کے دن پچاس برس کا تھا۔

حضرت امام علی رضا علیہ السلام

نام آپ کا علی کنیت ابو الحسن باپ موسیٰ کاظم ماں آپ کی ام ولد یعنی کنیز مولد آپ کا مدینہ منورہ پنجشنبہ کے دن گیارہویں ذیقعد اور بقوسلہ تیسویں کو سلسلہ ہجری میں ولادت ہوئی اور اکیسویں رمضان سلسلہ ہجری میں کچھن برس کی عمر میں انتقال فرما کر خراسان کے ملک میں شہر طوس میں مقبرہ ہارون میں دفن ہوئے

حضرت امام محمد تقی علیہ السلام

محمد نام جعفر کنیت باپ امام رضا ماں خیزران اور بروایت دیگر خزان ام ولد ماریہ قبلیہ کنیز رسول خدا کے خاندان سے تھیں ولادت نہ یثربیہ تاریخ ولادت پندرہویں رمضان سلسلہ ہجری مدفن شریف متساہر قریش متصل قبر اپنے جد حضرت امام موسیٰ کاظم علیہ السلام کے دفن ہوئے مشکل کے دن گیارہویں ذیقعد اور اکثر کے نزدیک ذیقعد کی آخری تاریخ میں سلسلہ میں انتقال کیا اور سن شریف کل پچیس برس کا تھا۔

حضرت امام علی نقی علیہ السلام

علی نام ہادی لقب ابو الحسن کنیت باپ امام محمد تقی مادر گرامی ایک ہم ولد سمانہ نام ذی الحجہ کے مہینے میں پندرہویں یا چھبیسویں کو سن ۴۵ھ میں مدینہ منورہ میں ولادت ہوئی دو شنبہ کے دن رجب کی تیسری کو سن ۵۵ھ ہجری سرمن رائے شہر سامروہ میں اپنے مکان میں مدفون ہوئے بعض نے تیسری رجب بھی لکھی ہے سن شریف اکتالیس برس نو مہینے کا ہوا

حضرت امام حسن عسکری علیہ السلام

حسن نام ابو محمد کنیت باپ امام علی نقی ماں حدیث نام ام دلد مولد مدینہ رسول اور ولادت دسویں ماہ بیج الثانی کو اور بقولے دو شنبہ چوتھی ماہ مذکور سن ۵۵ھ ہجری میں اور قبر شریف اپنے باپ کے گھر میں سامروہ میں اتوار کے دن اور بعض کے نزدیک جمعہ کے دن آٹھویں ربیع الاول کو سن ۵۵ھ ہجری میں وفات پائی سن اس وقت اٹھائیس سال کا تھا اور شیخ مفید علیہ الرحمہ نے فرمایا ہے کہ ان دو نوجوانوں کی زیارت روزہ شریف کے باہر سے پڑھنی چاہئے اور بخیر مالک کی اجازت کے کسی کے گھر میں جانا درست نہیں اور صحیح یہ ہے کہ جاسکتے ہیں اس لئے کہ ائمہ علیہم السلام نے اپنا مال شیعوں پر حلال کر دیا ہے چنانچہ حدیث میں وارد ہے۔

حضرت امام مہدی علیہ السلام

نام آپ کا محمد کنیت ابو القاسم ماں کا نام ام صیقل مشہور نرجس خاتون بعضوں نے مریم بنت مزید لکھا ہے ولادت آپ کی شہر سامروہ میں شب برات کی رات اور بعضوں کے نزدیک دن کو چاشت کے وقت ۲۵۵ھ اور بقولے سن ۵۵ھ میں ہوئی یہ بھی امام ہیں امام زماں جن کا ایک وقت پر ظاہر ہونا یقینی ہے اور جس طرح دنیا ظلم سے پُر ہو گئی ہے اسی قدر اسکو عدل سے پر کرینگے

آٹھواں باب

نذر و عہد و قسم اور کفارے کے بیان میں جس میں تین مطلب ہیں پہلا مطلب نذر اور عہد کے بیان میں اس میں دو فصلیں ہیں۔ پہلی فصل نذر کی شرطوں میں واضح رہے کہ نذر کے یہ معنی ہیں کہ کوئی شخص کسی نعمت کے شکر یہ میں یا کسی بلا کے دفعیہ کو یا اپنے نفس کو زجر یعنی تنبیہ و تعزیر کو کوئی بات اپنے اوپر لازم کرے اور یہ بات آٹھ شرط سے قائم ہوتی ہے۔ پہلی شرط صیغہ منہ سے کہنا یعنی یہ کہے اللہ تعالیٰ اَنْ رَزَقَنِي اللهُ فَلَئَا وَشَقَايَ مِنْ مَرَضٍ اَوْ اَنْ تَرَكْتُ الصَّلَاةَ اَوْ دَيَّيْتُ عَشْرَةَ مَشَارِقِ

نذر کی شرط

ذہباً یعنی خدا کے لئے میرے ذمہ واجب ہے اگر خدا مجھ کو فرزند دے یا مجھ کو مرض سے صحت بخشنے یا اگر میں نماز کو ترک کروں یا بد فعلی کروں تو دس مثقال سونا دوں اور اگر پونہی بلا وجہ بدوں کسی بات کے کہہ دے کہ خدا کے لئے میرے ذمہ دس مثقال سونا ہے کوئی شکر یا دفع بلا ایفس کا دھمکانا وغیرہ کچھ مقصود نہ ہو تو ایسی نذر کے منعقد ہونے میں اختلاف ہے صحیح ہونا حق ہے اور اگر زبان سے کچھ نہ کہے دل ہی دل میں کہہ لے تو پورا ہونا واجب نہیں ہاں سنت ہے دوسری شرط یہ ہے کہ نذر کرنا بلا بالغ و عاقل ہو پس طفل اور دیوانہ کی نذر صحیح نہیں تیسرے باختیار خود نذر کرے دوسرے کی زبردستی سے صیغہ کہنے سے نذر نہیں ہوتی (۴) قصد اور ارادے کے ہیں اگر نشہ یا نیند یا پھوشی میں منہ سے نکلی جائے تو اعتبار نہیں (۵) خوشنودی خدا کا قصد ہو پس کافر کی نذر صحیح نہیں یعنی اگر مسلمان ہو جائے تو پورا کرنا لازم نہ ہو گا ہاں سنت ہے (۶) باپ کی اجازت اولاد کے حق میں اور شوہر کی اجازت بی بی کی نذر میں اور میاں کی اجازت غلام کے باب میں شرط ہے بغیر اسکے صحیح نہیں (۷) جس چیز کی نذر کرتا ہے وہ اس کی قدرت سے باہر نہ ہو پس اگر ان ہوئی چیز کو نذر کرے جیسے آسمان پر جا کر نماز پڑھنا تو صحیح نہیں (۸) جس چیز کی منت کرتا ہے وہ چیز عبادت میں داخل ہو جیسے نماز و روزہ حج جہاد وغیرہ یا اس کا ادا کرنا اعلیٰ درجہ ہو پس اگر ناجائز کام کی منت کرے تو صحیح نہیں اور مباح کی منت کے باب میں یعنی جس چیز کا کرنا نہ کرنا دونوں یکساں ہوں اس میں اختلاف ہے۔ اقرب یہ ہے کہ بجائے اور دین و دنیا میں برابر اس نذر کی رعایت کرنی اور نہ کرنی بہتر و اولیٰ ہے جیسا کہ حدیث شریف میں آیا ہے۔ دوسری فصل نذر کے احکام میں واضح ہے کہ طلاق اور عتاق سے شیعہ کے نزدیک نذر منعقد نہیں ہوتی اور اگر پانی کے ہوتے تمیم کی نذر کرے تو صحیح نہیں ہے اور اگر دو رکعت سے کم نماز قبولے تو جائز نہیں اور بعض ایک رکعت کی جائز جانتے ہیں اور اگر پیادہ پاج کرنے کی منت مانی تو جس شہر میں منت کی ہے وہیں سے پیدل جانا لازم ہو گا اور بعض کہتے ہیں کہ میقات سے پیادہ جانا کافی ہے اور اگر درمیان میں دریا پڑے تو گشتی میں کھڑا رہے اور اگر بلا وجہ سوار ہو کر چلے گا تو پھر پلٹ کر اسی جگہ سے پیدل چلنا پڑے گا اور بعض مجتہد کہتے ہیں کہ لوٹتے وقت پئی پیدل چلنا پڑے گا اور اگر بیت احرام کی منت کرے تو کعبہ جانا پڑے گا۔ اور فقط بیت اللہ کے تب بھی کعبہ سمجھا جائے گا۔ اور بعض مجتہد اس نذر کو باطل جانتے ہیں اور اگر چند روزوں کی منت مانی جائے تو اختیار ہے کہ ایک دم رکھے یا غور سے غور سے کرے البتہ اگر صیغہ میں دفعہ قصد کرے تو مسلسل رکھنا لازم ہو گا اور عیدین کے روزے کی نیت صحیح نہیں ہے۔ اسی طرح ایام تشریق کے روزوں کی مقام مبنی میں نذر کرنا یا عورت حیض کی حالت میں روزہ رکھنے کو نذر کرے یا مسافر ماہ رمضان میں روزہ رکھنے کی نذر کرے اور اگر کوئی شخص کسی مکان میں بیت میں روزہ رکھنے کی منت مانتے تو وہیں رکھنا پڑے گا اور اگر جس جگہ میں روزہ رکھنے کا قصد کیا ہے اس جگہ میں کوئی بزرگی

نہ ہو تو اس میں اختلاف ہے صحیح یہ ہے کہ نذر کی متابعت لازم ہے اگر کوئی یہ کہے کہ عرصہ تک روزہ رکھو گنا
تو حدیث میں آیا ہے کہ بچاس روزے رکھے اور اگر اس نے اپنے قصد سے کوئی مقدار قرار دی ہے تو اسکی
پابندی کیسے اور یہ کہے کہ پرانے غلام کو آزاد کرو گنا تو جس غلام کو چھ مہینے کام کرتے گذر گئے ہوں اس کو
آزاد کر دے اور اگر یہ کہے کہ پہلے پہل جو غلام میرے ہاتھ آئے گا اس کو آزاد کرو گنا بعد اس کے اتفاق
سے کئی غلام دفعتاً اس کی ملک میں آجائیں تو سب کے سب آزاد ہو جائیں گے اور اگر یہ نذر کرے کہ پہلے
پہل میری لونڈی جو بچہ جسے گی تو اس کو آزاد کرو گنا اور ایک دفعہ میں دو بچے پیدا ہوں تو دونوں آزاد ہونگے
اور لونڈی غلام چھوٹا بڑا، بیمار تندرست سب آزاد ہو سکتے ہیں اور اگر یہ کہے کہ بہت سارے پیہ خیرات کروں گا
تو حدیث میں لکھا ہے کہ اتنی روپیہ سے کم میں بری نہیں ہو سکتا اگر کل مال خیرات کی نذر مانے اور ایک دفعہ بیٹے
کا متحمل نہ ہو سکے تو کل مال کے دام لگا کے رفتہ رفتہ ادا کرے اور جس صورت میں منت والا نذر کے بجالنے
سے عاجز ہو جائے تو قرض سا قسط ہے اور اگر بعد اسکے قادر ہو جائے پھر واجب ہو جائے گا اور بعض کہتے
ہیں کہ عاجز ہونے پر کفارہ دینا پڑے گا اور بعض حدیث میں آئے علیہم السلام سے منقول ہے کہ اگر روزہ
کی منت ہو اور روزہ رکھ نہیں سکتا تو ہر روزے کے عوض نصف من تبریزی گیہوں خیرات کرے مجتہدین
نے اس حدیث کو استحباب پر حمل کیا ہے یعنی منت ہے اور عہد کے احکام نذر کے موافق ہیں فقط صیغہ کا
فرق ہے یعنی یدلّٰہ عنی کے عوض عاھدات یدلّٰہ عنی سے عہد کہلاتا ہے۔ دوسرا مطلب قسم کے بیان
میں اور اسکے اقسام و شرائط میں پس واضح ہو کہ قسم کھانے کی چودہ صورتیں ہیں پس اول گذشتہ باتوں پر قسم
کھانا اس قسم میں اگر جھوٹی قسم کھائے گا تو کچھ کفارہ نہیں لیکن گناہ کبیرہ ہے اور اس قسم کا نام عربی میں نموس
ہے (۲) صورت کسی آئندہ کی بات کے واسطے قسم کھانا (۳) صورت کسی واجب کام کے کر نیکی قسم کھانا
(۴) صورت کسی سنتی کام کر نیکی قسم کھانا (۵) صورت مکروہ کام کے کر نیکی قسم کھانا (۶) صورت مباح کام کے
کر نیکی قسم کھانا (۷) صورت حرام کرنے کی قسم کھانا (۸) صورت کسی واجب کے ترک کی قسم کھانا (۹) صورت
سنت کے ترک کی قسم کھانا (۱۰) صورت معصیت کے ترک کی قسم (۱۱) صورت مکروہ کے ترک کی قسم (۱۲) صورت مباح
کے ترک کی قسم (۱۳) صورت ان کل باتوں کی قسم کھانا (۱۴) صورت دوسرے کو قسم دینا ان کل باتوں کی قسم کھانا
پانچ قسم پر ہے (۱) واجب جیسے کسی مسلمان کی جان یا مال یا آبرو کی حفاظت کو قسم کھانا یا کسی ظالم کے ظلم کے
رفع ہو نیکی غرض سے اگر اس صورت میں جھوٹ بولنا پڑے تو ریا کرنا بہتر ہے یعنی پیچھا رہا بات کہنا جس سے
جھوٹ بھی نہ بولنا پڑے اور مطلب بھی حاصل ہو (۲) حرام جیسے جھوٹی قسم کھانا یا بہت وغیرہ کی قسم کھانا یا
بیٹے کا قسم کھانا بے اجازت باپ کے اور زوجہ کا بے اذن شوہر کے اور غلام کا بے اذن مالک کے لیکن
واجب فعل کی اور حرام کے ترک کی قسم بغیر اجازت نافذ ہوگی (۳) سنت جیسے صلح خیر اور رفع شر کے لئے قسم کا
کھانا (۴) مکروہ جیسے باپ اور ماں کی قسم کھانا یا اولاد کی قسم اور بعض مجتہد اسکو حرام جانتے ہیں اسی طرح

مکر وہ کام کے کرنیکی قسم کھانا اور واضح رہے کہ بلا ضرورت سچی قسم کھانا مکروہ ہے (۵) مباح جیسے کسی کام پر قسم کھانا اور قسم کی صحت کی سات شرطیں ہیں (۱) یہ ہے کہ خدا کی ذات کی قسم کھائے جیسے وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ وَالَّذِي فَلَنُ الْجَنَّةِ وَنَرَى السُّعْيَةَ يَكْمُلُ الْقُلُوبُ وَالْأَبْصَارُ اور مثل اس کے الفاظ کے یا ایسا نام لے جو مخصوص خدا کے لئے ہو جیسے وَاللّٰهُ بِاللّٰهِ وَالرَّحْمٰنُ وَالْقَدْرُ يُعْرُ الْبَارِیْ اور مثل ان کے اور یا ایسے لفظ بولے کہ اسے اکثر خدا ہی کی ذات کے واسطے بولتے ہیں جیسے رب، خالق، باری، رزاق اور مثل ان کے اور ان کے سوا موجود، خیر، بصیر، سمیع وغیرہ لفظوں سے قسم منعقد نہیں ہوتی اور اگر خدا کی قدرت یا علم کی قسم کھائے اور لفظی معنی مراد لے تب بھی صحیح نہیں ہاں اگر یہ مراد لے کہ خدا کے قادر اور عالم کی قسم ہے تو صحیح ہے اور اگر اللہ کے جلال یا عظمت اور کبریائی کی قسم کھائے یا يَجْعَلُ اللّٰهُ يَا وَ عَظَمَةُ اللّٰهِ يَا كِبَرُ اللّٰهِ يَا لِعَمْرِ اللّٰهِ اَوْ اَقْسَمُ بِاللّٰهِ اَوْ اَخْلِفُ بِاللّٰهِ اَوْ سَمْتُ بِاللّٰهِ اَوْ حَلَفْتُ بِاللّٰهِ اَوْ اَشْهَدُ بِاللّٰهِ تو بھی قسم ہوتی ہے اور اگر ان لفظوں کو بے اللہ کے کہے تو بھی قسم منعقد ہوتی ہے۔ اور اگر ان لفظوں کو بے اللہ کے لفظ کے کہے یعنی جلال کی قسم یا قسم کھاتا ہوں یا حلفت کرتا ہوں۔ تو قسم منعقد نہیں ہوتی اور اگر حق اللہ کہے تو قسم ہو جائے گی اور بعض مجتہد انکار کرتے ہیں اور اس طرح قسم کھائے کہ خدا و رسول اور امام سے بیزار ہوں یا مسلمان نہ رہوں تو قسم ہوتی ہے یا نہیں اس میں اختلاف ہے صحیح یہ ہے کہ نہیں ہوتی اور بعض مجتہد خدا کی بڑی مخلوقات کی قسم جائز جانتے ہیں۔ جیسے رسول کی قسم، امام کی قسم، قرآن کی قسم، کعبہ کی قسم، عرش، کرسی کی چاند، سورج کی اور طلاق اور عتاق یعنی جو رو پر طلاق ہے یا اس شخص کا غلام آزاد ہو جائے ایسے لفظوں میں ہمارے مذہب میں قسم منعقد نہیں ہوتی دوسری شرط یہ ہے کہ قسم کھانے والا بالغ اور عاقل ہو پس طفل اور دیوانہ کی قسم صحیح نہیں ہے ہاں اگر کوئی لڑکا قسم کھائے اور اپنے بالغ ہونے کا دعویٰ کرے تو اس کو سچا سمجھنا چاہئے اور قسم دینے کی ضرورت نہیں ورنہ دور لازم آئے گا یعنی قسم کا ثبوت قسم سے ٹھیکے گا۔ (۲) مختار ہو پس مجبور کی قسم صحیح نہیں (۳) قسم کے لفظ سے قسم کا قصد کرے پس مست اور بیہوش اور سوتے کی قسم معتبر نہیں ہے (۴) متعلق قسم یعنی جس چیز کی قسم کھاتا ہے کسی واجب یا سنت یا مباح کا کرنا یا حرام و مکروہ یا مرجوح کا ترک ہو یعنی جو کام دنیا کی رو سے گھٹیا ہو (۶) قسم کے متعلق کسی کام کا کرنا یا نہ کرنا زمانہ آئندہ میں ہو کہ گذشتہ پر قسم صحیح نہیں اقراری ہو خواہ انکاری اور اس میں گناہ ہے کفارہ نہیں اگرچہ جان کر جھوٹ بولا ہو چنانچہ گذرا (۷) قسم کا متعلق قدرت سے باہر نہ ہو ورنہ قسم صحیح نہ ہوگی اور اگر قسم کے وقت قادر تھا پھر عاجز ہو گیا تو قسم کا حکم ساقط ہے۔ تبسیر (مطلب کفاروں کے بیان میں اور اس میں دو فصلیں ہیں

۱۔ ان لوگوں نے الشمس والقمر واللیل والنہار وغیرہ آیات پر شاید محاذ کیا ہے لیکن حق وہ ہے کہ ایسی قسمیں کھانی خدا کی امانت سے مخصوص ہیں یا قسم شرعی سے خارج ہیں محض تاکید اور توثیق کے لئے جائز ہوں۔ ۲۔ مترجم

کفارہ

پہلی فصل کفارہ کے اقسام میں ہیں واضح ہو کہ ان کفاروں کے سوا جو محرمات احرام بیان ہوئے ہیں جو میں قسم کے کفارے اور ہیں (۲) ظہار کا کفارہ یعنی کوئی شخص اپنی بی بی کو ماں کہہ دے تو حاکم شرع اسکو تین مہینے کی مہلت دے کہ بعد میں جبر کرے گا کہ یا طلاق دے یا کفارہ دے کر بی بی سے مقاربت کرے۔ کفارہ اس کلام کا یہ ہے کہ ایک غلام کو آزاد کرے۔ اگر اس سے عاجز ہو تو برابر دو مہینے کے روزے رکھے اگر اس سے بھی معذور ہو ساٹھ مسکینوں کو کھانا کھلائے ہر مسکین کو نصف من گہوئیں تبریزی وزن سے اور اس کفارہ کو مرتبہ کہتے ہیں (۳) قتل خطا کا کفارہ جس شخص کے ہاتھ سے کوئی مومن دھوکے یا بغیر میں مارا جائے تو اس کا کفارہ بھی ظہار کے مانند ہے اور بعض علماء کے نزدیک وہ شخص بھی ظہار کا کفارہ دے گا جس نے خدا و رسول یا امام کی قسم کھائی ہو اور اسکے خلاف کیا اور اگر اس کفارے سے عاجز ہو تو قسم کا کفارہ دے اور بعض مجتہد کہتے ہیں کہ جو عورت اپنے سر کے بالوں کو مصیبت یا غیر مصیبت میں کاٹ ڈالے یا منڈوا دے تو اس کو ظہار کا کفارہ دینا پڑے گا (۴) ماہ رمضان کے قضا روزہ کو زوال کے بعد جان کر توڑ دینے کا کفارہ اور وہ دس مسکینوں کا پیٹ بھرنا یا تن ڈھکنا اور نادار ہو تو برابر تین روزے رکھے (۵) کفارہ جو شخص ماہ رمضان میں روزے کو توڑ دے یا نذر معین کے روزے کو نہ رکھے تو ایک بردے کو آزاد کرے یا ساٹھ آدمیوں کو کھانا کھلائے یا ساٹھ روزے رکھے ان تینوں میں اسکو اختیار ہے اور بعض کے نزدیک یہ کفارہ بھی مرتبہ ہے اور عورت کے بالوں کا کفارہ بھی خیرہ جلتے ہیں (۵) نذر کی مخالفت کا کفارہ اسکے باب میں اختلاف ہے۔ صحیح یہ ہے کہ ماہ رمضان کے روزے کے کفارہ کی مانند ہے (۶) قسم کی مخالفت کا کفارہ اور وہ ایک غلام آزاد کرنا یا دس مسکینوں کو کھانا کھانا کرنا اور دو نو باتیں نہ ہو سکیں تو تین روزے رکھے (۷) خلاف عہد کے کفارہ اور وہ بعینہ قسم کا کفارہ ہے اور بعض کے نزدیک روزے کے عہد میں رمضان کے روزہ کا کفارہ اور باقی چیزوں کے عہد پر قسم کا کفارہ دینا پڑتا ہے (۸) جو عورت مصیبت میں اپنے بال اکھاڑ ڈالے یا اپنا منہ توج لے تو قسم کا کفارہ دینا ہوگا (۹) جو شخص اولاد کے مرنے میں یا بیوی کے انتقال پر کپڑے پھاڑ ڈالے اسکو قسم کا کفارہ دینا پڑے گا اور متاعی عورت کا بھی یہی حکم ہے۔ لیکن لونڈی کی مصیبت میں یا کسی اور شخص کے ماتم میں کفارہ نہیں اور بعض اسکو حرام بھی جانتے ہیں (۱۰) عہد اور ناحق کسی مسلمان کو قتل کرنا اس کا کفارہ یہ ہے کہ ایک بردہ آزاد کرے اور ساٹھ آدمیوں کو کھانا کھلائے اور اس کو کفارہ جمع کہتے ہیں (۱۱) کفارہ ماہ رمضان کے روزے کو حرام چیزوں سے توڑ ڈالنا اکثر مجتہدین کے نزدیک کفارہ جمع دینا پڑے گا (۱۲) کفارہ شوہر دار عورت سے یا عہد کی حالت میں زنا یا نکاح کر کے پر علاوہ اس عورت سے علیحدہ کرنے کے پانچ من تبریزی من سے گہوئیں یا جو کا آٹا دینا چاہئے اور بعضوں کے نزدیک یہ کفارہ سنت ہے (۱۳) کفارہ حیض میں بی بی سے صحبت کرنے کا ہے پس شرموع حیض میں ایکسینار

یعنی ایک مثقال شرعی سونا دے اور وسط میں نصف مثقال اور آخر میں چوتھائی مثقال اور بعض مجتہد اس کو سنت جانتے ہیں اور لونڈی سے ایسی حرکت کرے تو کچھ کفارہ نہیں (۱۳) کفارہ جو شخص خدا اور رسول یا آئمہ ہدای سے برائت کی قسم کھا دے یعنی یہ کہے کہ خدائے پھروں اگر ایسا کروں اور پھر اس کے خلاف کرے تو دس مسکینوں کو کھانا دے اور استغفار کرے (۱۵) کفارہ جو شخص روز معین کی نذر کرے اور اس روز روزہ رکھنے سے عاجز ہو تو دو دیگر ہوں کسی مسکین کو خیرات دے اور قارنہ ہو تو جب قدر میسر ہو اور بعض مجتہد کہتے ہیں کہ جب رزق کی قدرت نہ ہو تو کفارہ ساقط ہے (۱۶) کفارہ جو شخص عشا کی نماز پڑھے بغیر سو جائے اور آدھی رات کے بعد جاگے تو اگلے دن روزہ رکھے اور اگر سو ہو جائے یا عشا کے سوا اور کسی نماز ہو تو یہ حکم نہیں کیونکہ یہ روایت عشا ہی کے باب میں وارد ہوئی ہے (۱۷) کفارہ جو شخص اپنے غلام کو حد سے زیادہ مارے اسکو آزاد کرے (۱۸) کفارہ ہنسنے کا اور وہ اللہ کا تمقنتی یعنی خدایا مجھ کو دشمن مت رکھو (۱۹) کفارہ بادشاہی کو کبری کا اور وہ یہ ہے کہ مومن مسلمان بہائیوں کا جو کام اس کے متعلق ہو اس کو کرنا ہے (۲۰) کفارہ چار آدمیوں میں بیٹھنے کا اور وہ یہ ہے کہ اس مجلس سے اٹھتے وقت کہے سُبْحَانَ رَبِّكَ رَبِّ الْعِزَّةِ عَمَّا يَصِفُونَ وَسَلَامٌ عَلَى الْمُرْسَلِينَ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ ط کفارہ جو شخص تین دن کے بعد سولی پائے ہوئے شخص کو دیکھنے جائے غسل کرے (۲۳) کفارہ جو شخص سرب گھن کی نماز کو ترک کرے قصا کے بجائے سے پہلے غسل کرے (۲۴) کفارہ منہ پیٹنے کا اور وہ تو بہ استغفار ہے۔

دوسری فصل کفارہ کی شرائط میں اور وہ گیارہ ہیں (۱) قصد کرنا (۲) خوشنودی خدا کی غرض سے کرنا۔ (۳) کفارہ کے بدلے میں کچھ عوض نہ لینا پس اگر غلام کو آزاد کرے اور کچھ لینا ٹھیلے تو صحیح نہیں ہے (۴) آزاد کرنے کا سبب کوئی فعل حرام نہ ہو جیسے ناک کا ن کاٹنا یعنی اگر ناک کا ن کٹے وقت یہ قصد ہو کہ یہ غلام کفارہ میں آزاد ہے تو کفارہ نہیں شمار ہوگا (۵) اگر کسی قسم کے کفارے اس کے ذمہ ہوں تو میٹرالیو سے کہ کون سے فعل کا کفارہ دینا ہے (۶) جس غلام کو آزاد کرے وہ مسلمان یا مسلمان زادہ ہو کا فر کی آزادی صحیح نہیں (۷) ایسا رشتہ دار نہ ہو جو خود بخود آزاد ہوتا ہے پس اگر اپنے باپ کو کفارہ میں دینے کی غرض سے خدیوے تو کفارہ میں مجزا نہ ہوگا (۸) ان عیبوں سے پاک ہو جن کے سبب سے شرعاً آزاد ہو جاتا ہے یعنی اندھا، لنگڑا، کوڑھی وغیرہ نہ ہو اور اگر بیمار ہو یا کوئی اور نقص اس میں ہو تو اس کو کفارے میں دیکھتے ہیں (۹) اس غلام کا مالک ہو یہ نہ ہو کہ غیر کا غلام ہو یا وہ غلام ہو جس نے خیانت کی ہو یا دبر یا مکتبہ طلاق ہو اور وہ کچھ زر کتابت دے بھی چکا ہو (۱۰) کل غلام کو آزاد کرے پس اگر نصف غلام کو کفارہ میں چھوڑ دے تو صحیح نہیں ہاں اگر سربت کا قصد کرے تو نصف بھی ہو سکتا ہے۔ (۱۱) آزادی کو کسی شرط پر معلق نہ رکھے پس مرد اور عورت کا تب کرنا کفارہ میں شمار نہ ہوگا اور کفارہ میں غلام اور لونڈی اور حاضر و غائب اور جو غلام بھاگ گیا ہو اور اس کا زندہ ہونا معلوم ہو سب برابر ہیں

اور جتنے اقسام کفائے کے بیان ہوئے غلام پران کا نصف لازم ہوتا ہے اور غلام پر بردہ اور طعام کا کفارہ لازم نہیں ہونا فقط روزے سے اپنے کفاروں کو ادا کرے گا البتہ آقا اسکو کچھ روپیہ دیے تو بردہ بھی آزاد کر سکتا ہے۔ اور واضح رہے کہ طعام میں جس عدد کو شارع نے مقرر کیا ہے اسی قدر آدمیوں کو کھانا کھلانا چاہئے اس میں کمی نہ ہو اور اگر اتنے آدمی بیس نہ آئیں تو پھر انہیں آدمیوں کو اتنی دفعہ دیں کہ عدد پورا ہو جائے اور اگر جوان آدمی بیس نہ آئیں تو دو بچوں کو ایک مرد میں حساب کریں اور لازم ہے کہ شکم سیر ہو کر اٹھیں اور جو غذا اس ملک کی ہو وہ کافی ہے لیکن گوشت روٹی افضل ہے اور لباس میں دو کپڑے دینے چاہئیں ایک کرتہ اور ایک چادر اور طعام اور لباس کی قیمت دینا کافی نہیں ہے۔

نواں باب

بیع، رہن اور شفع کے بیان میں اور اس میں چار مطلب ہیں پہلا مطلب بیع اور تجارت اور پیشوں کے بیان میں اور اس میں چند فضلیں ہیں پہلی فضلی تجارت اور حرفوں کے بیان اور اقسام میں اور وہ پانچ قسم ہیں (۱) کسب واجب یعنی جس وقت آدمی کی معاش اور اسکے اہل و عیال کا خرچ کمانے پر موقوف ہو تو کمانا واجب ہے اور مطلق تجارت کہ انتظام نبی قساع انسان کا اسی سے کامل ہوتا ہے واجب کفائی ہر کچھ آدمیوں کو ہو پار کرنا فرض ہے (۲) سنت ہے کہ اپنے اور اپنے عیال کی وسعت اور فراغ مالی اور مسلمانوں کے نفع اور خوشحالی کے واسطے تجارت اور کسب کریں (۳) مباح کہ مالدار کی غرض سے تجارت اور پیشہ کرنا (۴) حرام یعنی ایسا پیشہ کرنا جس میں کوئی قبیح کام کرنا پڑے اور اسکی اکتالیس قسمیں ہیں (۱) نجس چیزوں کی خرید و فروخت خواہ اسکی تجارت اصلی ہو جیسے مردار اور وہ گوشت و پوست جو جنگل میں پڑا ہوا ہے اور اس کا حال معلوم نہ ہو یا کافر کے پاس ہو اور وہ خون جو کہ حیوان خون جہندہ والے کو ذبح کر کے نہ نکلتا ہے یا ستھائے خون دل کے کہ اسکی خرید و فروخت جائز ہے اور کتے اور سور کی خرید و فروخت بھی جائز نہیں البتہ شکاری کتا اور وہ کتا کہ گلہ کی حفاظت کرتا ہے اور وہ کتا کہ زراعت کی حفاظت کرتا ہے اور وہ کتا جو باغ کا محافظ ہے ان چاروں کی بیع جائز ہے اور جن چیزوں کی نجاست عارضی ہو جیسے وہ چیزیں کہ پٹی ہوں اور پاک کر کے قابل ہوں جیسے پٹی راب کہ اس میں چوہا گر گیا ہو البتہ نجس تیل کی خرید و فروخت کو جلانے کے واسطے مجتہد جائز جانتے ہیں مگر زیستقت نہ جلائیں اور اس بات میں اختلاف ہے کہ نجس پانی کی خرید و فروخت ہو سکتی ہے یا نہیں اتوی یہ ہے کہ ہو سکتی ہے اسی طرح کپڑا وغیرہ نجس چیزوں کی خرید و فروخت جو پاک ہو سکتے ہیں جائز ہے (۲) تریاق فاروق کا بیچنا خرید کرنا کہ اس میں شراب اور اثر دہشہ کا گوشت ہوتا ہے (۳) جانوران کے پیشاب پا ر شمانہ کو بیچنا خرید کرنا اور حلال جانوروں کے بول و برا میں اختلاف ہے اتوی یہ ہے کہ بول شتر کے سوا کہ جو دہانی کی غرض سے لیا جائے اور سب حرام ہیں (۴) مرد اور شترخ اور

وف دے وغیرہ آلات لہو و لعب اور جوئے اور قمار کی چیزوں کی خرید و فروخت (۵) شہرہ المکور اور شہرہ
 خراب کو شراب بنانے کی واسطے بیچنا اور خریدنا (۶) پتھر اور لکڑی کو بت بنانے کی واسطے دینا لینا (۷) سامان
 جنگ نیزہ، تلوار، بندوق وغیرہ کفار کے ہاتھ بیچنا بعض مجتہد کہتے ہیں کہ فقط لڑائی کی حالت میں بیچنا -
 حرام ہے صلح کے وقت حرام نہیں اور ڈکیت اور راہزنوں کے ہاتھ ہتھیار وغیرہ بیچنا اختلافی ہے اور صحیح یہ ہے
 کہ حرام ہے (۸) سایہ دار مورتوں کا بیچنا یا مزدوری پر بنانا اور بے سایہ دار میں یعنی تصویر کھینچنے میں اختلاف
 ہے صحیح یہ ہے کہ حرام ہے (۹) گانا اور اسکی کمائی اور آئمہ معصومین علیہم السلام سے منقول ہے کہ شادیوں
 میں جو عورتیں خوش آوازی سے کچھ کلمات کہا کرتی ہیں پس اگر اس میں لغویات باقی نہ ہوں اور نامحرم انکی
 آواز بھی نہ سنیں تو جائز ہے پس اس کی مزدوری بھی جائز ہوگی اور اسی طرح مومن کی غیبت اور جو کرنا حرام ہی
 پس اس کی مزدوری بھی حرام ہوگی (۱۰) جادو اور فال گوئی اور نجوم اور شعبہ ان کا کرنا اور اسپر مزدوری لینا
 اور جو اکھیلنا (۱۱) یہود و نصاریٰ کی قصائی (۱۲) ایسی چیزوں کی خرید و فروخت بھی جس میں کچھ نفع نہ ہو
 جیسے کیڑے مکوڑے اور ان کی بیٹ البتہ ریشم کے کیڑے اور چونک اس سے مستثنیٰ ہیں کہ ان دونوں کے
 باب میں اختلاف ہے اقرب یہ ہے کہ جائز ہے اسی طرح شہد کی مکھوں کی خرید و فروخت اگر ان کا مشاہدہ
 اور قبضہ ممکن ہو (۱۳) قرآن کا بیچنا خریدنا لیکن غلاف اور جلد اور کاغذ کی بیع درست ہے اسی طرح کافر
 کے ہاتھ قرآن کی بیع کرنا حرام ہے اور بعض مجتہد کہتے ہیں کہ اگر کافر قرآن کو خریدے تو بیع اس کی صحیح ہے
 لیکن حاکم اسپر جبر کرے گا کہ تو مسلمانوں کے ہاتھ فروخت کر دے (۱۴) توریت و انجیل اور زبور وغیرہ منسوخ
 کتابوں کا بیچنا خریدنا بلکہ ان کا اپنے پاس رکھنا یا رد کر دینے واسطے ہو سکتا ہے (۱۵) ایسی چیزوں کا خریدنا
 بیچنا جس میں ملاو ہو اور ظاہر نہ ہو جیسے دودھ میں پانی ملنا (۱۶) بندر وغیرہ مسخ جانوروں کا بیچنا، خریدنا
 باغی کے سوا کہ اس کی ہڈی کام آتی ہے اور حدیث میں وارد ہے کہ حضرت امام جعفر صادقؑ کے پاس
 باغی دانت کی کنگھی تھی (۱۷) درندہ جانوروں کی خرید و فروخت البتہ شکاری جانور بازو باشا وغیرہ کی
 خرید و فروخت صحیح ہے اور شیر اور بھیڑ یا اور چیتے وغیرہ میں اختلاف ہے صحیح یہ ہے کہ حرام ہے بعض نے
 حرام ہونے پر اجماع کا دعویٰ کیا ہے اور بعض مجتہد ان درندوں کی بیع کو جائز جانتے ہیں جن کا تذکیہ ہو سکتا ہے
 کہ ان کا چمڑا کام آتا ہے (۱۸) چوری کا مال اور چھینا جھپٹا مال اور پانی ہوئی شے جس کو ایک سال
 تک پکارا نہ ہو۔ اور وقت خاص و عام کو خرید و فروخت نہیں کر سکتے۔ سوائے ان مقامات کے جن
 کا بیان وقت کی بحث میں ہوا ہے اسی طرح پر سناروں کی راکھ اور کھالی کی خرید و فروخت جائز نہیں -
 (۱۹) اس لونڈی کا بیچنا جو اپنے مالک سے اولاد رکھتی ہو سوائے ان موقعوں کے جن کا چھٹے باب

ملہ اس مسئلہ کی بناء ہے کہ وہ دوسروں کا مال ہے لیکن بعض علماء نے لکھا ہے کہ گھر خواتین نے امراض کیا ہو تو حکم بد بجا ہے
 اور اگر درگزر نے محض اپنا مال گھڑا ہو تو بوجہ جہالت مفاد رطل و فقر کے ربا کا خطرہ ہے - ۱۲ مترجم

میں استیلا دکی بحسب میں ذکر ہوا ہے (۲۰) ایسی چیزوں کی خرید و فروخت جس میں سب آدمی شریک ہوں جیسے ندیوں کا پانی اور صحرا کی خاک ہاں اس میں کچھ تغیر اور تصرف کر لیں تو اور حکم ہے (۲۱) اس زمین و مکان اور باغوں کی خرید و فروخت جن کو امام نے قہر و غلبہ سے فتح کیا ہو (۲۲) بیع نتائج یعنی کسی چیز کو میمانت کی بیعاً پر فروخت کرنا (۲۳) محل اور گلاب کی خرید و فروخت اور کسی چیز کے ساتھ میں ہو تو یہ حکم نہیں (۲۴) قیمت معین کسی شے کو اس قید سے بیچنا کہ جس چیز پر خریدار ہاتھ رکھ دے وہ بیع میں شمار ہو (۲۵) اس طرح پر بیچنا کہ بائع مشتری سے کہے کہ جو چیز ان داموں میں تیرے گئے ڈال دوں تو یعنی ہوگی (۲۶) اس طرح پر بیچنا کہ بائع مشتری سے کہے کہ جس چیز پر تیری کنکری جا لگے میں نے اسکو تیرے ہاتھ ان داموں میں بیچا (۲۷) جمعہ کی اذان کے بعد نماز سے پہلے معاملہ کرنا۔ لیکن بیع صحیح ہے اگرچہ فعل حرام ہے (۲۸) جو چیز تولی جو کھی جاتی ہے اسکو قبضہ کرنے سے پہلے اس شخص کے سوا جس کے پاس وہ ہے کسی دوسرے کے ہاتھ بیع کرنا لیکن اگر اسی کے ہاتھ بیچیں تو ہمجنس سے برابر پر اور غمجنس سے کمی اور زیادتی پر معاملہ کرنا درست ہے (۲۹) دین اور منفعت کو بیچنا (۳۰) آزاد کی خرید و فروخت (۳۱) مفقود یا مخیر غلام اور اڑتے جانور کو بیچنا (۳۲) دین کو دین سے بیچنا (۳۳) گوشت روٹی کی اور جس چیز کی حد بندی نہ ہو سکے بدہنی کرنا جس کو مسلم اور سلف کہتے ہیں (۳۴) دو ہمجنس چیزوں کا جو تولی جو کھی جاتی ہیں کمی زیادتی پر معاملہ کرنا (۳۵) ظاہر ہونے سے پہلے پھلوں کا بیچنا اور بعض مجتہد کہتے ہیں کہ اگر ایک سال سے زیادہ دنوں کی بہار فروخت کریں یا ان کے ساتھ کچھ اور چیز فریک کر دیں تو جائز ہے اور جو اون بکریوں کے بدن سے ابھی تک کاٹی نہیں گئی بکری سے علیحدہ اس کی بیع جائز نہیں (۳۶) ظاہر ہونے سے پہلے ترکاریوں کا بیچنا (۳۷) مزارعہ یعنی چھو ہارے کے پھل کو چھو ہاروں کے عوض فروخت کرنا خواہ اسی بیڑ کے چھو ہارے ہوں یا اور درختوں کے لیکن غیر یعنی کیلے درخت کے پھل کو اس طرح بیچ سکتے ہیں کہ حدیث میں لکھا ہے کہ اگر کسی کے گھر یا کھیت میں ایک چھو ہار کا درخت ہو تو اسکو ان چھو ہاروں کے عوض جو اس درخت کے نہ ہوں فروخت کر سکتے ہیں (۳۸) محافلہ وہ ایک کھیتی کو اسی کھیتی کے غلہ سے فروخت کرنا نام ہے (۳۹) طفل اور دیوانہ اور مست اور ہوش اور منسل کی خرید و فروخت یعنی جس شخص کا مال قرضہ کی بابت قرق ہو گیا ہو اور مجبور کا معاملہ یعنی جو دوسرے کی زبردستی سے خریدے یا بیچے (۴۰) شے مرہون کو مرہن کی اجازت بغیر فروخت کرنا (۴۱) متکلف کا جو مسجد میں گوشہ نشین ہو خرید و فروخت کرنا لیکن اگر کر لیا تو بیع صحیح ہے۔ پانچویں قسم تجارت اور کسب کی مکروہ ہے اور اسکی اٹھائیس قسمیں ہیں (۱) قسم جو گہیوں کی سوداگری (۲) کفن فروشی (۳) برودہ فروشی حدیث میں آیا ہے کہ جو شخص برودہ فروشی کیسے بدترین خلق ہے (۴) قصابی (۵) جولاہے کا پیشہ (۶) سینکلی اور پچھنے لگانے کا پیشہ مزدوری لیکر (۷) مزدوری غیر اگر دانی جنائی کا کام کرنا (۸) ظالم سے معاملہ کرنا (۹) جنگلی آدمیوں سے اور باجی اور کمینوں سے اور جذامی اور مبروص وغیرہ عیبی لوگوں سے معاملہ کرنا

(۱۱) صرافی (۱۲) زرگری (۱۳) نابالغ کے مکان سے ولی کا تجارت کرنا اسی طرح جو شخص حرم مال سے پکڑ کر رکھتا ہو اس کے مال سے تجارت کرنا (۱۴) غلاموں کے بدھیا کرنے کا پیشہ کرنا کہ فوطے نکالنا یا گوشتا مکروہ بلکہ بقولے حرام ہے (۱۵) قرآن لکھنے کی مزدوری کرنا اور قرآن کی آیتوں کو سونے کے پانی سے لکھنا اور بعض مجتہدین اسکو حرام جانتے ہیں (۱۶) ضرورت کی حالت میں مومن کے ہاتھ نفع لیکر بیچنا (۱۷) جائداد کا بیچنا۔ لیکن اگر اسکی قیمت سے دوسری جائداد عمدہ خریدیں تو مکروہ نہیں (۱۸) جس لونڈی کو حاملہ خریدنا ہو اور چار مہینہ کے بعد اس سے دخول کیا ہو اس کا بیچنا (۱۹) بھائی اور چچا ماموں وغیرہ رشتہ داروں کو جو شرعاً خود بخود آزاد نہیں ہوتے غلامی کی نظر سے خریدنا (۲۰) زرہ اور خود اور موزہ صلح کے زمانہ میں اعدائے دین کے ہاتھ بیچنا (۲۱) انگور اور کس یعنی کیکر کی چھال کو کلال کے ہاتھ بیچنا اور لکڑی اور پتھر بت تراش کے ہاتھ بیچنا شراب پکانے اور بت بنانے کے لئے (۲۲) جھوٹا اور خلاف شرع نوچہ کرنا اور مزدوری لینا لیکن حق نوچہ کرنا جائز ہے حضرت امام جعفر صادق نے وصیت فرمائی تھی کہ کچھ درہم مرثیہ خوانوں کو دیا کریں کہ حج کے زمانہ میں منی میں حضرت کے فضائل بیان کیا کریں (۳۲) کھانے کے لئے آٹا خریدنا اور روٹی خریدنا اس سے زیادہ مکروہ ہے (۲۴) دو برس سے کم عمر اور بقولے سات برس سے کم عمر بچوں کو ان کی ماں سے علیحدہ بیچنا اور بعض مجتہد اس کو حرام جانتے ہیں اور جن بچوں کی ماں نہ ہو ان کو باپ دادا اور بھائی بہن سے علیحدہ کرنا یعنی تنہا بچہ کو بیچنا یا ان رشتہ داروں کو فروخت کرنا اور بچہ کو رکھ لینا (۲۵) ان دو جنس کا جو تولی جو کھی جاتی ہیں ایک دوسرے کے عوض ادھار بیچنا اگرچہ برابر ہیں دین ہو (۲۶) اپنی نہریا کنوئیں کو بیچنا جبکہ ان کی ضرورت نہ ہے (۲۷) جو بچہ کسی لونڈی سے زنا سے پیدا ہوا ہو اور اسکی ماں سے چوتھے مہینے کے بعد دخول کیا ہو اس بچہ کو فروخت کرنا مکروہ ہے (۲۸) شیرہ انگور کی بدھنی کرنا کہ احتمال ہے کہ مشتری کے طلب کے وقت وہ شراب ہو جائے۔ دوسری فصل تجارت کے آداب میں واضح ہو کہ اسٹوڈ امر تجارت سے متعلق ہیں دو واجبائیں سنت چھبیس مکروہ نو حرام ہیں دو واجب یہ ہیں (۱) یہ ہے کہ اگر چیز میں کوئی غیب محفی ہو تو خریدار پر ظاہر کریں (۲) جن دو چیزوں میں سود لازم آتا ہے اگر کمی زیادتی سے بیچا ہو تو زیادتی کو واپس کریں اور اکتیس سنت یہ ہیں (۱) بیع کے مسائل کا جائز ہے کہ کون کون سی بیع صحیح ہے اور کون کون سی بیع باطل تاکہ سود سے محفوظ رہے اور اگر ان مسائل کو بخانتا ہو تو کسی جتنہ سے پوچھ کر یاد کر لے (۲) خرید و فروخت میں استخارہ کرنا (۳) حاتم اور بردباری سے معاملہ کرنا (۴) خرید و فروخت میں جزورسی نہ کریں بلکہ مدافعت اور سیر چشمی برتیں خصوصاً اس چیز میں جو عبادت میں کام آتی ہے (۵) جھکتا دوسے اڑتالے (۶) سب سے پہلے روزی کی تلاش میں نکلنا (۷) جس وقت بازار میں داخل ہو داخلہ کی دعا پڑھنا (۸) خریدنے سے پہلے دھائے منقول پڑھنا (۹) مشتری تین مرتبہ نکیر اور ایک مرتبہ شہادتین خریدنے کے وقت کہے (۱۰) خرید اور

اور متعلق بہ تجارت

مکتوبات

فروخت کے وقت سے خیر و برکت اور آسانی کی دعا مانگے (۱۱) بالغ کا بیچنے میں ابتدا کرنا (۱۲) سب خریداروں کو برابر دے لیکن اگر علم وغیرہ فضیلت کی جہت سے فرق کرے تو جائز ہے (۱۳) اگر کوئی چیز خریداروں میں کرے تو پھر لے اور قیمت واپس دے (۱۴) ایک قسم کا بیو پارا سپرد شوار ہو تو اسکو چھوڑ کر دوسری قسم کا بیو پارا کرے کہ جو اس سے آسان ہو اگر ایک شہر میں کام چلتا نہ دیکھے تو دوسرے شہر میں دوکان کھولے (۱۵) جب خریدار پیدا ہو تو فوراً بیچ ڈالے گا لگ بھگ ٹھکانہ رکھے (۱۶) تھوڑے نفع پر اکتفا کرے زیادہ کا خواستگار نہ رہے بلکہ وہ کل خریداروں سے بقدر ایک دن کی خوراک کے لے لیوے۔ (۱۷) مال میں جو کچھ عیب ہو اسے ظاہر کر دے اگرچہ کھلا عیب نہ ہو (۱۸) ایسے شخص سے معاملہ کرے جو نیک خاندان سے ہو (۱۹) لینے دینے میں قسم نہ کھایا کرے (۲۰) سال بھر کا خرچ جمع کرتا رہے (۲۱) اوسط درجہ کا خرچ رکھے نہ تنگی بدتے نہ فضول خرچی (۲۲) نماز کے وقت اول نماز پڑھے پھر کام میں لگے (۲۳) اگر کوئی تحفہ تحائف بھیجے تو یہ بھی اس کا عوض کرے (۲۴) اپنی دوکان کھول کر بیٹھے اور خدا سے روزی مانگے گو کچھ سودا اس کے پاس نہ ہو (۲۵) اپنے مال کو بھائی سے بھی پوشیدہ رکھے (۲۶) جائداد خریدے (۲۷) اپنی معمولی سونے کی رات کے وقت عادت ڈالے (۲۸) جس شہر میں امور مذہبی میں خلل پڑے مثلاً وضو کو پانی نہ ملے تو ایسے شہر کو چھوڑ کر دوسرے شہر میں تجارت کرے (۲۹) غلام اور لونڈی کو خریدے تو ان کا نام بدل دے (۳۰) ان کو کچھ مٹھائی کھلائے (۳۱) ان کے لئے صدقہ دے۔ اور چھبیس امر جو مکروہ ہیں ان میں پہلا امر سب سے پہلے بازار میں جانا (۲) بیچنے کے وقت اپنی چیز کی تعریف کرنا یا خریدنے کے وقت مال کی مذمت کرنا (۳) جو عیب ظاہر ہو اس کو چھپانا (۴) قسم کھا کر بیچنا (۵) صبح کے بعد طلوع آفتاب سے پہلے خرید و فروخت کرنا (۶) جب کسی سے احسان کا وعدہ کرے تو اس سے نفع لینا مکروہ ہے (۷) اچھا مال تو دکھائے اور ناقص کو ظاہر نہ کرے اور اگر نقصان اس قسم کا ہو کہ ظاہر میں معلوم نہ ہو سکے تو ظاہر کرنا واجب ہے (۸) بیچنے کے وقت قیمت میں کچھ کمی کرنا خواہ دو نو شخص ابھی تک اسی جگہ ہوں یا متفرق ہو گئے ہوں (۹) ایسی جگہ پر بیچنا جہاں روشنی کم ہو کہ اندھیرے کے سبب عیب چھپا رہے (۱۰) دلال کے پکارنے کے وقت زیادہ بولی بولنا بلکہ صبر کرے اور جب دلال چپ ہو رہے اس وقت بڑھے (۱۱) پردہ کی طرف سے جو اس شہر کے نرخ کو نہ جانتا ہو دلال ہونا بلکہ بعض اسکو حرام جانتے ہیں (۱۲) ناواقف آدمی کو ناپ تول کا کام کرنا جب تک نہارت پیدا نہ کرے (۱۳) وکیل اپنے مال کو موکل کے ہاتھ بیچے یا موکل کی چیز کو اپنے لئے خریدے ہی حال دلال کہے وہی وکیل شمار کیا جاتا ہے بعض مجتہد ایسے معاملہ کو حرام جانتے ہیں (۱۴) خرید و فروخت میں کاپی کرنا (۱۵) چھوٹے چھوٹے معاملے خود کرنا جس سے دلائل معلوم ہوں۔ ہاں بڑے بڑے معاملہ کرنا جیسے جائداد خریدنا غلام مول لینا گھوڑا خریدنا مکروہ نہیں (۱۶) فضول بازاروں میں پھرنا (۱۷) ظالموں کا کام دینا کرنا (۱۸) شراب خوار کو امین گردانا (۱۹) چیز کو آستین میں رکھنا اسلئے کہ کھوئے جانے کا ڈر ہو (۲۰) نفع اور نقصان کو اصل خرید سے

نسبت دینا مثلاً اس طرح پر کہے کہ سو کی خرید ہے اور فی دس روپیہ ایک روپیہ نفع لوں گا (۲۱) تجارت کے لئے دریا کا سفر کرنا جس زمانہ میں جہاز کی تباہی کا گمان ہو یعنی سمندر تلاطم پڑے ہو (۲۲) اگر دو کا ندرار خریداروں میں کسی کو کم دے اور کسی کو زیادہ تو جس کو کم دینا ہے اس کو منظور کر لینا (۲۳) اکثر بیکار پھرنا (۲۴) ایسے مال سے سوداگری کرنا کہ جس میں حرام و حلال کا شبہ ہو جیسے سود لینے والے کا مال بشرطیکہ اس مال کا حال معلوم نہ ہو (۲۵) غلام و کنیز کو خرید کے وقت ان کے دام دکھلانا (۲۶) اپنے سودے کو اس غرض سے بنا سنوار کر رکھنا کہ ناواقف گاہک اس پر جھکے ہاں اگر اس ارادے سے نہ کرے بلکہ اسکی عادت ہو تو مضائقہ نہیں اور وہ تو امر جو حرام ہیں ان میں پہلا امر یہ ہے کہ دیتے وقت کم تولے اور لیتے وقت جھکتا لے (۲۷) ایسا ملاؤ کرنا کہ معلوم نہ ہو گے (۲۸) جب ایک آدمی سے سودا اٹھیر جائے تو دوسرا شخص اس پر زیادہ دام لگائے کہ مال بیچنے والا بیچنے سے ہٹ جائے یا خریدار سے کہے کہ میں تمھارے اس سے سستی دوں گا جسکے سب گاہک خریدنیے ہٹ جائے اور بعض مجتہد اسکو مکروہ جانتے ہیں (۲۹) نقد اور ادب میں فرق کرنا یعنی ادب میں کم دے۔ (۳۰) اذان جمعہ کے بعد خرید و فروخت کرنا (۳۱) جب ایک شخص ایک چیز کو خریدتا ہے تو دوسرا شخص جبکو لینا مقصود نہ ہو خریدار کی رغبت بڑھانے کو زیادہ دام لگا دے اس صورت میں اگرچہ بیع صحیح ہے لیکن خریدار کو واپس کرنے کا اختیار حاصل ہے (۳۲) بستی سے چار فرسخ باہر نکلتا کہ آنے والوں سے جنگو اس بستی کے نرخ کی خبر نہیں معاملہ کریں لیکن اگر اتفاقاً چلا جائے یا بارہ میل سے زیادہ خرید و فروخت کو جائے تو جائز ہے اور بعض مجتہد اس مسئلہ کو مکروہ جانتے ہیں اور در صورت اول کہ آیا وہ بیع ہی صحیح ہوگی یا نہ اسمیں مجتہدین کا اختلاف ہے اور اگر اس شکل میں بائع کو خسارہ پڑے تو وہ اپنے گھاٹیکہ دبی کر سکتا ہے (۳۳) جو گیہوں، کشمش، پنچو ہارے کو اور گھی تیل کو گرانی کی امید پر رد کر رکھنا اور اس شخص کے سودا دوسرے کے پاس وہ مال موجود نہ ہو اور خلعت کو اس کی ضرورت ہو اور بعض مجتہدین نے نک اور جلانے کے تیل کو بھی اس میں شامل کر رکھا ہے اور بعض مجتہد غلہ کے روکنے کو مکروہ جانتے ہیں اور حدیثوں میں نکہا ہے کہ روکنے کی حد گرانی میں تین دن اور از رانی میں چالیس دن ہیں بعد اسکے حاکم جبراً فروخت کرانے گا اور آیا کوئی نرخ بھی حاکم مقرر کرے یا نہیں اس میں اختلاف ہے صحیح یہ ہے کہ نرخ مالک کے اختیار میں ہے (۳۴) تجارت کے لئے دریا کا سفر کرنا جس حالت میں طوفان اور تلاطم سے ہلاکت کا خوف ہو۔ تیسری فصل بیع کے اقسام میں واضح ہو کہ بیع دس قسم ہے پہلے اول دست بدست داسی وقت قیمت دینا اسی وقت مال لینا اسکو نقد چیلنے کہتے ہیں اور جس جگہ مطلق بیع ٹھیکے یا قیمت یا شے کے حال ہونے کی شرط ہو تو یہ بھی قسم بھی جائے گی اور حال سے یہ مراد ہے کہ قیمت یا مال مبینہ میں کوئی میعاد نہ ٹھیکے اس بیع کی چودہ شرطیں ہیں اول ایجاب جیسے بعثت ہذا بھنی اپنی دس مال کو میں نے تیرے ہاتھ بیچا سوا شریفیو نکو (۳۵) قبول جیسے قبلت یعنی میں نے قبول کیا یا خرید لیا (۳۶) ایجاب و قبول دونوں منہ سے ہوں یا اشارہ کرنا یا اور لکھ دینا

امور حرام و تجارت

تیسری

باوجود بولنے کی قدرت کے کافی نہیں اور اگر منہ سے کچھ نہ کہیں ایک نے دام دیئے دوسرے نے چیز دیدی آیا یہ بھی جائز ہے اور یہ بھی بیع کہلائے گی یا نہیں اس میں اختلاف ہے اکثر مجتہدین کہتے ہیں کہ یہ بیع نہیں نہ خریدار چیز کا مالک ہوتا ہے نہ بائع داموں کا ہاں دام یا چیز کے ختم ہونے کے بعد ایک دوسرے پر دعوے نہیں کر سکتا عربی میں اس معاملہ کو معاطاة کہتے ہیں (۴) ایجاب و قبول دولو ماضی کے صیغہ سے کہے جائیں جس طرح پرگندرا پس اگر مضارع یا امر کا صیغہ بولیں یعنی بچتا ہوں، لیتا ہوں یا بیچ اور میں کہیں صحیح نہیں۔ (۵) بائع اور مشتری دونوں بائع و عاقل و جائز التصرف اور مختار ہوں کہ خرید و فروخت بچوں کی گودس برس کے ہوں یا دوانوں کی گوولی اجازت دے یا مست بہوش یا سوتے شخص کی اگرچہ ہوش میں اگر راضی رہی اور اس شخص کا معاملہ جس کا مال قرضہ کی بابت قرق ہو یا جو شخص دوسرے کے جبر سے معاملہ کرے صحیح نہیں۔ (۶) دونوں آزاد ہوں کہ لونڈی اور غلام کا معاملہ بے اقل کے اذن کے نافذ نہیں (۷) قرآن کی بیع میں مشتمل مسلمان ہو یا مسلمان کا غلام ہو اگر کافر خریدے گا تو صحیح نہیں اور بعض کے نزدیک بیع صحیح ہے لیکن حاکم اسکو جبراً مسلمانوں کے ہاتھ فروخت کر دے گا چنانچہ بیان ہوا (۸) بائع اصل مالک ہو اور وکیل و مختار یا وصی یا حاکم شرع یا امین ہو پس پرلئے مال کی بیع نافذ نہیں مالک کی رضامندی پر موقوف رہیگی (۹) مال بیعہ البی چیز ہو کہ مشتری کو اسکا مالک ہونا شرطاً جائز ہو پس شراب اور سور اور حشرات الارض اور ان کے فضلے اور بال اور ناخن کی بیع صحیح نہیں اور آدمی کے دودھ کی بیع میں اختلاف ہے اور اقرب یہ ہے کہ جائز ہے (۱۰) مال بیعہ پاک ہو یا پاک ہونے کے قابل ہو ورنہ بیع صحیح نہیں (۱۱) بیعہ عین ہو پس قرضہ کو یا تنہا آمدنی کو منع نہیں کر سکتے (۱۲) بائع اس شے کی تسلیم اور ادا پر قادر ہو پس اثری چڑیا اور بھاگتے غلام اور بہتی مچھلی کی بیع صحیح نہیں (۱۳) بیعہ مال وقف نہ ہو کہ وقف کی بیع صحیح نہیں ہے البتہ وقف اولادی کو جس صورت میں نزاع کی وجہ سے قربانی کی نوبت پہنچے بعض علماء کے نزدیک فروخت کر کے دوسری ملک خریدنی جائز ہے (۱۴) بیعہ اگر قابل وزن یا پیمانہ کے ہو تو اس کا وزن یا پیمانہ معلوم ہونا چاہیے یا اسکی جنس اور صفت کو بیان کر دیں کہ مہول شے کی بیع درست نہیں اگرچہ دکھلا دیں البتہ زمین اور کپڑے کو دکھلا دینا اور گنتی اور گز گت کا بیان کرنا کافی ہے اور بعض کہتے ہیں اگر بائع و مشتری دونوں میں سے ایک بھی نہ جانتا ہو تو معاملہ صحیح ہے مثلاً مشتری بائع سے کہے کہ جتنی قیمت سے تو نے دوسروں کو دیا ہے مجھکو بھی دے اسی طرح پر شرط ہے کہ قیمت بھی مہول نہ ہو دوسری قسم یہ ہے کہ دام بھی ادھار ہوں اور چیز بھی اس وقت نہ دیں اسکا نام بیع دین بدین ہے یہ حرام ہے اس قسم کی بیع سے پیغمبر خدا نے منع کیا ہے تیسری قسم یہ ہے کہ مال حال ہو یعنی اسی وقت لینا ٹھیکے اور قیمت نہ ہو یعنی پھر دینی ٹھیکے اس کو بیع نسبیہ کہتے ہیں یعنی ادھار خریدنا اس قسم میں علاوہ پہلی چودہ شرطوں کے جن کا قسم اول میں بیان ہوا میعاد کا معین ہونا بھی شرط ہے پس اگر ایسی میعاد

قرار دیں جو معین نہ ہو جیسے حاجیوں کا حج سے ملنا یا محصول کا آنا تو صحیح نہیں۔ (۳) قسم یہ ہے کہ قیمت نقد ہو اور مال ادھار اس قسم کی بیع کو سلم اور سلف یعنی بدہنی کہتے ہیں اس میں چودہ شرطوں کے سوا جن کا پہلی قسم میں بیان ہوا جس جگہ معاملہ ہوا ہے اسی جگہ بیٹھے داموں پر قبضہ کرنا اور میعاد کا مقرر کرنا لازم ہے اور شرط ہے کہ وہ چیز وعدے کے وقت ہوتی بھی ہو (۴) قسم مساومتہ یعنی متاع کو فروخت کرے اور اصل خرید کا کچھ ذکر نہ کرے اس کی وہی شرائط ہیں جو پہلی قسم کی شرائط ہیں (۵) قسم مراحجہ یعنی نفع اٹھا کر بیچنا اور اس کے شرائط علاوہ قسم اول کی شرائط کے یہ ہیں کہ اصل خریدار اور نفع کا عقد بیع میں ذکر آئے اور اگر میعاد کی خرید ہو تو مشتری سے کہہ دے کہ میں نے اسکو میعاد کی لیا ہے اور مکروہ ہے کہ اس قسم کی بیع میں نفع کو اصل سے نسبت دے مثلاً یہ کہے کہ میں نے اس مال کو سواشرقی کو خریدا ہے اور ہر دس اشرفی پر ایک اشرفی نفع کے حساب سے سواشرقی کو بیچتا ہوں (۶) قسم تولیہ یعنی اصل خرید پر بلا نفع کے بیچنا انا علاوہ چودہ شرط مذکور کے اس قسم میں خاص شرط یہ ہے کہ اصل خرید کا حکم ہونا چاہئے اور بے نفع اور نقصان کے انہیں داموں پر چھوڑ دے (۷) قسم مواضعہ یعنی گھاسے سے بیچنا اس قسم کی خاص شرط علاوہ چودہ شرطوں مذکورہ کے اصل خرید کا بیان کرنا ہے اور اس قسم میں بھی گھاسے کو اصل سے نسبت دینا مراحجہ کی طرح مکروہ ہے (۸) قسم یہ ہے کہ دو ہم جنس چیزوں کو جو ناپی تولی جاتی ہیں ایک کو دوسرے کے عوض بیچنا اور اسکو ریا کہتے ہیں علاوہ شرائط مذکورہ بالا کے اس قسم کی خاص شرط یہ ہے کہ کمی زیادتی مقدار میں نہ ہو ورنہ نقد معاملہ کریں یا ادھار اگر کمی اور زیادتی سے معاملہ ہو گا تو جائز بھی نہیں اگرچہ حکمی زیادتی ہو مثلاً ایک طرف سے ایک انگوٹھی کے گھر دینے کی شرط ہو اور یہ جو بعض احادیث آئمہ علیہم السلام میں وارد ہوئی کہ نئے درہم کو پرانے درہموں کے عوض بیچنا اور گھڑانے کی شرط کر لینا جائز ہے اس سے مراد بھی درہم کہنے سے کھوٹے درہم مراد ہیں پس زرگری کھوٹ کے بدلے میں بیچنے کی مگر کمی زیادتی لازم آئیگی اسی طرح کھوٹے سونے اور چاندی کو جب تک ملاؤ کی مقدار معلوم نہ ہو خالص مال کے ساتھ فروخت کرنا جائز نہیں اور اگر کھوٹ کی مقدار معلوم ہو تو کمی زیادتی سے فروخت ہو سکتی ہے اور اگر بالغ مشتری باپ بیٹا، یا میاں اور بی بی یا غلام آقا ہوں تو اگر ہم جنس میں کمی زیادتی سے معاملہ کریں تو صحیح ہے اور اگر بالغ کا فرار مشتری مسلمان ہو تب بھی لینا درست ہے مگر زیادہ دے نہیں سکتا اور آیا مسلمان اور یہود و نصاریٰ میں کمی زیادتی کا معاملہ ہو سکتا ہے یا نہیں اس مسئلہ میں اختلاف ہے اقرب یہ ہے کہ ریا ہے یعنی کمی زیادتی سے باہم معاملہ نہیں کر سکتے اور سرافی میں چاندی سونے کی خرید و فروخت میں شرائط مذکورہ کے علاوہ نقصان بدلیں مجلس عقد میں شرط ہے پس اگر خریدار مشتری قبضہ کرنے سے پہلے متفرق ہو جائیں تو معاملہ باطل ہو گا اور اگر بعض چیز پر قبضہ کیا بعض پر نہیں تو جب قبضہ ہوا پس اسکی نسبت معاملہ صحیح ہو گا اور دو ہمجنس میں کمی زیادتی جائز واقع ہو جائے تو جس کے پاس زیادہ گیا اس پر واجب ہے کہ اس زیادہ کو واپس لے وہ نہ ہو تو اسکے

وارث کو دے اور اگر معلوم نہ ہو کہ کون شخص اور کہاں کا رہنے والا تھا تو اس کی جانب سے خیرات کرے اور اگر صاحب معاملہ بچا تھا ہے لیکن زیادتی کی مقدار کو نہیں جانتا تو باہم مصالحت کریں اور اگر دونوں باتیں معلوم نہ ہو تو اس مال کا خمس نکالنے سے باقی پاک ہوگا اور اگر ریا کے حرام ہونے سے واقف نہ تھا تو اس صورت میں استغفار کرے اور گناہ نہیں ہے اور آباؤ اجداد واپس دے یا نہیں اس میں دو قول ہیں اقویٰ یہ ہے کہ واپس کرنا واجب ہے اور ریا سے بچنے کی ایک شکل یہ ہے کہ کم مقدار شے کے ساتھ دوسری جنس سے کچھ ملا دے کہ کم مقدار کو دوسری چیز سے فروخت کر کے اس کے معاوضہ میں زیادہ مقدار کو خریدے (۱۰) قسم یہ ہے کہ دو مختلف جنس کی چیزوں کو کی اور زیادتی سے باہم فروخت کریں اس کا حکم یہ ہے کہ اگر دو چیزیں تولی جو کھی جاسنے والی ہوں تو ادھر بیچنا مکروہ ہے اگرچہ بے کم و زیادہ پر معاملہ کریں۔ چوتھی فصل ان چیزوں کے بیان میں جو بیح میں داخل شمار ہوتی ہیں اس کا قاعدہ کلیہ یہ ہے کہ جس چیز کو عرف میں سببہ میں داخل سمجھتے ہیں وہ بیح میں داخل ہوگی اور اس کیلئے چھ لفظ مقرر ہیں (۱) زمین اور بقعہ عرصہ ساحت پس جو وقت ان کی بیح کی جاوے تو چٹنہ اور کنواں اور پانی اس زمین کی بیح میں داخل ہوں گے اور جو درخت یا زراعت اس زمین میں ہوگی وہ بیح میں داخل نہ ہوگی اگر بائع نے بیح کے وقت جمیع حقوق کا لفظ کہا ہو لیکن اگر یہ کہے کہ اس مکان کو مع اس سامان کے جو اسکے اندر ہے یا اس زمین کو مع اسکے جو اسمیں ہے فروخت کیا تو اس صورت میں درخت اور زراعت داخل ہو جائے گی لیکن وہ پتھر جو اسکے اندر دفن کئے ہوں داخل نہ ہوں گے اور بائع پر واجب ہوگا کہ اپنے پتھروں کو اس زمین سے نکال دے اور جتنے عرصہ میں زمین خالی ہوئے اس زمانہ کا کرایہ زمین بائع کے ذمہ لازم نہیں کہ زیادہ عرصہ درکار ہو البتہ برابر کر دینا زمین کا اس کے ذمہ ہے (۲) لفظ باغ و بستان پس جو وقت اس لفظ سے بیح واقع ہو تو درخت اور زمین اور احاطہ کی دیوار بیح میں شمار ہوگی اور آباؤ اجداد مکانات باغ کے اندر واقع ہیں اور جو ٹانڈ جا نور ٹانڈے کیلئے بیٹھے کو بنائی جاتی ہے وہ بیح میں داخل ہے یا نہیں اسمیں اختلاف ہے اقرب یہ ہے کہ داخل نہیں (۳) مکان اور گھر کا لفظ اسمیں زمین اور عمارت اور نیچے کا درجہ اور اوپر کا درجہ یعنی سرداب اور بالاخانہ سب داخل ہو جائیں گے ہاں اگر وہ براستہ جدا گانہ مکان شمار ہوں تو داخل نہ ہوں گے اور جو چیزیں مکان میں لگی ہوں خواہ وہ مکان کا جزو ہوں جیسے چھت، چوکھٹ، کواڑ، زنجیر، موسلہ یا مکان کا جزو نہ ہوں مگر آسانی کیلئے لگائے گئے ہوں جیسے چوٹی زمین کہ اس میں گڑا ہوا ہووے اور ایک جگہ سے دوسری جگہ دہرتے اٹھاتے نہ ہوں۔ سب بیح میں داخل ہیں۔ لیکن چکی اور سکے اور ٹانڈ اور کپڑے دھونیکا پٹیر اگرچہ گڑے ہوئے ہوں اور دھینہ اور پتھر جو زمین میں دبا رکھے ہوں اور فرش اور جانور اور ڈول و رسی و قفل یہ چیزیں داخل نہ ہوں گی (۴) قریہ اور گاؤں پس اس کی بیح میں عمارتیں اور مکانوں کے صحن جو گرد گھروں کے ہوتے ہیں اور راستے میں داخل ہیں اور درخت بھی جو ان مکانوں میں ہوں گھاؤں میں داخل ہیں یا نہیں مسئلہ اختلافی ہے اقرب یہ ہے کہ داخل نہیں اور گوہر کے کھیت اسمیں داخل نہیں اور اگر

کوئی قرعہ ہو تو دوسری بات ہے (۵) لفظ درخت اسمیں ڈالی اور پتے جو تر ہیں داخل میں مگر سوکھی شاخیں اور خشک پتے اور ٹوت کے درخت میں ٹوت کے پتے بھی درخت میں شمار ہوں گے یا نہیں اسمیں اختلاف ہے لیکن مہوہ البتہ درخت میں داخل نہیں اور اگر مشتری درخت کو اکھاڑ ڈالے تو بائع کا حق ساقط ہو جائیگا اور کچھ رو کے ساتھ ان کا پھل جن پر مادہ چھڑک چکے ہوں بیع میں شامل نہ ہوگا ہاں اگر مشتری شرط کر لے تو یہ علیحدہ بات ہے اور مشتری کے ذمہ لازم ہوگا کہ اگر اس کے پڑکھنے کا نقصان نہ ہو تو پکے تک پھل کو رہنے دے اور کوئی کر لے اسکی بات مانگ نہیں سکتا اور اگر مہوے کے رکھنے میں اس کے درخت کا نقصان ہے تو مہوہ کو کاٹ سکتا ہے اور اسوجہ سے اس کے پھل کا تاوان دینا پڑیگا یا نہیں اسمیں اختلاف ہے (۶) لفظ غلام پس غلام کے ساتھ وہ مال جو اس کے مہاں نے اسکو دے رکھا ہو اس قول کے موافق جن کے نزدیک غلام کسی چیز کا مالک نہیں ہو سکتا غلام کی بیع میں داخل نہ ہوگا ہاں اگر باہم ٹھہر جائے تو اور بات ہے لیکن یہ دیکھنا پڑیگا کہ ریا لازم نہ آئے یعنی قیمت کے وقت ہم جنس اور ہم مقدار مال اس کے پاس نہ ہو اور غلام کے تن کے کپڑے بیع میں داخل ہیں یا نہیں اسمیں بھی اختلاف ہے اقرب یہ ہے کہ جو لباس عرف میں اس سے متعلق سمجھا جاتا ہو وہ بیع میں داخل ہوگا۔ پانچویں فصل

خیار کے اقسام میں۔ اختیار واپس کر سیکے اختیار کو کہتے ہیں جس کو جا کر لوٹتے ہیں اس واضح ہو کہ اصل بیع کا مقتضا یہ ہے کہ قطعی ہو لیکن سولہ جگہ واپسی کا اختیار ہے (۱) خیار مجلس یہ خیار فقط بیع میں ہوتا ہے اور فریقین کو یہ اختیار حاصل ہے یعنی جب تک اس جلسہ میں موجود ہیں فسخ کر سکتے ہیں چار شرطیں (۱) یہ ہے کہ بیچنے کے وقت خیار کو ساقط نہ کیا ہو یعنی یہ نہ کہا ہو کہ اس شرط پر بیچتا ہوں کہ پھر واپس نہ کرے گا اگر ایسا ٹھہر گیا تو واپسی کا اختیار نہیں (۲) واپس کرنا بیع کے بعد ہو کہ بیع سے قبل خیار مجلس نہیں (۳) بائع اور مشتری با اختیار خود متفرق نہ ہوئے ہوں اگر متفرق ہو جائیں تو خیار باقی نہیں۔ لیکن اگر زبردستی ان کو کوئی پرگندہ کر دے تو خیار ساقط نہ ہوگا اگر دونوں میں سے ایک مر جائے تو علیحدہ ہونا کہلائے گا یا نہیں مسئلہ اختلافی ہے لیکن اگر دونوں میں سے کوئی کو لوٹ نہ ہو جائے تو خیار بنا رہیگا ولی کو اختیار ہے کہ نفع دیکھے تو فسخ کر دے (۴) جو چیز خریدی ہے وہ ان گیارہ رشتہ داروں سے جو مشتری پر آزاد ہو جاتے ہیں کوئی رشتہ دار نہ ہو کہ اگر ایسے رشتہ دار کو خریدے تو فسخ کا اختیار نہیں اور جن کے نزدیک غلام اپنے نفس کو خرید سکتا ہے اس میں بھی خیار نہ ہوگی اور بعض مجتہد کہتے ہیں کہ اگر باپ اپنے مال کو اپنی صغیر اولاد کے واسطے بیع کرے تو خیار ساقط ہے (۲) موضع خیار حیوان یعنی جاندار کی بیع میں خریدار کو معاملہ کے وقت سے تین دن تک پلٹانے کا اختیار ہے اور بعض کے نزدیک بائع بھی مختار ہے اگر جانور کی قیمت میں جانور دیا ہے اور اس خیار کی دو شرطیں ہیں (۱) یہ کہ بیع کے وقت خیار کو عاقط نہ کیا ہو اگر کیا ہو تو ساقط ہے (۲) جب تک اس جانور پر تصرف نہیں کیا اسی وقت تک خیار ہے پس اگر یہ یا اجارہ یا کوئی اور تصرف کر لیا تو خیار ساقط ہے اور اگر ان تین روز کے اندر اس جانور میں خود بخود کوئی عیب پڑ جائے جس میں خریدار کا کچھ دخل نہ ہو تو وہ علما کے تین قول میں صحیح یہ ہے کہ

تو خیار

مقتضی

موضع خیار

موضع خیار تا خیر

خریدار کو اختیار ہے کہ رکھے یا پھیر دے اور رکھے تو بغیر عیب کے اسکے داموں میں کمی پڑے گی اور اگر بلا تقصیر خریدار کے جانور تین دن کے اندر گم ہو جائے یا مرنے لگا یا مالک کا گیا (۳) موضع خیار شرط یعنی یہ شرط پھیر جائے کہ اگر چاہیں تو پھیر دیں یہ خیار نکاح اور وقف اور طلاق اور ابرا کے سوا اکل عقدوں میں ہو سکتی ہے اور خیار شرط کی پانچ شرطیں ہیں (۱) یہ کہ وہ شرط لگائی جائے جو اصل بیع کے منافی نہ ہو مثلاً یہ شرط کرے کہ اسکو فروخت نہ کیجھو (۲) وہ شرط خلاف شرع نہ ہو مثلاً کوئی شرط کرے کہ اس بروئے کو آزاد نہ کیجھو یا اس کو ٹوٹی سے وطن نہ کرنا یا اگر چوری جائے تو مشتری بائع کو اسکا عوض دے (۳) یہ کہ شرط معلوم اور معین ہو پس اگر کوئی بھول شرط کرے جیسے حاجیوں کا حج سے پلٹنا تو شرط باطل ہے (۴) شرط عقد بیع کے ساتھ کی جائے ورنہ فسخ کا اختیار نہیں (۵) بیع میں کچھ دخل اور تصرف نہ کیا ہو ورنہ خیار جاتی رہے گی اور بیع کے تلف ہو جائے بھی خیار فوت ہوتی ہے اور اگر اس چیز کا مثل ممکن ہو تو مثل یا قیمت کا مطالبہ ہوگا اور خیار شرط بیع میں بائع اور مشتری کی رائے پر ہے اگر ہر ایک شخص بائع اور مشتری سے اپنے لئے یا دوسرے کے لئے کوئی شرط قرار دے جائے اور اگر بیع کے ساتھ ایک سال یا دو سال تک رہنے کی شرط کرے تو صحیح ہے اور خیار شرط میراث کی طرح ورثا کو پہنچتی ہے۔ تتمہ تکالیف شرعیہ قبول شرط اور تعلیق یعنی مشروط اور معلق ہونے کے اعتبار سے چار قسم ہیں (۱) وہ ہیں کہ ان میں سے کوئی چیز ان میں نہیں ہو سکتی وہ خدا اور رسول پر ایمان لانا اسکا اعتقاد کرنا واجبات قطعی کی تصدیق حرام قطعی کی تحریم کا اعتقاد ہونا (۲) وہ جو شرط اور مشروط نہ ہونے کے قابل ہیں جیسے غلام کا آزاد کرنا اور کچھ روپیہ دینے کی شرط کر لینا اور نذر کرنا اور غلام کو مدبر کرنا اور اعتکاف کہ وہ منت اور عہد وغیرہ پر معلق ہو سکتا ہے اور اس میں یہ شرط کر سکتے ہیں کہ جب چاہیں چھوڑ دیں (۳) وہ کام کہ ان میں شرط ہو سکتی ہے مگر کسی شرط پر معلق نہیں ہو سکتی جیسے بیع کرنا یا صلح کرنا اور اجارہ اور رہن ہیں اسوجہ سے کہ انتقال فریقین کی رضامندی کے بعد ہوتا ہے اور رضامندی مصمم ہونے کے بعد ہوتی ہے اور مصمم ہونا تعلیق کے ساتھ پایا جاتا ہے (۴) وہ چیزیں جو تعلیق کے قابل ہیں اور شرط کے قابل نہیں جیسے نماز روزہ کہ عہد یا قسم پر معلق ہو سکتی ہے (۵) موضع خیار تا خیر اور وہ اس طرح پر ہے کہ بائع کل بیعہ کو یا جزو بیعہ کو مشتری کے حوالہ کرے اور مشتری کل قیمت کو یا جزو قیمت کو ادا نہ کرے یا کوئی وعدہ یا ہم نہ پھیرے تو بائع تین روز تک انتظار کرے گا بعد تین روز کے اس کو اختیار ہے انتظار کرے یا بیع کو فسخ کر دے (۵) موضع جو چیزیں ایسی ہیں کہ ایک شب گزر جانے سے خراب ہو جائیں یا ان کی قیمت گھٹ جائے تو ان کی بیع میں بائع رات تک صبر کرے گا اگر مشتری رات تک قیمت لے آیا تو خیر۔ ورنہ بائع کو اختیار ہے کہ اسکا اتھ بیچے یا نہ بیچے اور اگر مشتری سے کچھ نقد دینا پھیرے اور باقی کا وعدہ ہو جائے اور مشتری نقد ادا نہ کرے تو بائع کو فسخ کا اختیار ہے یا نہیں اس میں دو قول ہیں اقرب یہ ہے کہ اس کو اختیار ہے اسی طرح پر اگر بغیر قیمت کو وعدے پر نہ پہنچائے تو اختلاف ہے (۶) موضع خیار رویت

یعنی بغیر دیکھے بیان کے اور خریدنے اور بعد دیکھنے کے جیسے بیان کیا ہوا اس قسم کی نہ پاوے تو مشتری کو لینے لینے کا اختیار ہے اور اگر کسی قدیال کو دیکھا اور باقی بائع کے بیان پر خرید لیا اور بعد اسکے جیسا کہا تھا ویسا نہ نکلا تو اس صورت میں یا کل واپس کرے یا کل رکھے تفریق نہیں ہو سکتی (۷) موضع خیابار غلبن اور اس سے یہ مراد ہے کہ ایک شخص نے ایک چیز کو خرید لیا فروخت کیا اور بعد اسکے معلوم ہوا کہ اس شے کی قیمت اس وقت میں کم یا زیادہ تھی تو حسب نقصان واقع ہوا اسکو فسخ بیع کا اختیار ہے مگر اس میں تین شرطیں ہیں (۱) شرط یہ ہے کہ ایسا تصرف جس سے واپس کرنے میں وقت پڑے اور اس میں بیع میں مشتری سے عمل میں نہ آوے جیسے بیچنا یا کھودینا اور بعض مجتہد کہتے ہیں کہ اس صورت میں بھی بائع کو فسخ کا اختیار ہے اور مشتری کو مجبور کرے گا کہ یا قیمت دے یا اس قسم کی چیز واپس کرے اور بعض مجتہد کہتے ہیں کہ اس صورت میں دوسرے خریدار کے پاس سے چیز کو لینے (۲) شرط یہ ہے کہ معاملہ کے وقت نرخ کی خبر نہ ہو کہ اگر اصل نرخ کو جان کر اس نرخ سے کم و زیادہ پر معاملہ کیا جائے تو پھر لینے کا اختیار نہیں (۳) شرط یہ ہے کہ عرف اور عادت کی رو سے کمی یا زیادتی کی مقدار زیاد ہو پس اگر قسوی سی کمی یا زیادتی ہو جسکو عرف میں کمی اور زیادتی نہ کہیں تو فسخ کا اختیار نہیں (۸) موضع خیابار عریب اور عریب سے یہ مراد ہے کہ بیعہ اپنی اصلی حالت سے کم یا زیادہ ہو اور اسکی اٹھائیں قسمیں ہیں۔ (۱) لونڈی غلام کا دیوانہ ہونا (۲) مبروض ہونا (۳) مجذوم ہونا (۴) قنر یعنی کنیز کے اندام نہانی میں ایسا پردہ ہو کہ جس سے دخول نہ ہو سکے (۵) کب نکلا ہوا یعنی چھاتی اٹھی ہوئی ہو (۶) بھگور ہونا لیکن خوف سے کسی جگہ چھپ جا بھاگنے میں داخل نہیں (۷) غشی ہونا (۸) خسی ہونا گو خسی کی قیمت زیادہ ہوتی ہے (۹) لنگڑا ہونا (۱۰) اندرا کا نا، بھینگا ہونا یا اسکی آنکھوں میں سب کا عارضہ ہونا (۱۱) بہرا ہونا (۱۲) بعضوں کے نزدیک اگر مشتری نے اسلام کی شرط نہیں کی لونڈی غلام کا کافر ہونا عیب میں شمار ہے (۱۳) غلام کی پشت زہار پر بالوں کا نہ ہونا (۱۴) کسی حد یا ایسی تخریر کا مجرم ہو جس میں اسکی جان جائے یا گل دیا جائے یا کوئی اسکا عضو کاٹا جائے (۱۵) سر پر بال نہ ہونے (۱۶) جوانی کی عمر میں حیض کا بند ہونا مگر یہ بعض کے نزدیک عیب میں داخل نہیں۔ (۱۷) تیل میں دستور سے زیادہ تلچھٹ نکلنا (۱۸) کنیز کا حاملہ ہونا (۱۹) بیمار ہونا اگرچہ ایک ہی دن بخارا یا ہو (۲۰) بعضوں کے نزدیک گندہ دہن ہونا (۲۱) بعضوں کے نزدیک غلام و کنیز کا بدکار ہونا (۲۲) سو نہیں جو ان غلام کا پیشاب کر دینا بعض علما اسکو بھی عیب کہتے ہیں (۲۳) سن تین میں غلام لونڈی کا چوری یا خیانت کرنا اور بے تمیز بچہ کا یہ حکم نہیں (۲۴) کھلا بیوقوف ہونا (۲۵) نشہ باز ہونا (۲۶) بال بیہ کا بخل ہونا اگرچہ پاک ہو سکے لیکن پاک میں زحمت ہو یا قیمت گھٹ جائے (۲۷) بعض کے نزدیک اگر مشتری معلوم نہ ہو تو غلام کا ختنہ نہ ہونا بھی عیب ہے (۲۸) بائیں ہاتھ سے کام کرنا پس جب مشتری کو ان عیبوں کی خبر ہو تو اسکا فسخ کا اختیار ہے لیکن چار شرط ہیں (۱) یہ کہ اس مال میں مشتری نے تصرف نہ کیا ہو کہ تصرف کے بعد واپس نہیں ہو سکتا البتہ ارش یعنی گھاسے کا مستحق ہے عیب دار اور بے عیب میں جھگڑا

موضع خیابار غلبن

موضع خیابار عریب

قیمت کا فرق ہو (۲) وہ عیب بیع سے قبل کا ہو البتہ چاروں عیب پہلے اگر ایک سال کے اندر بھی پیدا ہو جائیں گے تو مشتری پھر سکتا ہے اگر تصرف نہیں کیا (۳) شرط یہ کہ مشتری کو خریدنے کے وقت علم نہ ہو کہ اگر جان بوجھ کر لیا ہو تو نہیں پھر سکتا ہے اور نہ ارش لے سکتا ہے (۴) بیع کے وقت خیار عیب کو ساقط نہ کیا ہو تفصیلاً خواہ مجملاً اگر ساقط کر چکا ہو تو روا اور ارش دونوں کا مستحق نہیں اور ارش چار مقام پر ثابت ہوتی ہے ایک تو وہی موقع ہے جس کا بیان ہوا یعنی مشتری نے تصرف کر لیا۔ دوسرے یہ کہ مشتری ان رشتہ داروں کو خریدے جن کو غلام نہیں بنا سکتا کہ اس صورت میں پھر نہیں سکتا ہاں عیب کا معاوضہ یعنی ارش لے سکتا ہے (۵) جن جن صورتوں میں مشتری کو فسخ کا اختیار ہے اور فسخ نہ کرے تو ارش لے سکتا ہو (۶) مال میں مشتری کے گھر اگر عیب پڑے لیکن بائع نے وعدہ کر لیا کہ اگر عیب پیدا ہو جائے تو میں گھانا دوں گا (۷) موضع خیار تدلیس یعنی دھوکا دینا اور اس سے یہ مراد ہے کہ مثلاً ایک شخص نے اس شرط پر کیتیر کو بیع کیا کہ اس کی سرخ رنگت اور گھونکر یا لے بال میں اور واقع میں اسکے چہرہ پر سرخاب کا کلفت چڑھا رکھا تھا اور کسی دوسرے کے بال اسکے بالوں میں گوندھ دیئے تھے تو اس صورت میں اگر خریدار کو معلوم نہ تھا بعد میں علم ہوا اس کو اختیار ہوگا کہ بیع فسخ کر دے اسی طرح اگر بھیڑ کا دودھ چڑھا کر فروخت کرے اور بیچنے کے وقت اس بات کا وعدہ کرے کہ یہ اس قدر دودھ دیتی ہے اور بعد میں معلوم ہو کہ درحقیقت اتنا دودھ نہیں بلکہ چڑھا ہوا دودھ تھا اس صورت میں مشتری کو فسخ کا اختیار ہے لیکن شرط یہ ہے کہ تین دن کے اندر دودھ گھٹ جائے اگر تین دن کے بعد کم ہوگا تو واپس نہیں کر سکتا اور اگر کسی بھیڑی کا تین دن تک دودھ نہ نکالیں اور اسکے بعد وہ اسقدر دودھ دینے لگے جتنا چڑھانے پر دیا ہے تو آیا بھیڑی مشتری کو فسخ کا اختیار ہے یا نہیں اقرب یہ ہے کہ فسخ کا اختیار نہیں اور آیا یہ مسئلہ بھیڑی سے مخصوص ہے یا ہر جانور کا یہی حکم ہے چونکہ حدیث میں بھیڑی کا ذکر ہے اسوجہ سے علماء میں اختلاف ہے اقرب یہ ہے کہ بھیڑی کے سوا گائے بھینس وغیرہ دودھ کے جانوروں کا یہی حکم ہے اور یہی حال گول کے پانی کا اور پن جلی کلبے کے اگر خریداروں کے دکھلانے کو روک کر بیع کرے اور بعد میں معلوم ہو کہ اس قلاب میں اسقدر پانی نہیں نکلتا تو فسخ کا اختیار حاصل ہے اور خیار تدلیس میں راضی ہو جائے اور فسخ نہ کرے تو ارش کا مستحق نہیں الا بکارت کی شرط میں یعنی جب بائع شرط کرے کہ کنیز باکرہ ہے اور بعد اسکے معلوم ہو کہ باکرہ نہیں تو اس صورت میں بنا بر قول شہوار ارش کا مستحق ہے اور واضح رہے کہ فسخ میں یہ شرط نہیں کہ حاکم کے سامنے ہو یا بائع موجود ہو (۱۰) موضع خیار اشتراط اور اس سے یہ مراد ہے کہ جس شرط سے چیز کو فروخت کیا ہے وہ شرط پوری نہ ہو ورنہ اس صورت میں فسخ کا اختیار ہے مثلاً کسی چیز کو اس شرط پر فروخت کرے کہ اگر فلاں میعاد پر قیمت کو ادا نہ کرے تو بیع فسخ کرنے کا اختیار ہوگا (۱۱) موضع خیار شرکت اور وہ یہ ہے کہ بیع میں اس قسم کی اپنی کوئی چیز ملا دے کہ اس سے علیحدہ نہ ہو سکے تو اس صورت میں مشتری کو اختیار ہے کہ بیع کو فسخ نہ کرے یا شرکت پر راضی ہو جائے (۱۲) موضع خیار عجز

جس وقت بائع کو یہ گمان ہو کہ میں اس چیز کو دے سکونگا اور بعد اسکے دے نہ سکے مثلاً اس کا کہو تر جس کو بیع کیا ہے وہ ہمیشہ معمولی وقت پر آجاتا تھا اور اتفاق سے دے گئے تو مشتری کو اختیار ہے بیع فسخ کرے یا اس کا مثل مانگے یا قیمت بازار لے (۱۳) موضع خیار تبعض یعنی بعض بیع کی روکی خیار جب کوئی شخص مثلاً دو غلاموں کو اکٹھا فروخت کرے اور بعد میں معلوم ہو کہ ان دونوں میں سے ایک غلام کسی اور شخص کا مال ہے تو مشتری کو اختیار ہے کہ دونوں کو فسخ کرے یا ایک غلام کو اس کی قیمت پر جو اس کے حصہ میں پڑے رہنے دے اور دوسرے غلام کی قیمت طلب کرے (۱۴) موضع خیار تہلیل وہ یہ ہے کہ کوئی شخص کسی چیز کو مفلس کے ہاتھ فروخت کرے بعد اسکے حاکم اسکے مال کے قرضہ کی بابت قرق کر لے تو اس صورت میں مال والے کو اختیار ہے کہ اپنا مال واپس کرے یا اور قرض خواہ کے ساتھ رسدی میں شریک ہو (۱۵) موضع خیار تلف جو مال کہ بائع نے فروخت کیا اگر وہ قبضہ سے قبل یا قبضہ کے بعد مدت خیار بائع کے ہاتھ سے یا کسی دوسرے کے سبب سے تلف ہو جائے تو مشتری کو فسخ کا اختیار ہے اسی طرح جس مال کو بائع نے فروخت کیا مشتری کے قبضہ کرے پہلے غصب ہو جائے اور اس کا پھر آنا ممکن نہ ہو تو مشتری کو فسخ کا اختیار ہے اور آیا غصب کے زمانہ کا گمراہ مشتری بائع سے لے سکتا ہے یا نہیں اس میں اختلاف ہے اور بائع خود تسلیم میں تاخیر کرے تو تاخیر کے زمانہ کا گمراہ بائع کو دینا پڑے گا (۱۶) موضع خیار جہا الم اگر مشتری کو معلوم نہ ہو کہ بیعہ کو بائع نے کسی کو گمراہ دے رکھا ہے اور بیع کے بعد معلوم ہو تو اس صورت میں بھی فسخ کا اختیار ہے اسی طرح اگر مشتری کو معلوم نہ ہو کہ جو پتھر زمین میں دفن کئے ہوئے ہوتے ہیں وہ بائع کے ہو کر تھے ہیں تو اسکو فسخ کا اختیار ہے واضح ہو کہ خیار کے اقسام ایک جگہ پر اس کتابت کے سوا دوسری جگہ کمتر نظر آئیں گے۔

خاتمہ احکام کے بیان میں واضح ہو کہ بیع کرنے کے بعد جب قیمت لے چکے تو بیعہ کو مشتری کے حوالہ کرنا لازم ہے اور تسلیم کی صورت مال غیر منقولہ میں مثل مکان اور زمین اور باغ اور درخت کے تجلیہ ہے یعنی خالی کرنا۔

دستبردار ہونا قبض دخل اٹھا لینا اپنا اسباب ہاں سے نکال لینا اپنی کھیتی کو جو پختہ ہو چکی ہے کاٹ کر لیجانا اور جو مال منقولہ ہو اگر وہ وزن اور ناپ کے قابل ہو تو ناپ تول دینا اور اگر جانور ہے تو کھول کر حوالہ کرنا اور باقی چیزوں کو ہاتھ میں دیدینا تسلیم کہلاتا ہے اور بیع کے بعد قبضہ سے پہلے جو مفاد حاصل ہو وہ مشتری کا مال ہے اور بائع کو اختیار ہے کہ بیع کے وقت جس چیز کو چاہے مستثنیٰ کرے البتہ اگر جانور و نعلی بیع میں اسکی سری یا کھال کو خارج از بیع قرار دے تو اس میں پانچ قول ہیں (۱) قول بیع کا صحیح ہونا (۲) یہ ہے کہ بیع باطل ہے (۳) یہ کہ اگر وہ حیوان ذبح کے قابل ہے تو صحیح ہے ورنہ باطل ہے (۴) یہ کہ جس حیوان کو ذبح نہ کر سکیں اس میں بائع شریک ہے سری اور چمڑے کی قیمت کا وہ مالک ہے (۵) قول یہ ہے کہ کل حیوان میں بقدر قیمت سری اور چمڑے کے شریک ہے سب قولوں میں دوسرا قول صحیح تر ہے اور محضی نہ رہے کہ ناپے اور تولنے اور شمار کرنے اور بیچنے کی مزدوری بائع کے ذمہ ہے اور قیمت کے تولنے اور اٹھانے اور شمار کرنے اور خریدنے

کی مزدوری اور مال کے خریدنے اور بیچنے کی اجرت مشتری کے ذمہ ہے بشرطیکہ یہ سب مزدور خود بخود نہ آئے ہوں بائع اور مشتری کے بلائے سے آئے ہوں ورنہ مستحق اجرت کے نہیں ہیں اور دلال این ہے اگر مال اسکے ہاتھ میں بدون افراط و تفریط کے تلف ہو جائے تو وہ ضامن نہیں اور اگر مالک دلال میں تفریط کی بابت اختلاف پڑے یا مال کی قیمت میں تفسیر کی صورت میں نزاع ہو تو دلال کا قول قسم کے ساتھ مقدم ہو گا۔

دوسرا مطلب رہن کے بیان میں اور اس میں دو فصلیں ہیں۔ پہلی فصل گرو کی شرائط۔ واضح ہو کہ قرض کی بابت اطمینان کیواسطے کسی چیز کو گرو کرنا سفر یا غیر سفر جبکہ مشروع ہے اور یہ جو آیت میں سفر کا ذکر آیا ہے تو باعتبار غالب حالت کے ہے کہ اکثر اوقات سفر میں تسک لکھنے والا سیر نہیں آتا تو گرو پر اکتفا کرتے ہیں اور رہن لازم عقد ہے لیکن اسی شخص کی جانب سے لازم ہے جو گرو کرتا ہے باین معنی کہ رہن کے بعد جب تک روپیہ ادا نہ کرے اس وقت تک رہن مال مرہونہ میں کوئی تصرف نہیں کر سکتا اور نہ اسکو مرہون لے سکتا ہے اور گرو کی نو شرطیں ہیں (۱) یہ کہ گرو کرنے میں بالغ عاقل جائز التصرف یعنی اپنے مال

میں اسکو تصرف جائز ہو پس بچہ اور دیوانہ کا رہن رکھنا اور جن پر زبردستی کریں اور مست اور یہوش اور مفلس کا رہن کرنا جو محکمہ حاکم قرضہ کی بابت اپنے مال میں دست اندازی کرنے سے روکا گیا ہو صحیح نہیں لیکن نابالغ کے ولی کو اختیار ہے کہ اگر مصلحت سمجھے تو کسی چیز کو اس کے لئے رہن لے یا جو قرضہ اسکی ضرورت کے لئے لیا جائے اس کی بابت کوئی شے نابالغ کی رہن کر دے (۲) ایجاب راہنتک علی الدین العقلائی میں نے اس مال کو تیرے پاس فلاں دین کی بابت رہن کیا (۳) قبول جیسے قُبلت یا جو لفظ اس بات پر دلالت کرے اور قبول کا ایجاب کے بعد بے فاصلہ واقع ہونا چاہئے (۴)

ایجاب اور قبول کو زبان سے کہیں اور اگر معذوریوں تو اشارہ کر دینا اور لکھ دینا کافی ہے اور عربی کے سوا دوسری زبان اور ماضی کے سوا دوسرے لفظوں سے بھی جائز ہے (۵) قبضہ میں مالک کی اجازت شرط ہے پس اگر قبضہ ہونے سے پہلے رہن مر جائے یا دیوانہ ہو جائے یا قبضہ دینے سے انکار کرے تو رہن باطل ہو جائیگا اور بعض مجتہدوں کے نزدیک قبضہ شرط نہیں۔ بہر حال قبضہ بنا برہن شرط نہیں پس اگر قبضہ کے بعد مالک تصرف کرے تو گرو باطل نہ ہو گا (۶) قبضہ کے بعد مرہون موجود ہو۔ پس اگر اس کی غیبت میں گرو کریں اور وہ یا اسکا کیل حاضر ہو کر قبضہ نہ کرے تو صحیح نہیں (۷) گرو ایسی چیز ہو کہ اسپر قبضہ کرنا ممکن ہو اور اسکا مالک ہونا درست ہو اور اسکی بیع بھی جائز ہو پس قرض کو گرو رکھنا یا انتقل کا رہن کرنا جیسے مکان کی سکونت یا غلام کی خدمت یا پرانے مال کو بے مالک کی مرضی کے رہن رکھنا اور شراب اور سور کو گرو کرنا صحیح نہیں۔ بلکہ اگر یہودی مسلمان کے پاس شراب کو رہن کرے (اور وہ کسی یہودی کے پاس اسکو رکھو) تب بھی صحیح نہیں لیکن شیرۃ انگور کا رہن کرنا اور حوق وقت وہ رکھے رکھے جوش کھا کر نشہ لے آئیگا رہن سے نکل جائے گا اور جب مرہون بن جائے گا پھر رہن میں آجائے گا اور جس حالت میں کہ وہ شراب ہو جائے

اسکا مالک اسکو بہادے اور مرتہن اسکو سمیٹ لے تو آیا مرتہن سرکہ ہو جانے پر اسکا مالک ہو جائیگا یا وہی اصل مالک اسکا مالک رہیگا اس مسئلہ میں اختلاف ہے ہمارے نزدیک اگر سرکہ کی غرض سے جمع کیا ہے تو سمیٹنے والا مالک ہوگا اور اگر شراب کی نیت سے جمع کیا تو مرتہن اسکا مالک نہیں ہو سکتا اسی طرح پرفران اور مسلمان غلام کو کافر کے پاس رہن نہیں رکھ سکتے اور بعض کہتے ہیں کہ جائز ہے لیکن کسی مسلمان کے پاس اسکو امانت کرادے اور کتب دین کا یہود کے پاس رہن کرنا مکروہ ہے اسی طرح کنیز خوبصورت کو شخص بدکار کی پاس رہن کرنا مکروہ ہے اور اگر وہ فاسق اس کنیز کا محرم ہو تو جائز ہے اور آیا جس چیز پر قبضہ نہ کر سکیں جیسے اڑتی چڑیا اور بھاگا ہوا غلام یا پانی کے اندر کی مچھلی ان کی گرو ہو سکتی ہے یا نہیں اس میں اختلاف ہے۔ اسی طرح پراس لونڈی کے گرو میں اختلاف ہے جس سے مالک اولاد رکھتا ہو مگر اس صورت میں یہ صحیح ہے کہ اسکی قیمت کی بابت اسکو گرو کر سکتے ہیں اور کتاب اور مدبر کی گرو صحیح ہے اور زمین وقف اور مستأجر کی زمین کو رہن نہیں کر سکتے (۸) رہن اس قرض کی بابت ہو جو واجب الادا ہو چکا ہے پس اس قرض کی بابت جس کو آئندہ دے گا آج رہن نہیں کر سکتا۔ اسی طرح کسی کے جرم کی بابت جو کوئی شخص کسی دوسرے کے اوپر واقع کرے یا زراعت عام اشتہار کی بابت قبل گرفتار کرنے اس غلام کے جس کی بابت وہ اشتہار ہو اور آیا غلام زراعت کی بابت کچھ رہن کر سکتا ہے اس میں اختلاف ہے اتنی یہ ہے کہ جائز ہے (۹) اس دین کی بابت گرو ہو ناجس کا وصول کرنا اس عین سے ممکن ہو پس اگر کسی شخص کو کسی خاص کام کے لئے نوکر رکھا جائے مثلاً کام کرنے کیلئے تو اس کی بابت کسی چیز کو رہن کرنا صحیح نہیں کیونکہ اگر وہ بھاگ جائے گا تو نہیں ہو سکتا کہ گرو کو بیچ کر دوسرے آدمی کو اس کام کے لئے نوکر رکھیں ہاں اگر کسی شخص سے ایک کام ٹھیکہ کیا جائے مثلاً ایک کپڑا سینے کے واسطے معاملہ ٹھیکے تو اس صورت میں اطمینان کے واسطے کچھ رکھ لینا درست ہے کہ اگر وہ بھاگ جائیگا تو گرو کو بیچ کر دوسرے شخص سے اس کام کو کرا سکتے ہیں۔ دوسری فصل گرو کے احکام میں واضح ہو کہ عقد رہن قابل شرط ہے پس جو شرط کہ اصل رہن کو نہ بگاڑے اس کو اصل رہن میں قرار دیکھتے ہیں جیسے یہ شرط ٹھیکہ جائے کہ گرو کی عا دل کے پاس امانت رہے یا گرو لینے والا گرو کرنے والے کی طرف گرو کی فروخت میں میعاد کے گزرنے پر وکیل و مختار ہوگا اس شکل میں راہن اسکو وکالت سے معزول نہیں کر سکتا لیکن راہن کی وفات کے بعد یہ وکالت باطل ہو جائے گی اور مرتہن کے انتقال سے باطل نہ ہوگی بلکہ اسکے ورثہ کو یہ حق حاصل ہوگا کہ اگر رہن میں ایسی شرط لگائی جو شرعاً درست نہ ہو جیسے اسکی شرط کرے کہ آمدنی گرو کی مرتہن پادے تو صحیح نہیں اور اگر یہ شرط کرے کہ گرو کی آمدنی بھی گرو رہے تو یہ صحیح ہے اور اگر گرو کرنے کے بعد راہن ایسا کوئی دخل تصرف نہیں کر سکتا جو رہن سے خارج ہو جیسے بیچ ڈالنا سبہ کر دینا یا کنیز مرہونہ سے جماع کرنا اسی طرح مرتہن کو بھی سبے مرضی اصل مالک کے دخل و تصرف نہیں پہنچتا اور رہن میں میعاد ڈالنا شرط نہیں البتہ اگر شرط کرے تو لازم ہوگی اور اگر بعد میعاد کے راہن اسے زیر زمین بھونکار

کرے اور مرہونہ سے فروخت کر کے زرین کے وصول کا مرہن کو اختیار دیا گیا ہو اور وہ بچکر بقدر اپنے روپیہ کے رکھ کر باقی راہن کے حوالے کر دے اور اگر بچنے کا اختیار نہ ہو تو بے اجازت راہن کے فروخت نہیں کر سکتا پس اگر موجود نہ ہو یا اجازت نہ دے تو حاکم فروخت کر کے زرین ادا کر دیگا اور اگر راہن مرہن کو اجازت دے کر میعاد سے پہلے بیچ لے اور فروخت کر دے تو انقصائے میعاد تک زر قیمت مرہونہ پر تصرف نہیں کر سکتا اور اگر ایسی چیز جس کو قیام کم ہو میعاد ہی رہن کی جلے تو ہو سکتا ہے کہ میعاد سے پہلے فروخت کرنے کا اقرار کر لے اور بعض کے نزدیک بغیر شرط بھی مرہن کو اس صورت میں اختیار حاصل ہے اور زر قیمت گڑ میں داخل ہوگا اور مال مرہونہ کا مرہن اس میں ہے اگر اسکی اجازت سے تفصیر نہ ہو اور مال تلف ہو جائے تو وہ ضمان نہیں اور تفصیر ہوئی ہے یا نہیں اس میں اسی کا قول مقدم ہوگا حلف کے ساتھ اور مال کی قیمت اور قرضہ کی مقدار میں راہن کا قول سنا جائے گا اور اگر گرو تلف ہو جائے اور راہن دوسری چیز اس کے عوض میں رکھے تو دوبارہ صیغہ کرنے کی ضرورت نہیں اور جب دو قرض کی بابت دو چیزوں کو گرو کرے تو جب ایک کا روپیہ آجائے تو اس کو دوسرے دین کی بابت نہیں روک سکتا اسی طرح پر جس کے ذمہ دو دین ہوں ایک کھٹا ایک گروی اور وہ زرین کو ادا کرے تو کھلے روپیہ کی بابت اس چیز کو نہیں روک سکتا اور جس وقت راہن دین کو ادا کر دے تو مرہن کو منصب نہیں ہے کہ وہ گرو کو بیچ لے اور نہ اس بات کا دباؤ ڈال سکتا ہے کہ مرہونہ کے سوا دوسرے مال سے دین کو ادا کر دے اگرچہ وہ کر سکتا اور مرہن پر جب نہیں کہ قبل اپنے مال کے وصول پانے کے مرہونہ کو ماضی کر دے اگرچہ کچھری میں طلب کریں اور حاضر کرنے کا خرچ جو کچھ ہو علاوہ زرین کے راہن کے ذمہ ہوگا اور اگر جاندار کو رہن کیا ہو تو خرچ خوراک اس کا راہن کے ذمہ ہے اگرچہ وہ مر جائے اور بعض احادیث میں وارد ہوا ہے کہ اگر چڑھنے کے قابل چیز رہن کی جاوے یا دودھ کا جانور ہو مرہن کو جائز ہے کہ اس پر سوار ہو یا دودھ پئے اور خوراک اسکی اپنے پاس سے خرچ کرے مگر پہلا قول صحیح ہے کہ بے اجازت راہن کے تصرف جائز نہیں اور نفقہ راہن کے ذمہ ہے اگر مرہن خرچ کر بیچا تو راہن سے وصول کر بیگا۔ تبیسر مطلب شفعہ کے بیان میں اور اس سے مراد یہ ہے کہ دو شخص ایک چیز میں شریک ہوں اور ایک شریک اپنے حصہ کو فروخت کرے تو دوسرا شریک اسی قیمت پر اس حصہ کے لینے کا مستحق ہوتا ہے اس میں تیرہ شرطیں ہیں (۱) شرط یہ ہے کہ وہ چیز حسب عادت غیر منقولہ ہو پس مال منقولہ میں شفعہ نہیں ہوتا اور بعض عالم کہتے ہیں کہ جانور میں بھی شفعہ ہے اور زمین کے ساتھ درخت اور عمارت اور دو اب یعنی رہٹ میں بھی شفعہ جاری ہوگا (۲) شرط یہ ہے کہ تقسیم کے قابل ہو پس جو چیز تقسیم نہیں ہو سکتی جیسے چھوٹے چھوٹے جام چھوٹی دوکانیں تنگ راستے یا ایک نہر اس میں شفعہ نہیں ہوگا (۳) وہ چیز غیر تقسیم ہو کہ اگر قبل از بیع تقسیم ہو گئی تو اس میں شفعہ نہیں ہے الا جس صورت میں راستہ میں یا پانی میں شرکت باقی ہو تو اس صورت میں باوجود تقسیم ہونے کے بھی شفعہ پہنچے گا۔ لیکن اگر محض زمین

کو بڑن راہ اور نہر کے فروخت کیا تو شفعہ ساقط ہوگا (۴) اس چیز میں دو شخصوں سے زیادہ شریک نہ ہوں اور بعض علماء کے نزدیک حیوان کے سوا اور چیزوں میں اگر دو سے زیادہ شریک ہونگے تو ہر ایک کو شفعہ کا استحقاق ہوگا لیکن حیوان میں اگر دو سے زیادہ شریک ہوں گے تو شفعہ نہیں ہو سکتا (۵) بیع کے ذریعہ سے انتقال ہوا ہو اگر بیع کے سوا میراث یا ہب یا صلح وغیرہ سے وہ حصہ منتقل ہوا ہو تو شریک کو شفعہ نہیں پہنچتا اور بعض علماء کے نزدیک ہب بالعوض میں شفعہ پہنچتا ہے (۶) شفعہ یہودی اور مزدنیہ ہو کہ مسلمان مشتری پر یہودی اور مزدنیہ کا شفعہ نہیں چلتا اور اگر مشتری کا فرہو اور شفعہ مرتد ہو تو ثبوت شفعہ میں اختلاف ہے اسی طرح اسبات میں اختلاف ہے کہ بیع کے بعد شریک مرتد ہو جائے (۷) یہ ہے کہ دوسرا حصہ وقف نہ ہو کہ اگر وقف ہوگا تو موقوف علیہم کا شفعہ نہیں چلتا اور سید مرتضیٰ رضی اللہ عنہ قائل ہیں کہ اگر وقف ہوگا ایک شخص کے نام تو اسکو شفعہ پہنچتا ہے اور اگر وقف اولادی کو بیع کریں تو شریک کو شفعہ پہنچے گا (۸) یہ ہے کہ شفعہ نے مشتری سے پہلے خریدا ہو کہ اگر دونوں نے ایک دفعہ خریدا ہے تو ایک دوسرے کا شفعہ نہیں ہو سکتا اسی طرح پر پچھلا خریدا پہلے خریدا پر شفعہ نہیں کر سکتا (۹) یہ ہے کہ شفعہ کو بیع کا علم ہوا اور جس قیمت پر بیع ہوئی اس کو جانتا ہو ورنہ شفعہ کرنا صحیح نہیں ہے (۱۰) قیمت دینے پر قادر ہو پس اگر قیمت پر قادر نہ ہو یا قادر ہو اور قیمت پیش نہ کرے تو شفعہ ساقط ہے اگر یہ بیان کرے کہ قیمت میرے پاس یہاں نہیں ہے دوسری جگہ تہنگا کر دوں گا تو اس کو تین دن کی مہلت دیں گے اور اگر کہے کہ دوسرے شہر میں رزیدہ رکھا ہے تو علاوہ تین روز کے اس قدر مہلت اور ملنی چاہئے جو وہاں سے قیمت کئے کو کافی ہو لیکن مہلت میں مشتری کا ضرر ہو تو شفعہ ساقط ہے (۱۱) شفعہ کرنے سے پہلے وہ چیز مشتری کے پاس تلف نہ ہو گئی ہو کہ اگر تلافی ہو گئی تو اس میں شفعہ نہیں (۱۲) فوراً شفعہ کرے کہ اگر بکنے کی خبر نہ ہو شفعہ نہ کیا یا اپنا حصہ بھی بیچ ڈالا تو شفعہ ساقط ہے اور اگر غائب ہو یا نابالغ یا دیوانہ یا عیاریا یا بیہوش یا مہوس ہو تو ان کا شفعہ ساقط نہیں ہوتا بلکہ جب ان کو خبر ہوگی اسی وقت شفعہ کر سکتے ہیں اور خریدنے میں کچھ نفع ہو تو نابالغ اور دیوانہ کی طرف سے ولی شفعہ کر سکتا ہے (۱۳) یہ کہنا چاہئے کہ میں نے اسکو لیا یہ کہنا ہوائے عقد کے سبب دوسرے عقد کی ضرورت نہیں اور اگر مشتری نے اس چیز میں کچھ تصرف کر لیا ہو مثلاً اس کو بیچ ڈالا ہو تو شفعہ اسکو باطل کر سکتا ہے اور جس کے پاس وہ چیز ہے اس سے لے سکتا ہے۔ لیکن شفعہ کرنے سے پہلے جو آمدنی ہو وہ مشتری کا مال ہے اور اگر مشتری خریدنے سے پہلے بھڑک جائے یا حیب کی وجہ سے واپس کر دے تو شفعہ ساقط نہیں ہوتا اور شفعہ کو اگر عیب کا علم نہ ہو تو واقف ہونے کے بعد اس چیز کے شریک کو واپس کر سکتا ہے لیکن اگر واپس نہ کرے تو نقصان کی بجائے کمی قیمت کا مستحق نہیں لیکن اگر مشتری نے نابالغ سے بیع کی تو واپس کر لیا ہے تو یہ بھی ہو سکتا ہے اور اگر شفعہ اور مشتری میں نزاع ہو اور شفعہ کا یہ قول ہو کہ بیع سے انتقال ہوا ہے اور مشتری ہب یا میراث کے ذریعہ سے منتقل ہونا بیان کرے پس اگر گواہ کسی کے پاس نہ ہوں تو مشتری کا

قول مسموع ہوگا اسی طرح حلف کے ساتھ قیمت کی تعداد میں بھی بنا بر مشہور مشتری کا قول سنا جائیگا اور اگر دونوں طرف سے گواہ گذریں تو مشتری کی جانب شہادت مقدم رہے گی۔ چوتھا مطلب بیع کے توابع میں اور اسکی چند تفصیلیں ہیں پہلی فصل ان لوگوں کے بیان میں جنکو حاکم شرع ان کے مال سے بوجہ تعلق غیر کے حق کے باحفاظت کی نظر سے بے دخل کر دیتا ہے جس کو حجر کہتے ہیں اور وہ دس قسم کے شخص ہیں (۱) نابالغ کہ وہ بلوغ اور رشد تک اپنے مال سے بے دخل رہتے ہیں اور مردوں کا بلوغ تین چیز سے حاصل ہوتا ہے پانزدہ برس پورے ہونا یا سیاہ بالوں کا زبار پر نکھنا یا احتلام ہونا اور عورت کا بلوغ موسیٰ ظہار یا احتلام جن میں یا نو برس پورے ہونے سے معلوم ہوتا ہے اور رشد کی یہ شناخت ہے کہ ان کا امتحان کیا جائے کہ اپنے مال کو بے جاسر کرتے ہیں یا نہیں (۲) دیولنے اور وہ ہوش کنے تک اپنے مال کا اختیار نہیں رکھتے اور ولی اطفال اور دیوانوں کا باپ اور دادا پر دادا ہوتا ہے اگر باپ اور دادا دونوں زندہ ہوں تو دونوں ولایت میں شریک ہیں۔ اور اگر ان دونوں میں کوئی نہ ہو تو جسکو باپ اور دادا نے وصی اور سرپرست مقرر کیا ہو اور اگر وصی بھی نہ ہو تو حاکم شرع یا جس کو حاکم امین مقرر کر دے (۳) سفیہ یعنی بے عقل اور احمق کہ وہ بھی جب تک سفاهت باقی ہو اپنے مال میں تصرف کرنے سے ممنوع ہیں اور سفیہوں کے ولی بلوغ تک وہی لوگ ہیں جن کا بیان ہوا۔ اور بلوغ کے بعد حاکم شرع کے سوا کوئی ولی نہیں اور جس شخص کی حماقت متحقق ہو وہ اپنے مال سے بے اختیار خواہ حاکم نے حجر کیا ہو یا نہ کیا ہو لیکن اگر سفاهت زائل ہو جائے تو جب تک حاکم حکم نہ دے با اختیار نہیں ہو سکتے اور بعضے سنی اسکے قائل ہیں کہ جب سفیہ بچپن میں ہو گیا تو اس کو اپنے مال میں تصرف کرنا اختیار ہے اگرچہ سفاهت باقی ہو اور اگر کسی شخص پر سفاهت سے پہلے حج واجب ہو جائے تو وہ سفاہت کے زمانہ میں اپنے حج کو ادا کر سکتا ہے اس طریق سے کہ اس کا راہ خرچ کسی دوسرے کے پاس سپرد کر دیں اور اگر گھر اور باہر کا خرچ برابر ہو تو سنی حج بھی کر سکتا ہے اور اگر قسم یا نذر کی مخالفت کرے تو ان کا کفارہ روزوں سے ادا کرے گا (۴) بیمار جو اسی مرض میں انتقال کر جائیں وہ ثلث سے زیادہ کا اپنے مال میں اختیار نہیں رکھتے یعنی مثلاً اگر ان کے پاس تیس اشرفی مال ہو اور وہ کسی کو بخش دیں تو دس اشرفی کے سوا باقی بہہ باطل ہے۔ (۵) جو شخص کوئی چیز فروخت کرے اور ابھی اس شے کو خریدار کے حوالہ نہیں کیا تو قیمت میں تصرف اس کا نافذ نہیں تاؤ فیکہ اس چیز کو خریدار کے حوالے نہ کرے (۶) جس شخص نے کوئی شے خریدی اور ابھی اس کی قیمت ادا نہیں کی تو وہ اسے قیمت تک اس چیز میں تصرف نہیں کر سکتا (۷) جو غلام اپنے آقا کو اپنی قیمت کا روپیہ دینا کر لے تو وہ اپنی کمائی سے خرچ خوراک کے سوا اور کچھ صرف نہیں کر سکتا (۸) مترجہ جو مسلمان ہو کہ کافر ہو جائے تو وہ بھی دوبارہ مسلمان ہونے تک اپنے مال سے بے اختیار رہے گا (۹) جو شخص اپنا مال گرو کر دے تو اسے دین تک اس مال میں تصرف نہیں کر سکتا (۱۰) منسل یعنی جس کا مال قرض کی مقدار سے کم ہو تو وہ شخص سوائے اپنے عیال کے خرچ خوراک اور لباس کے اپنے مال

میں تصرف کرنے سے چار شرطوں کے ساتھ بے اختیار رہتے ہیں (۱) شرط یہ ہے کہ مدعی نے حاکم کے سامنے اپنے قرضہ کو ثابت کر دیا ہو (۲) یہ کہ قرض کی میعاد گزر جائے (۳) یہ کہ مقروض کا مال قرض کی مقدار سے کم ہو (۴) یہ کہ قرضخواہ نے حاکم کو درخواست دی کہ مقروض کا مال قرق کیا جائے ان چاروں شرطوں کے بعد حاکم مقروض کی کل جائیداد کو منقولہ ہو یا غیر منقولہ قیمت دوام کر کے قرضخواہوں پر ان کے قرض کے موافق حصہ کی تقسیم کرے گا اور شکل اسکی یہ ہے کہ مفلس یعنی مدیون اور دائیوں کو طلب کرے پہلے رہن کو فروخت کر کے مرہنوں کو دے کہ رہن میں تاؤ فیکہ زر رہن ادا نہ ہو دوسرے قرضخواہوں کو دخل نہیں اور جن لوگوں کی اصل شے موجود ہو ان کو اختیار دے کہ چاہیں اپنی شے لے جائیں اور چاہیں قرضخواہوں کے شریک ہو جائیں پس جن لوگوں پر مفلس نے کوئی خیانت کی ہو انکا حق ادا کرے بعد اس کے اول جائیداد کو فروخت کرے کہ ان کے خرچ خوراک سے بچیں اس کے بعد مال منقولہ کو فروخت کریں پھر زمین کا نیلام کریں اور خدنگار اور مکان مسکونہ جن کی مفلس کو ضرورت ہے بیع سے منہا رہے گی اور باقی بچے مفلس کا مال کل فروخت کر کے قرض خواہوں کو دیدیا گیا تو قرضی خود بخود رفع ہو جائے گی یا حاکم کے حکم پر برطرف ہوگی اس میں اختلاف ہی اقرب یہ ہے کہ تقسیم ہونے کے بعد مزاحمت نہ رہے گی یعنی جب قرض خواہ اس کا تمام مال و اسباب لے چکے تو اب ان کو اس بات کا منصب نہیں ہے کہ وہ مقروض پر زور ڈالیں کہ وہ ان کے لئے کما کر لائے اگرچہ وہ پیشہ ور اور صاحب ہنر ہو یا یہ زور ڈالیں کہ جو کوئی اسکو کچھ دے وہ اس کو خواہ مخواہ قبول کرے یا ان کے لئے قرض لے اور مفلس خورتوں پر اس بات کا زور ڈالیں کہ وہ نکاح کر کے زر مہر قرضخواہوں کو دیں اور بچہ کل مال کے تقسیم ہوجانے کے جس کرنا بقیہ قرض کے لئے جائز نہیں بلکہ واجب ہے کہ اسقدر مہلت دیں کہ خدا کچھ ثروت اسکو دے اور غنی کر دے۔ دوسری فصل ضمانت کے بیان میں ادراکی تین قسمیں ہیں (۱) مال ضامنی اور اسکی سات شرطیں ہیں (۱) ایجاب جیسے ضَمَنْتُ یعنی فلاں شخص کے ذمہ جو روپیہ ہے میں اسکا ضامن ہوں یا جو لفظ امر اخلاصا من ہونے پر دلالت کرے اور جب منہ سے کہنے پر قادر ہو تو لکھنا اور اشارہ کافی نہیں اور گونگے کا اشارہ کافی ہے دوسرے دعویدار کا قبول کرنا اور بعض مجتہد فرماتے ہیں کہ اسکی رضامندی کافی ہے منہ سے کہنے کی ضرورت نہیں باقی مدیون کی رضامندی اور نارضامندی کو دخل ہے البتہ اگر اسکی درخواست نہیں تھی تو ضامن مدیون پر زرع ضمانت کا دعوے نہیں کر سکتا۔ اور اگر مدیون کی درخواست سے ضامن ہوا ہے تو جو اس کی طرف سے دیگا اس سے لے سکتا ہے اور اگر دعوی دار کوئی مقدار زیر ضمانت میں سے چھوڑ دے تو ضامن اس مقدار کو مدیون سے نہیں لے سکتا ہے اور قبول میں فوریت شرط نہیں ہے تیسری شرط یہ ہے کہ ضامن بالغ و عاقل و ہائے تصرف اور مختار ہو پس طفل اور دیوانہ اور مغیبہ اور بہوش اور بخون اور سوتے اور مجبور کی ضمانت صحیح نہیں۔ چوتھے ضامن آزاد ہو کہ غلام بے اذن آؤ گے ضامن نہیں ہو سکتا اور بعض کہتے ہیں کہ ہو سکتا ہے اور بعد آزادی کے اس سے مواخذہ ہوگا اور آقا کے

اذن سے ضمان ہو سکتا ہے اور ضمانت غلام کی ذات سے متعلق ہوگی آقا کے مال پر پڑے گی۔ اور بعض کے نزدیک آقا کے مال سے متعلق ہوگی۔ (۵) ضمان مال دار ہو یا دعوی دار اس کی ناداری سے واقف ہو لیکن ضمان کا مالدار بنا رہنا شرط نہیں پس اگر ضمانت کے بعد ضمانت منقل ہو جائے تو ضمانت باطل نہ ہوگی (۶) ضمانت کو کسی شرط پر معلق نہ کرے ورنہ صحیح نہ ہوگی۔ اور اگر ضمانت شرط پر معلق نہ ہو لیکن ادائے مال کو کسی شرط سے مشروط کرے تو صحیح ہے۔ (۷) جس مال کی ضمانت طلب کی جاتی ہے وہ مدیون کے ذمہ واجب الادا ہو، پس اگر ابھی وہ مال مدیون کے ذمہ ثابت نہیں ہوا ہے تو ضمانت صحیح نہیں جیسے اشتہار کے انعام کی ضمانت قبل اس کام کے بجالانے کے جس کی بابت اشتہار ہے یا مال کی کتابت کی ضمانت یا امانت اور تحویل کی ضمانت یا زر شرکت اور مضاربت کی ضمانت اور جب ضمانت کی شرطیں کل متحقق ہو جائیں تو مدیون کے ذمہ سے مطالبہ ضمانت کی طرف منتقل ہو جائے گا اور ضمانت میعاد دی اور غیر میعاد دی دونوں طرح پر صحیح ہے لیکن موعل میں ضمانت کے انتقال کے بعد زر ضمانت حال یعنی عند الطلب ہو جائے گا اور ضمانت کی طرف ضمانت ہونا اور اس کی طرف سے تیسرے کا ضمانت ہونا اسی طرح پر ضمانت در ضمانت صحیح ہے (۸) قسم حوالہ یعنی اینچ اینچا و حوالے کے ذریعے سے بھی زر مطالبہ ایک شخص کے ذمہ سے دوسرے کے منتقل ہو جاتا ہے اور اس کی چھ شرطیں ہیں اول ایجاب جیسے اَحْلَيْتُكَ بِالْذَّيْنِ الْفُلَانِيَّ عَلَى فُلَانِيٍّ یعنی میں نے تیرے قرضہ کو فلاں شخص کے حوالے کیا دوسرے قبول جیسے قبلت یعنی میں نے قبول کیا اور مالدار پر حوالہ کو قبول کرنا واجب نہیں اور بعض مجتہد کہتے ہیں واجب ہے اسباب میں جو حدیثیں وارد ہیں وہ ہمارے نزدیک استحباب پر محمول ہیں تیسرے رضامندی تینوں شخصوں کی شرط ہے یعنی حوالہ کرنے والے کی اور کرانے والی کی اور چہر کیا ہے چوتھے حوالہ کر نیوالے کے ذمہ وہ مطالبہ جس کا حوالہ کرتا ہے ثابت بھی ہو پس جو روپیہ آئندہ قرض لے گا آج اس کا حوالہ صحیح نہیں پانچویں حوالہ کو کسی چیز پر معلق نہ کرے۔ چھٹے تینوں شخص مقدار مطالبہ سے واقف ہوں پس جب شرائط متحقق ہونگے تو محال محیل کے ذمہ سے محال الیہ کے ذمہ منتقل ہو جائے گا اور محال الیہ کو دوسرے پر حوالے کرنا اور اس کو تیسرے پر علیٰ ہذا القیاس ایک سے دوسرے پر ہو سکتا ہے اور رضامندی کیسیا حق غیر جنس سے بھی حوالہ ہو سکتا ہے۔ یعنی اس کے ذمہ پر مثلاً روپیہ چاہتے ہوں اور وہ اشر فیول کو اینچ لے تیسری قسم کفالت یعنی حاضر ضامنی اور اس کی پانچ شرطیں ہیں (۱) ایجاب جیسے کَفَّالْتُ یعنی میں نے تیسرے کے کفیل ہوں فلاں کا (۲) دعوی داری کا قبول کرنا اور بعض مجتہد مدیون کی رضامندی بھی شرط جانتے ہیں (۳) مدیون کا معین ہونا پس اگر یہ کہے کہ میں ان دو شخصوں میں سے ایک کا ضمانت ہوں تو صحیح نہیں اسی طرح ضمانت کی مدت کا معین ہونا چاہئے (۴) ضمانت کو کسی شرط پر معلق نہ کرے اگر معلق کرے گا تو باطل ہے (۵) کفول حد کی بابت گرفتار نہ ہوا سئلے کہ چہر صلازم ہوتی ہے اس کا

ضامن ہونا درست نہیں۔ پس جب یہ شرطیں پائی جائیں تو کفالت صحیح ہے اور کفالت میعاد دی اور بلا میعاد دونوں طرح درست ہے مگر میعاد معین ہووے اور جب کفالت مطلق واقع ہو تو اس سے عند الطلب حاضر کرنا مراد ہوگا اور ضامن جب مضمون عمدہ کو حاضر کر دے بری الذمہ ہو جاتا ہے مگر یہ شرط ہے کہ ایسے جابر کے سامنے حاضر نہ کرے کہ جو اسکو چھڑا دے ورنہ بری نہ ہوگا اور جس شے کی بابت وہ شخص گرفتار تھا اس کے تلف ہونے سے ضامن بری نہیں ہو سکتا اور اگر ضامن اسکے حاضر کرنے سے انکار کرے تو حاکم اسکو قید کرے گا جب تک مجرم کو حاضر نہ کر دے یا اس کے ذمہ مطالبہ ہوا اسکو ادا نہ کر دے اور جو کچھ ضامن کو دیون کی بابت دینا پڑے گا وہ اصل سے وصول کرے گا گو اسکی درخواست سے ضامن نہ ہوا ہو۔ اور اگر دیون بھاگ جائے یا اس طرح پرچھپ جائے کہ اس کا پتہ نہ لگے تو آیا ضامن کو اسکے ذمہ کا مطالبہ دینا پڑے گا یا نہیں اس میں اختلاف ہے اقرب یہ ہے کہ دینا پڑے گا اور مفقود الخیر نہیں ہوا تو ضامن کو مہلت ملے گی کہ اس کو حاضر کرے اور جو شخص کسی قرض خواہ کے ہاتھ سے کسی دیندار کو چھڑا دے تو وہ ضامن ہے کہ یا تو اس کو حاضر کرے یا جو کچھ اسکے ذمہ چاہئے اسکو ادا کرے اور اگر دیون مر جائے تو پھر کفالت باقی نہیں رہتی اور اس کے ذمہ کار وہی ہے اسکو دینا نہیں آتا اور اسکے مردے کو حاضر کرنا لازم نہیں البتہ اگر گواہی کی غرض سے ضرورت پڑے تو مردے کو پیش کرنا لازم ہے اگرچہ دفن ہو چکا ہو اور اگر ضامن مر جائے تو آیا اسکے وارثوں پر دیون کا حاضر کرنا لازم ہے یا نہیں اسمیں اختلاف ہے۔ تیسری فصل صلح کے بیان میں صلح شارع نے جھگڑا چکانے کے لئے ایک معاملہ قرار دیا ہے اور اس میں تین قسمیں ہیں (۱) اہل کتاب اور مسلمانوں کے بیچ جس کا بیان جہاد کے باب میں ہوا (۲) میان بی بی کے درمیان جسکا ذکر طلاق کے ساتھ ہوگا (۳) ان شخصوں کے درمیان جن میں مال کی بابت جھگڑا ہوا اور صلح لازمی معاملہ ہے اور اسکی چھ شرطیں ہیں (۱) ایجاب کہ میں نے تجھے فلاں دعوے کا اس مقدار پر مصالحت کیا (۲) قبول قیلت وغیرہ الفاظ سے جو رضامندی پر دلالت کریں (۳) دونو شخص بالغ عاقل رشید مختار اور جائز التصرف ہوں پس طفل اور دیوانہ اور سفیہ اور مست و بیہوش کا صلح کرنا اور زبردستی صلح پر آمادہ ہونا اور جس کو حاکم نے ناداری کے سبب اسے اسکے مال سے بے اختیار کر دیا ہو اس کا مصالحت کرنا یہ سب نادری میں (۴) جس چیز کی بابت صلح ٹھہرے وہ ایسی چیز ہو جس کا عوض ملے سکیں پس اگر عوض نہ ملے سکیں تو صلح درست نہیں مثلاً عورت سے اسکی زوجیت کی بابت نزل ہو کہ اس صورت میں وہ عورت باز دعوے دہینے کے لئے کچھ دینا کرے تو یہ مصالحت صحیح نہیں ہے (۵) صلح کسی عوض کے مقابلہ میں واقع ہو کہ اگر بے عوض ہو تو صحیح نہیں اسی طرح اگر دوسرے کے مال پر صلح ہو تو باطل ہوگی (۶) صلح کے اندر کسی حلال کو حرام یا حرام کو حلال کرنا نہ ٹھہرے کہ ایسی صلح باطل ہے اور جب یہ شرطیں پوری ہوں تو دونوں طرف سے پابندی صلح کی لازم ہوگی یعنی پھر کوئی پھر نہیں سکتا اور صلح برابرہ ایک معاملہ جدا گانہ ہو

سوال باب

اجارہ اور عاریت کے بیان میں اور غضب کے احکام میں اور اس کے لواحق میں اور اس میں چار مطلب ہیں۔ پہلا مطلب اجارہ کے بیان میں اور اسمین تین فصلیں ہیں۔ پہلی فصل اجارہ کے شرائط میں واضح ہو کہ اجارہ ایک منفعت معلوم کو ایک چیز کے عوض دینے کو کہتے ہیں اور اس کی پندرہ شرطیں ہیں (۱) ایجاب جیسے اَجَرْتُكَ هَذَا یعنی فلاں زمین کو فلاں مقدار کے اوپر میں نے تم کو اجارہ دیا اور لفظ عاریت اور بیع سے صحیح نہیں اگرچہ اجارہ کا قصد کریں (۲) قبول قبلت وغیرہ الفاظ سے جسے رضامندی پائی جائے (۳) موجر اور متاجر دونوں بالغ و عاقل اور مختار اور جائز التصرف ہوں پس طفل اور دیوانہ اور عاقل اور مست و مہوش اور خشنہ اور مجبور اور موجر کا اجارہ صحیح نہیں۔ لیکن مجبور ضروری کر سکتا ہے (۴) جس چیز کا اجارہ کرتے ہیں وہ چیز ایسی ہو کہ اس کو دیکھ سکیں یا بیان کر سکیں جس سے شبہ برطرف ہو جائے پس حمام کے گرایہ دینے میں اس کے درجوں کا معائنہ کرنا کہ چھوٹے ہیں یا بڑے ہیں یا مشرح اس کی کیفیت کو اس طرح بیان کرنا کہ کوئی شبہ نہ رہے ضروری ہوگا اسی طرح پرہ زمین کے ٹھیکہ دینے میں اس کا دیکھنا یا اس کی حالت کو بیان کرنا کہ مزروعہ ہے یا غیر مزروعہ لا بد ہے اور میعاد کا معین کرنا بھی ضروری ہے (۵) جس چیز کو گرایہ بھاڑے پر دیتے ہیں یا ٹھیکہ کرتے ہیں۔ وہ چیز ایسی ہے کہ اس سے کوئی آمدنی ہو یا نفع اس سے حاصل کر سکیں اور اصل چیز بنی رہے پس

لے دینے ہو کہ اس باب میں ذکر کریں۔ مزدوری، ٹھیکہ اور کرایہ وغیرہ کے مسائل مذکور ہیں۔ لیکن اعملاً اجارہ کے معنی ٹھیکہ ہیں یعنی ایک عین کام پر ایک اجرت لینی ٹھیکہ دار اور مستخدم

بیان حال

درخت مہوہ دار کا اجارہ کھانے کے لئے اور لکڑیوں کا اجارہ جلانے کے لئے اور کھانے کی چیز کا کھانے کے لئے کرایہ دینا اور بھیڑی کا کرایہ دینا دودھ پینے کو صحیح نہیں۔ لیکن دودھ پیاری کو دودھ پلانے کے لئے نوکر رکھنا اچھا اختلاف ہے اقرب یہ ہے کہ جائز ہے اور آیا بھیڑ کو اسی بھیڑ کے بچے کے دودھ پلانے کے لئے نوکر رکھ سکتے ہیں یا نہیں اس میں اختلاف ہے اقرب یہ ہے کہ جائز ہے اسی طرح ان خوشبودار چیزوں کا سونگھنے کے لئے کرایہ پر چلانا جائز ہے گو وہ سونگھنے سے کم ہو جائے اسی طرح حمام کو بیٹھنے کے لئے کرایہ دینا جائز ہے اور پانی گرنا یہ اس کے ساتھ سمجھا جائے گا اور آیا پانی بھرنے کے لئے کنوئیں کو کرایہ دینا جائز ہے یا نہیں اس میں اختلاف ہے (۶) جس چیز کو کرایہ دیں اس کا نفع اور آمدنی مستقل ہو اور سب کو سونگھنے کے لئے اور درخت کو اس غرض سے کہ اس کے نیچے بیٹھ کر کرایہ دینے میں اختلاف ہے۔ لیکن کپڑا خشک کرنے کے لئے درخت کو کرایہ دیں تو صحیح ہے (۷) جس کام کے لئے کرایہ پردیں وہ کام مباح ہو پس اگر مکانوں کو شراب رکھنے یا بچکانے کے لئے کرایہ پردیں تو صحیح نہیں (۸) کرایہ دینے والا اس منفعت کا مالک ہو پس دوسرے کے مال کو جو اس نے زبردستی دیا یا پھین لیا ہو کرایہ پر دینا صحیح نہیں (۹) اس چیز سے وہ فائدہ جس کے لئے اجارہ لیا ہے حاصل ہو سکے پس کسی زمین کو جس میں پانی نہ ہو زراعت کے واسطے ٹھیکہ لینا یا بکری کو بل میں چلانے یا اونٹ کی طرح لادنے کو کرایے پر دینا صحیح نہیں (۱۰) اس چیز کے حوالہ کرنے پر کرایہ دینے والا قادر ہو پس جو غلام بھاگ گیا ہو اس کا اجارہ کرنا صحیح نہیں (۱۱) وہ کام جس کے واسطے مزدور لگا یا جاتا ہے شرعاً اور عرفاً درست نہ ہو پس اگر کسی شخص کو دانت کے اکھاڑنے کو جو درد نہیں کرتا اجیر کریں یا جنب یا حائض کو مسجد میں جھٹاڑ دینے کو مزدور لگائیں تو صحیح نہ ہو گا۔ لیکن جس دانت میں درد ہے اس کے اکھاڑنے کو اجیر کرنا درست ہے اور کافر قرآن دیکھنے کے لئے کرایہ پر لے یا مسلمان کو خدمت کرنے کے لئے نوکر رکھے صحیح نہیں (۱۲) مستاجر کو اس مزدور سے وہ منفعت حاصل کرنا ممکن ہو پس جس شخص پر پناہ واجب ہو اس کو دوسرے کے حج کے لئے اجیر کرنا صحیح نہیں۔ (۱۳) وہ کام معلوم اور معین ہو جیسے کسی مخصوص شخص کی قبا کا سینا پس اگر مجہول ہو تو صحیح نہیں (۱۴) عوض یعنی کرایہ اور مزدوری معلوم ہو خواہ دیکھنے سے یا بیان کرنے سے اور اگر تولنے اور ہارنے کی چیز ہو تو تول کر یا پکریں اگر مجہول ہو گا تو صحیح نہیں (۱۵) عوض میں عیب نہ ہو کہ اگر عیب ہو گا تو اجیر کو اختیار حاصل ہے کہ فسخ کرے یا نافذ، یا عیب کا عوض لے اور جب یہ شرط جمیع ہوں تو اجارہ لازم ہو جائے گا کسی کو فسخ کا مجاز نہ ہو گا۔ البتہ جس صورت میں کہ اصل شے جس کو کرایہ دیا ہے بیکار ہو جائے مثلاً مکان منہدم ہو جائے یا زمین غرقاب ہو جائے یا مزدور بھاگ جائے خواہ قبضہ کے بعد تلف ہو یا قبضہ سے قبل یا جس دانت کے اکھاڑنے کو جراح کو بلا یا ہے اس کا درد رفع ہو جائے تو

اجارہ باطل ہو جائے گا اور اگر موجر یعنی کرایہ دینے والا مستاجر کو یعنی کرایہ لینے والے کو تصرف سے مانع ہو یا قبضہ کرنے سے پہلے وہ شے چھین جائے یا مستاجر مفلس ہو جائے تو اجارہ باطل نہ ہوگا اور آیا موجر اور مستاجر کے انتقال سے اجارہ باطل ہو جائے گا یا نہیں بعض مجتہدوں کے نزدیک باطل ہوتا ہے اور بعض کہتے ہیں کہ باطل نہیں ہوتا خواہ استیفاء منفعت سے پہلے انتقال کریں یا بعد اور بعض کہتے ہیں کہ مستاجر کی موت سے باطل ہوتا ہے۔ موجر کی موت سے باطل نہیں ہوتا اور ہمارے استاد شیخ بہاؤ الدین علی طاب ثراہ اس مسئلہ میں توقف فرماتے ہیں بوجہ دلیلوں کے تعارض کے اور اگر موجر موقوف علیہ ہو یعنی مال وقف کو جس کا تاحیات مستحق ہو کر کرایہ دے اور انفصال میعاد و اجارہ سے پہلے فوت ہو جائے تو اس مسئلہ میں بھی اختلاف ہے بعض کے نزدیک باطل نہیں ہوتا اور اقرب یہ ہے کہ باطل ہی اور مستاجر بقیہ اجرت کو موجر کے ورثاء سے لیگا اگر عین مستاجر کو فروخت کر دیں تو اجارہ باطل نہیں ہوتا لیکن اگر مشتری کو اجارہ کی خبر نہ ہوگی تو اس کو اختیار ہوگا کہ فسخ کرے یا امضا اور اگر اجیر معین ہو اور وہ بیمار ہو جائے تو اجارہ باطل ہو جائے گا اور اگر معین نہ ہو یا معین ہو لیکن ذمہ وار نہ ہو تو باطل نہیں ہوگا بلکہ اسپر واجب ہوگا کہ دوسرے شخص کو اس کام کے کرنے کے لئے اپنی طرف سے بھیجے اور بغور معاملہ ٹھہرنے کے موجر اجرت کا مالک ہوتا ہے اور مستاجر منفعت کا مالک ہے لیکن زرا جرت کا حوالہ کرنا عین کے تسلیم کرنے پر موقوف ہے اور اگر کسی کام پر اجیر ہوتا تو اس کام کے ختم کے بعد اجرت لازم ہو جاتی ہے اور جب موجر عین کو دیکھے اور مستاجر نہ لے تو تسلیم عین صادق آئے گی اور جو وقت اتنا زمانہ جس میں انتفاع ممکن تھا گزر جائے اور مستاجر اس شے کو کام میں نہ لائے تو یہ کرایہ اسکے ذمہ ثابت ہو جائے گا اور آیا مزدور کی خوراک اور جانور کا گھاس دانہ کرایہ لینے والے کے ذمہ ہے یا مالک کے اس میں اختلاف ہے اقرب یہ ہے کہ جانور دانہ پر اور خود مزدور پر اور زمین اور لگام وغیرہ مہمان ضروری کرایہ دینے والے کے ذمہ ہے اور سنت ہے کہ مزدور کی مزدوری کام میں لگانے سے پہلے ٹھیرالیں اور پسینہ خشک ہونے سے پہلے ادا کر دیں اور اگر کوئی چیز مزدور کے پاس تلف ہو جائے اور اس میں اس کا قصور ہو تو اس کی مزدوری میں اس کو محرج کرنا مکروہ دوسری فصل اس ذکر میں کہ کتنی جگہ اجارہ حرام ہے اور کتنی جگہ مکروہ اور کتنی جگہ جائز ہے پس واضح ہو کہ پندرہ مقام پر اجارہ حرام ہے اور آٹھ جگہ مکروہ اور پندرہ مواضع میں جائز ہے لیکن وہ پندرہ مقام جہاں اجارہ حرام ہے اول شرط نج اور مرد وغیرہ آلات ہو و لعب اور قمار بازی کے بنانے کا اجارہ لینا اور مزدوری کرنا (۲) عروسی کے گانے سوا ہر گانے بجانے کی مزدوری کرنا جائز ہے (۳) شراب یا مردار یا سور کے کھانے کے لئے یا لہجائے کیلئے مزدور ہونا۔ لیکن اگر سرکہ بنانے کو شراب لی جائے یا مردار کو بکری کی وجہ سے حملہ کے باعث گھٹا میں تو ان کی مزدوری جائز ہے اور واضح ہو کہ شراب اور سور کا یہود و نصاریٰ کیلئے بھی لہجائے جائز نہیں (۴) و اہیات اشعار اور کتب ضلالت کے کہنے کی اجرت جبکہ بغیر شرعی ضرورت کے لکھائی جائیں

صحیح نہیں اور شرعی ضرورت سے مراد یہ ہے کہ ان کی تردید اور مباحثہ اور مناظرہ کی ضرورت ہو (۵) یہود دو نصاریٰ کو عبادت کے لئے یا شراب خانہ کے واسطے مکان کو کرایہ پر دیں بلکہ مسلمانوں کو اس کام کے واسطے مکان کرایہ پر دینا باطل ہے (۶) سورا کو چہ گرد سکتے کو کرایہ پر دینا (۷) مرغ کو کرایہ پر دینا کہ نماز کے لئے بیدار کرے (۸) پیشینازی اور مقدمات کے فیصلہ کرنے پر ہجرت اور تنخواہ لینا اور اذان اور میت کے غل اور کفن و دفن پر ہجرت لینا یعنی ہجرت ٹھیرا کر ان کاموں کا کرنا البتہ بیت المال سے ان لوگوں کو آذوقہ بطور روزینہ یا مشاہرہ کے دیا جائے تو اس کا لینا جائز ہے (۹) جو زمین چوتل ہو جائے یعنی اسپر پانی پھر جائے اس کو زراعت کے لئے ٹھیکہ لینا (۱۰) زمین کا اسکی پیداوار کی عوض میں اجارہ کرنا (۱۱) بچہ اور محنت اور سفید اور سفلس کا اجارہ کرنا (۱۲) بجا رکوادہ پر چھوڑنے کے لئے کرایہ دینا۔ لیکن اگر کوئی شخص سوغات نروالے کے لئے لائے تو جائز ہے (۱۳) مورت اور بت بنانے کی مزدوری (۱۴) قرآن اور مسائل دین ضروری کی تعلیم پر ہجرت دینا (۱۵) واجب الحج کو دوسرے کی نیابت حج کا اجارہ لینا اور وہ آٹھ مقام کہ جہاں اجارہ کروہ ہے ان میں پہلا مقام یہ ہے کہ مسلمان یہود کی نوکری کرے (۲) مزدوری ٹھیرا کر قرآن کا تعلیم کرنا یعنی مقدار واجب سے زیادہ پر بھی مزدوری لینا مکروہ ہے اسی طرح پر مزدوری لیکر قرآن کے عشر و خمس کو سہرا کرنا (۳) مزدوری ٹھیرا کر حجامت کرنا یعنی پچھنے لگانا (۴) نجس شے کے پاک کرنے پر مزدوری لینا (۵) یہودہ نوحوں پر مزدوری لینا البتہ سچی نوہ خوانی پر ہجرت لینا جائز ہے (۶) بچہ جنانے پر مزدوری مقرر کرنا (۷) مزدوری ٹھیرا کر ختنہ کرنا (۸) این آدمی کے سوا دوسرے کے پاس اپنی کنیز کو نوکر رکھنا مزدوری لگانا لیکن وہ پندرہ مقام کہ جہاں اجارہ جائز ہے ان میں اول یہ ہے کہ قرآن کو حفظ کرنے کے لئے یا دیکھنے کے لئے کرایہ پر دیں اسی طرح جملہ کتب دین کا حکم ہے (۲) مباح مضمون کے اشعار کی تعلیم پر اور علم حساب اور خط کے سکھانے پر ہجرت لینا (۳) مباح کام کے لئے اجیر ہونا (۴) مردہ کے حج ادا کرنے پر اجیر ہونا (۵) پل اور مسجد بنانے کی اجرت کرنا (۶) میت کی نماز کا اجارہ لینا (۷) کول اور قلابہ کو کھیتی سیکنے کے لئے ٹھیکہ دینا (۸) زمین کا ٹھیکہ دینا (۹) سنگار کے لئے زیور کرایہ پر دینا (۱۰) رویہ اور اشرفی کو دیکھنے اور زینت دینے کے لئے کرایہ دینا (۱۱) کپڑا سکھانے کو سایہ میں بیٹھنے کے لئے درخت کو کرایہ پر دینا (۱۲) کھلیان پر دائیں چلانے کو بیل وغیرہ کرایہ پر دینا (۱۳) مسجد بنانے کو کرایہ پر مکان دینا اور نماز پڑھنے کو کپڑا کرایہ پر دینا (۱۴) پانی بھرنے کے لئے کوئیں کو کرایہ پر دینا اور بعض جہتہ اس کو جائز نہیں جانتے۔ (۱۵) بازار و باشہ اور کتے وغیرہ شکاری جانوروں کو کرایہ پر چلانا۔ تیسری فصل اجارہ کے احکام میں واضح ہو کہ متاجرا بن ہے پس اگر وہ چیز جس کا اجارہ لیا ہے تلف ہو جائے تو ضامن نہیں اور اگر عقد کے اندر ضمانت کی شرط کرے تو فاسد ہے لیکن اٹھارہ جگہ ضامن ٹھیرا جاتا ہے (۱) افراط اور فقر ربط

اجارہ کروہ

اجارہ حجامت

ضامن اجارہ

اور باقی اس میں اختلاف ہے کہ جس دن اس نے تقصیر کی ہے اس دن کے نرخ کے موافق دام دینے پڑینگے یا تلف ہونے کے دن جو نرخ ہوگا تو صحیح یہ ہے کہ روز تلف کے موافق دے گا (۲) اگر کہڑے کو دہوی چھاڑ دے تو ذمہ وار ہے اور اگر کسی کا کپڑا دہو کے میں کسی اور کو دے تو ضامن ہے (۳) اگر جمال کچھ توڑ دے تو ضامن ہے (۴) ساربان جو چیز تلف کرے اسکا ضامن ہے (۵) ملج اگر حفظ کشتی میں تقصیر کرے تو ذمہ وار ہے (۶) طبیب (۷) کمال (۸) سالوتری۔ یہ تینوں بھی ضامن ہیں (۹) مزدور اگر اپنی مزدوری کی بابت مال کو روکے اور وہ مال تلف ہو جائے تو یہ دیندار ہے (۱۰) معلم اگر بچوں کو ادب دینے کے لئے اس قدر بارے کہ حاجت کو پہنچے تو ضامن ہے (۱۱) اگر ختنہ کرنے والا سپاری کو کاٹ ڈالے یا ولی کی اجازت بغیر ختنہ کرے اور سرایت ہو جائے یعنی بچہ کو ضرر پہنچے تو ذمہ دار ہے (۱۲) جراح درودا دانت کے عوض لچھے دانت کو اکھاڑ دے تو ضامن ہوگا (۱۳) درزی جو چیز ضائع کرے اس کا ذمہ دار ہے (۱۴) طبایخ یعنی باورچی جو کچھ ضائع کر دے اس کا ضامن ہے (۱۵) جولاہا جو کچھ ضائع کر دے اس کا ضامن ہے (۱۶) نان بانی اگر روٹی کو جلادے تو ضامن ہے (۱۷) چرواہا اگر مو جائے اور غافل ہو جائے اور تقصیر کرے تو ضامن ہے (۱۸) حامی جو چیز کہ اسکو سونپ دیں اور وہ اسکی حفاظت میں کوتاہی کرے اور وہ شے جاتی رہے تو ذمہ وار ہوگا اور اگر مو جہرا و مستاجر میں جھگڑا پڑے تو اگر اصل اجارہ کی بابت نزاع ہے تو اجارے کے منکر کا قول حلف کے ساتھ مقدم ہے اور واپس کرنے میں شے کے مالک کا قول حلف کے ساتھ مقدم ہوگا اور شے کے ہلاک اور تلف کرنے کی بابت تکرار تو مستاجر کا قول حلف کے ساتھ صحیح شمار ہوگا اور کیفیت اذن میں بحث ہو تو قول مالک کا سبب اور اجرت کی مقدار میں قول مستاجر کا سبب اور اجارہ کی میعاد میں بحث ہو تو قول قول موثر کا اور تعدی اور افراط میں نزاع ہو تو جو مستاجر کہے وہی ٹھیک ہے۔ دوسرا مطلب عاریت یعنی مانگا دینے کے بیان میں اور امانت رکھنے کے ذکر میں اور اس میں دو فصلیں ہیں۔ پہلی فصل عاریت کے بیان میں اور وہ ایک عقد جائز ہے کہ طرفین اسکے فسخ کے مختار ہیں لیکن اگر کسی مسلمان مردہ کو دوسری کی زمین میں دفن کریں تو زمین والا دفن ہونیکے بعد اپنے قول سے پھر نہیں سکتا اس لئے کہ جیتک استخوان خاک نہ ہو جائیں قبر کا کھولنا حرام ہے اور بعض علما نے ایسے مقامات کو بھی مستثنیٰ کیا ہے جس جگہ واپس کرنے میں مستحیر کو ضرر پہنچے جیسے کشتی کے پیوند کرنے کے لئے تختہ مانگا دیں کہ دریائے اندر واپس نہیں لے سکتا اور عاریت کی سات شرطیں ہیں (۱) ایجاب یعنی ایسا لفظ جس سے مانگنا پایا جائے بلکہ اشان بھی کافی ہے (۲) قبول اور وہ دینے پر رضامند ہونا خواہ زبان سے کہے کہ مجھ کو منظور ہے خواہ فعلاً رضامند پائی جائے (۳) دونوں شخص بالغ و عاقل اور جائز المنصرف ہوں پس عاریت دینا طفل اور مجنون کا بے ولی کی اجازت کے اور غلام کا بے آقا کے اذن کے اور سفیہ کا اور اس شخص کا جس پر جبر کریں

صحیح نہیں ہے (۴) عاریت دینے والا اس شے کا مالک ہو پس مستاجر کا یعنی گراہ دار کا عاریت دینا صحیح
 ہی اور غاصب کی عاریت باطل ہے (۵) عاریت اس چیز کی درست ہے جو باوجود کام میں لے نیکی باقی
 رہے جیسے کتا وغیرہ شکاری جانور اور بلی جس کو چوہے پکڑنے کیلئے مانگ لیں اور بجار جس کو مادہ پر
 چھوڑنے کیلئے عاریت لیں باقی کھانا اور میوہ کھانے کے لئے دینا عاریت نہیں کہلاتا البتہ بھیری دودھ
 پینے کے لئے مانگ لیں تو صحیح ہے اور دوسرے دودھ کے جانوروں میں اختلاف ہے اقویٰ یہ ہے کہ یہ
 مسئلہ فیہر سے مخصوص ہے (۶) جو شخص عاریت لیتا ہے اس کو اس چیز کی عاریت لینے کی اہلیت ہو یعنی اس کو
 عاریت دینا جائز ہو پس اگر کوئی حاجی احرام باندھے ہوئے سامان شکار کا مستعار لے تو صحیح نہیں (۷)
 حرام کار کے لئے مستعار نہ کریں پس شراب بنانے کو مکان مانگا دینا جائز نہیں اسی طرح لونڈی کو جاع
 کو واسطے مانگا دینا جائز نہیں ہاں تحلیل جائز ہے یعنی حلال و مباح کرنا جس کی تشریح باب نکاح میں ہوگی
 اور مکروہ ہے کہ غلام کے ہاں باپ کو اس کی خدمت کیلئے ان کے آقا سے مستعار لیں اور شے مستعار امانت
 شمار ہوتی ہے اگر تلف ہو جائے اور مستغیرہ کا کچھ قصور نہیں تو وہ ضامن نہیں اگرچہ استعمال کرنے سے وہ
 ناقص ہو جائے ہاں اگر ضمانت کی شرط کر لی ہے یا جو چیز مستعار لی ہے وہ طلا اور نفقہ ہو تو تلف ہو نیسے
 دینا آئے گا خواہ رویہ اشرفی ہو خواہ کوئی اور شے ہو اور اگر تلف ہوئے میں جھگڑا واقع ہو تو مانگنے والے
 کا قول قسم کے ساتھ اور ہوگا اور اگر واپس کرنے میں اختلاف ہو تو مالک کا قول قسم کے ساتھ صحیح گنا جائیگا
 دوسری فصل امانت سوچنے کے بیان میں اور اس کی تین شرطیں ہیں (۱) ایجاب (۲) قبول جس
 طرح عاریت میں بیان ہوا (۳) دونوں بالغ و عاقل و مختار جائز تصرف ہوں اور اگر دونوں میں سے ایک
 شخص بھی نابالغ یا دیوانہ سفیہ یا مست یا بیہوش یا مجبور یا غلام ہو اور اس کے آقا کی اجازت نہ ہو تو امانت
 کرنا صحیح نہیں اور امانت رکھ لینا سنت ہے اور رکھ لینے کے بعد بقدر حفاظت واجب ہے علی ہذا واپس
 کرنا واجب ہے اور واپس کر سنے کے وقت گواہ کر لینا سنت ہے اور امانت کو اپنے مال میں یا دوسرے کے
 مال میں بھجنس سے یا غیر جنس سے ملا دینا حرام ہے اور امین تلف ہوئے پر ضامن نہیں البتہ آٹھ صورتوں
 میں ضمانت لازم آتی ہے (۱) تصرف کرنے سے مثلاً اپن لینا (۲) ضائع کرنے سے مثلاً ایسی جگہ رکھ دے
 کہ کوئی ظالم زبردستی لے لے یا مثلاً امانت اس قسم کی چیز ہو کہ گرمی میں دھوپ دینے کی ضرورت ہو اور
 یہ اسے کھول کر نہ دیکھے اور اس وجہ سے وہ چیز خراب ہو جائے تو اس صورت میں امین دیندار ہے (۳)
 مالک کے کہنے سے برخلاف کرے یعنی بے اس کی اجازت کے ایک جگہ سے دوسری جگہ رکھ دے لیکن اگر
 تلف ہونے کے دوسرے جگہ بدل دے تو مضا نفع نہیں (۴) بے مرضی مالک کے دوسرے کے پاس امانت
 رکھنا اگرچہ وہ شخص معتبر ہو (۵) امانت کی ضرورت کو رفع نہ کرنا مثلاً جانور کے آب و دانہ کی خبر نہ لینا
 (۶) امانت سے ٹکرا کر جانا (۷) مالک کے مانگنے پر تلافی نہ کرنا (۸) ماریٹنے کا ارادہ کرنا اور جب دونوں میں

حکم
 امانت

کوئی شخص مر جائے یا دیوانہ ہو جائے یا بیہوش ہو جائے یا امین واپس کر دے تو ان صورتوں میں امانت باقی نہیں رہتی اور اگر طرفین میں اختلاف واقع ہو تو امانت کے انکار میں امین کا قول اور قیمت کی مقدار میں مالک کا قول ٹھیک کہلاتا ہے اور اگر امین یہ کہے کہ جس نے مجھ کو سونپا تھا میں نے اسکو دیدیا تو امین کا قول معتبر ہے اور اگر یہ کہے کہ میں نے تجھ کو دیدیا تو وارث کا قول قسم کے ساتھ حجت ہے۔ تیسرا مطلب غضب اور اسکے لواحق کے بیان میں اور اس میں چند فصلیں ہیں۔ پہلی فصل غضب کے احکام میں واضح ہو کہ غضب اسے کہتے ہیں کہ کوئی کسی کا مال زبردستی سببہ زوری سے چھین لے پس اگر کوئی شخص کسی کو اسکے مال میں تصرف نہ کرنے دے اور آپ بھی قبضہ نہ کرے تو غاصب نہیں کہلاتا اور تصرف سے مراد مال منقولہ میں رکھنا اٹھانا اور جانور پر چڑھنا اور فرش پر بیٹھنا اور مکان میں داخل ہونا اور مالک کا نکالنا ہے اور غضب کرنیکی حرمت عقل اور قرآن وحدیث اور اجماع سے ثابت ہے اور غاصب کا مال مغضوب پر تصرف کرنا حرام ہے واپس کرنے کے سوا کوئی کام درست نہیں اور واپس کرنا واجب ہے اگرچہ دشوار ہو مثلاً لکڑی عمارت میں لگ گئی ہو یا تختہ کشتی میں چڑیا ہو خواہ غاصب کی چیز خراب ہو جائے البتہ اگر کشتی کے نیچے پرایا تختہ لگا ہو تو کنارے پر پہنچنے سے پہلے اسکا واپس کرنا واجب نہیں اور اگر اصل شے کا واپس کرنا قدرت سے باہر ہو جائے تو اسکا مثل دے اور اگر اس چیز کا مثل نہ ہو تو اعلیٰ درجہ کی قیمت دے اور اگر اصل چیز غاصب کے پاس سے تلف ہو گئی اور عوض دینے سے وہ انکار کرے اور اس حیث و بحث میں مثل بھی نایاب ہو جائے تو اس میں پانچ قول ہیں (۱) یہ کہ غضب کے دن سے تلف ہونے کے دن تک جو قیمت زیادہ ہو اسوقت کے موافق دیں (۲) اصل کے تلف ہونے سے نقل کے نایاب ہونے تک جو وقت نرخ تیز ہو اسروز کا حساب ہوگا (۳) غضب کرنیکے وقت سے مثل کے نایاب ہونے تک جہاں قیمت اعلیٰ ہو اسروز کے بموجب دے (۴) غضب کے دن سے دینے کے روز تک جو قیمت اعلیٰ ہو وہ دینی ہوگی (۵) قباض اسکے دن کی قیمت دینی پڑیگی اور اگر غاصب کے پاس اس شے میں کچھ فرائض ہو جائے خواہ منفصل ہو جیسے انڈے بچے یا متصل یعنی فرہ ہو جائے یا مثل اسکے تو غاصب پر واجب ہے کہ نفع سمیت واپس کرے اور اگر غاصب اصل شے نہ دے بلکہ عوض دے تو مالک عوض کا مالک ہو جائیگا اور غاصب اصل کا مالک نہ ہوگا اور اگر غاصب گیہوں اور جو کو بوندے تو اس بھیتی کا مالک بیج والہ ہے اور اگر غاصب ایسا کام کرے کہ جس سے مال مغضوب کی قیمت بڑھ جائے مثلاً انج کو اسیو اکڑا کر لے یا پلاسے غلام کو کوئی ہنر سکھا دے تب بھی غاصب کو کوئی فائدہ نہیں بلکہ وہ آٹا اور غلام بجنہ دینے پڑیں گے اور غاصب کے تصرف سے قیمت میں نقصان آجائے تو غاصب کو اصل کے ساتھ حرجانہ بھی دینا پڑے گا اور اگر غاصب مال مغضوب کو اسی قیمت کی چیز میں یا اس سے اعلیٰ درجہ کی شے میں ملا دے تو مالک کا شر یک ہو جائے گا اور اس صورت میں اگر مالک کا حق اعلیٰ درجہ سے ادا کرے تو اسکو لے لینا چاہئے اور اگر کم درجہ سے ملا دے تو مالک کو اختیار ہے کہ اپنی چیز کو حرجانہ کے ساتھ واپس لے یا ویسی ہی دوسری چیز طلب کرے اور اگر مالک اسنے حق کی برابر قیمت

لینے پر راضی ہو جائے تو غاصب پر دینا واجب ہے اور اگر اپنے حق سے زیادہ مانگے تو دینا حرام ہے اور اگر مال مضروب کو غاصب نے دوسری جنس میں ملا دیا تو یہ سمجھنا چاہئے کہ اس نے پرانی شے کو تلف کر دیا پس اسکو اسی قسم کی چیز اور دینی پڑے گی اور اگر جو اور گھوڑوں کو ملا دیا تو اس کو انلاف نہیں کہتے بلکہ غاصب پر بار ڈالا جائیگا کہ وہ ان کو جن میں کر علیحدہ کر دے اگرچہ اسکو وقت اٹھانی پڑے مگر کرنا پڑے گا اور اگر پرانے سوت سے اپنا کپڑا اسی لیوے تو ادھیڑ کر سوت کا واپس کرنا واجب ہے اور اگر ادھیڑنے سے سوت کے خراب ہونیکا ڈر ہے تو قیمت دے اسی طرح پر اگر جاندار کے زخموں کو پرانے تاگوں سے ٹانگے دیدیں تو اگر اس حیوان کی جان کا خوف نہ ہو تو ادھیڑ دے اور خوف ہو تو قیمت دے لیکن اگر وہ جانور مر جائے تو آیا ٹانگے کھو لکر ڈورہ نکالنا جائز ہے یا نہیں اس میں اختلاف ہے اور اگر کوئی کسی کی لونڈی کو چھین کر اس سے مقاربت کرے اور وہ کنیز باکرہ ہو اور غاصب جاہل مسلم ہو تو کنیز کو مع مہر مثل کے واپس کرے یا دسواں حصہ قیمت کا دے اور اگر کنیز باکرہ نہ ہو تو بیسواں حصہ قیمت کا کنیز کے ساتھ واپس کرے اور بعض مجتہد کہتے ہیں کہ پہلی صورت میں قیمت کا دسواں حصہ اور جو اسکی قیمت میں ازالہ بکارت سے فرق پڑا ہے ان دونوں میں جو چیز زائد ہو وہ دینی پڑے گی اور اگر انگلی سے بکارت کو توڑ دیا تو بکارت کی قیمت اور کنیز واپس کرے اور اگر انگلی سے ازالہ بکارت کر کے دخول کر دے تو بکارت کی قیمت دے اور مہر مثل یا قیمت کا دسواں حصہ اور کنیز واپس کرے اور جتنے روز اس کنیز کو رکھا ہے اس قدر دنوں کی اجرت معمولی دے اور اگر اس صورت میں کنیز حاملہ بھی ہو جائے تو فرزند غاصب کو دیا جائیگا اور اس بچہ کے دام جو پیدائش کے دن ہوتے ہیں اس کے مالک کو دینے پڑیں گے مع اس تاوان کے جو کنیز کی قیمت میں ہوا ہے اور اگر جس زمانہ میں یہ کنیز غاصب سے حاملہ تھی کسی شخص نے اس کے پیٹ پر صدمہ پہنچا کر اسقاط حمل کر دیا تو غاصب اس شخص سے آزاد حمل کی دیت لیگا اور مالک غاصب سے حمل مملوک کی دیت چاہے گا اور اگر دخول کے وقت کنیز اور غاصب دونو واقف ہوں پس اگر زنا باکجبر کیا ہے تو مالک کنیز کنیز اور اسکا مہر اور فرزند اور حرجہ نقصان قیمت کا اور اجرت غصب کے زمانہ کی غاصب سے لینے کا مستحق ہے اور غاصب کے اوپر جد جاری ہوگی اور اگر کنیز نے رضامندی سے دخول کرایا تو دونو کو سزا ملے گی اور مہر کے ثبوت میں اختلاف ہے اور اگر کوئی شخص کسی کی کنیز کو کسی کے ہاتھ بیچ ڈالے اور خریدار کو اس بات کا علم ہو تو وہ بھی غاصب ہے اور اگر کسی کے ترکہ زبردستی چھین کر اپنی یا کسی دوسرے کی بکری پر چھوڑ دے تو بچہ کا مالک وہی شخص ہے جس کی بکری ہے لیکن غاصب اس ترکہ مالک کو اجرت یا ارش یعنی قیمت کا لگھاٹا بھر دے گا اور اگر کسی کی زمین کو غصب کر کے جوت لے تو مالک کو اختیار ہے کہ اسکی کھڑی کھیتی کو اجاڑ دے اگرچہ کٹاؤ پر آگئی ہو اور اگر کوئی شخص غصبی مال کو فروخت کرے تو مالک کی اجازت پر بیع موقوف رہیگی اور خریدار عین اور منفعت کا دنا من ہے اور اگر جان بو بھکر خرید کیا تو واجب ہے کہ اس شے کو مالک کے حوالہ کرے اور قیمت کا دعویٰ

غاصب سے نہیں کر سکتا اور مالک اختیار ہے کہ غاصب پر دعویٰ کرے یا مشتری پر پس اگر وہ غاصب پر دعویٰ کرے تو غاصب خریدار پر دعویٰ کرے گیگا کہ اس نے جان بوجھ کر غصب کا مال خریدا ہے اور اگر مشتری نے دوسرے کے ہاتھ بیچ لیا اور اس نے تیسرے کے ہاتھ اسی طرح جتنی جگہ فروخت ہوئی ہے سب کے سب ضامن ہیں اور مالک کو اختیار ہے کہ ان میں سے جس سے چاہے وصول کرے اور چونکہ غلام ناک کا ن کاٹنے سے آزاد ہو جاتا ہے پس اگر غاصب کسی کے غلام کو چھین کر ناک کا ن کاٹ ڈالے تو مالک غلام کی قیمت غاصب سے بھر لیگا اور اگر شراب کو غصب کیا اور وہ غاصب کے یہاں آکر سہ پہل بن گئی تو آیا غاصب دیندار ہے یا نہیں اسمیں اختلاف ہے۔ دوسری فصل اس بیان میں کہ غاصب کتنی جگہ ضامن ہے واضح ہو کہ غاصب عین اور منفعت کا بارہ جگہ ضامن ہے۔ اول جب کسی غلام کا رگیہ کو چھین لے تو اس غلام کا اور اسکی کمائی کا ضامن ہے اور اگر وہ کئی کام جانتا ہو تو سب سے اعلیٰ کام کی آمدنی کا ذمہ دار ہے (۲) جب کسی باکرہ لونڈی کو چھین لے اور اس سے وطی کرے تو کنیز کا اور اسکے مہر کا اور قیمت کے دسویں حصہ کا دیندار ہے اور اگر کنواری نہ ہو تو قیمت کا بیسواں حصہ لازم ہوگا (۳) جب شکاری کتے کو یا ریوڑ کے کتے کو یا کھیت کے کتے کو یا بالغ کے رکھوالے کتے کو یا گھر کے نگہبان کتے کو غصب کرے تو ان کا اور ان کی منفعت کا دیندار ہے (۴) مدرسہ اور سرائے کو غصب کر لے اور طالب علم اور مسافروں کو وہاں نہ آنے دے تو ان مقامات کا اور ان کے محاصل کا ضامن ہے (۵) جبکہ تیل کو چھین کر اس قدر بچائے کہ وہ کم ہو جائے تو اصل سے جو بچ رہا ہے وہ اور حقدار کی ہوئی ان دونوں کا ضامن ہے (۶) میوہ کا غصب کر لینا کہ اس میں میوہ کا اور اسکی قیمت کا جو غصب کے دن ہو ضامن ہے (۷) جو شخص کسی کے غلام کو چھین کر خصی کر لیوے تو وہ غلام اور غلام کے خصیوں کی قیمت کا ضامن ہے (۸) جو شخص سونے اور چاندی کو چھین کر کچھ چیز گھڑا لیوے تو وہ بہ نرخ بازار و سیاہی سونا چاندی ادا کرے اور اگر ان کی مثل ملنا قبضہ سے باہر ہو تو موافق بھوا یا زاران کی قیمت کا ذمہ دار ہے اور واجب ہے کہ گھڑی گھڑائی شے مالک کو دے پس اگر توڑ دیگا تو بنوائی بھی اس کے ذمہ ہوگی (۹) جو کوئی شیرہ انور کو چھین لے اور وہ غاصب کے پاس شراب ہو جائے تو غاصب اس شیرہ کی قیمت کا ضامن ہے اور آیا شراب بھی مالک کے حوالے کرے یا نہیں اسمیں اختلاف ہے اقرب یہ ہے کہ وہ شراب بھی مالک کا حق ہے اور اگر شراب مالک کو دیدیے اور وہ اس کے پاس سرکہ ہو جائے تو آیا اس کے مثل کا واپس کرنا غاصب پر لازم آئے گا یا نہیں اس مسئلہ میں بھی اختلاف ہے اور اگر غاصب کے پاس سرکہ ہو جائے اور سرکہ کی قیمت شیرہ سے کم ہو تو سرکہ اور کمی کے دام مالک کو دے (۱۰) کسی چیز کو چھین کر اس سے کم قیمت چیزیں ملا لینا غاصب کو اسکی قیمت کا ضامن بنا دیتا ہے (۱۱) کسی آزاد بچہ کو بھگا لیجائے اور وہ غاصب کے پاس تلف ہو جائے تو غاصب اسکی دیت کا ضامن ہے (۱۲) جو یہودی یا نصرانی باعلان شراب نہ پیتا ہو اگر اسکی شراب کوئی چھین لیوے تو شراب کا ضامن ہے۔ تیسری فصل

ضمانت کے اسباب میں واضح ہو کہ ضمانت کے چوتھے سبب میں اڑتیں اور جارہ اور عاریت اور غضب میں بیان ہوئے اور چھپیں امر جو باقی ہیں ان کی تفصیل یہ ہے (۱) کسی کے مال کو ضائع کر دینا اور اگر غلام کسی کے مال کو ضائع کر دے تو غلام کی گردن پر دین ہوگا آزاد ہونے کے بعد ادا کرے اور بعض مجتہد کہتے ہیں کہ آقا اسکی کمائی سے دے (۲) کسی چیز کے تلف ہونے کا سبب ہونا مثلاً دوسری جگہ میں لوگوں کے گرنے کیواسطے کنواں کھودے یا ایسی چیزیں جن پر پاؤں رپے رستہ میں ڈال دے تو جو نقصان ہوگا اس کا یہ ضامن ہے (۳) اپنی ضرورت سے زیادہ اپنی زمین میں پانی بھرے کہ جس سے دوسروں کو ضرر پہنچے (۴) اپنی ملک میں بغیر حاجت پانی روکے لیکن جانتا ہے کہ دوسروں کو ضرر پہنچے گا (۵) اپنی کھیتی کو آگ لگا دینا جس حالت میں یہ جانتا تھا کہ دوسروں کے کھیتوں کا نقصان ہوگا (۶) مشک کا دہانہ کھول دے یا گھی تیل شہد وغیرہ جس برتن میں ہوں ان کا منہ کھول دے اور وہ چیزیں بہہ جائیں یا دھوپ سے پگھل کر زمین میں اتر جائیں یا بچس ہو جائیں (۷) جس مکان میں قیدی ہو اس کا دروازہ کھول دے اور قیدی بھاگ جائے (۸) کسی چیز کو بیچ فاسد کیو جہ یا کسی دوسرے فاسد معاملہ کے ذریعہ سے تصرف کرنا (۹) اپنے جانور کو چھوڑ دے اور وہ کسی کو نقصان پہنچائے (۱۰) جب دلال محافظت میں قصور کرے (۱۱) مرتہن گروی چیز کی نگہبانی نہ کرے (۱۲) باغبان اور مالی اور کاشتکار کھیت کی محافظت میں کوتاہی کریں (۱۳) ایک شریک دوسرے شریک کی اجازت سے زیادہ شرکت کے مال میں دست اندازی کرے یا نگہبانی میں کوتاہی کرے (۱۴) مضارب یعنی جان کر محنت کا شریک مال میں افراط یا تفریط کرے تو تلف ہونے پر ضامن ہے (۱۵) بے عذر شری وکیل اپنے موکل کو اس کا مال نہ دے پھر وہ تلف ہو جائے (۱۶) موکل کی اجازت سے زیادہ وکیل دست اندازی کرے (۱۷) پڑی چیز کا پاس نہ والا اسکی حفاظت میں یا اسکی تملیک میں خطا اور تقصیر کرے یا کسی کے ہتہ و نشان دینے پر حوالے کر دے اور حاکم سے اجازت نہ لی ہو اور بعد گواہوں سے معلوم ہو کہ جو لے گیا ہے یہ مال اس کا نہ تھا (۱۸) نکاح کرانے میں ہوشیہ کسی کے ساتھ دہو کے بازی کرے وہ مہر کا ضامن ہے (۱۹) عورت کے قبضہ ہونے سے پہلے زرمہر اگر خاوند کے پاس سے تلف ہو جائے تو شوہر ضامن ہے کہ مطالبہ کے وقت سے تلف کیوقت تک جہن قیمت اعلیٰ ہو اسکے موافق ادا کرے (۲۰) نافرمانہ دار عورت کا شوہر اسکو اتنا مارے کہ ہاتھ پاؤں ٹوٹ جائیں یا مری جائے تو ضامن ہے (۲۱) بڑی سوکن چھوٹی سوکن کو جو ابھی دودھ پیتی ہوا اپنا دودھ پلا کر میاں کا نکاح بگاڑ دے (۲۲) جسوقت وہ چیز جس کو عورت خلع کی عوض میں دینی کرے تلف ہو جائے تو وہ اسکے عوض کی ضمانت ہے (۲۳) جو شخص کسی جانور سے بے فعلی کرے اس کو اس جانور کی قیمت اس کے مالک کو دینی ہوگی (۲۴) خونہا انسان کا اور اسکے اعضا کی قیمت اور نقصان کا حرجانہ جن کا بیان اس کتاب کے آخر میں ہوگا۔ ملزم کے ذمہ لازم ہوگا (۲۵) جو شخص کسی حیوان حرام یا حلال کو مار ڈالے اگر اس کا مردہ بھی

قیمتی ہے تو زندہ اور مردہ میں جو فرق پڑے وہ دینا ہوگا اور اگر مردہ کی کچھ قیمت نہ ہو تو زندہ کی قیمت کا
 کا ضامن ہے (۲۶) اگر کسی کا جانور دن کو یا رات کو کسی کی کھیتی وغیرہ کو نقصان پہنچائے اور جانور کے
 مالک کی غفلت ہو تو خرچہ کا ضامن ہے۔ چوتھا مطلب توابع کے بیان میں اور اس میں چند تفصیلات ہیں
 پہلی فصل مزارعت یعنی کاشتکاری کے بیان میں اور اس کی شکل یہ ہے کہ زمین کو زراعت کر لے اور
 حبل میں حصہ دار ہووے اور اس کی نوشرطیں ہیں (۱) اجاب جیسے زراعت کی یعنی میں نے تجھ کو زمین جو تھے
 کو دی اس وعدے پر کہ پیداوار سے تجھ کو فلاں حصہ ملے گا (۲) قبول یعنی جس لفظ سے رضامندی پائی
 جائے ایسا کوئی لفظ کہے (۳) دونوں بالغ اور عاقل ہوں کہ بچے اور سٹری کا معاملہ صحیح نہیں (۴)
 جائز ان تصرف ہوں کہ مفلس یا مست یا بیہوش یا دیوانہ یا سوتا ہو یا غاصب ہو تو معاملہ صحیح نہیں (۵) زراعت
 کی مدت فصل یا سال یا مہینوں سے معین کرے (۶) اس زمین سے نفع حاصل ہونا ممکن ہو پس اگر
 کھیت کے سر پر نہر یا کنواں یا تالاب بند نہ ہو تو کاشتکار کو اختیار ہے چاہے جوئے چاہے چھوڑ دے
 اسی طرح پہاگر فصل کے بیج میں پانی قطع ہو جائے تو مزارع کو اختیار ہے پس اگر وہ چھوڑ دے تو تابع
 ملک کی مزدوری سے گا (۷) کاشتکار کا حاصل میں کوئی حصہ نہ ہو تو وہ اجیر کہلاتا ہے (۸) حصہ کی مقدار
 معین ہو یا میں معنی کہ نصف ہے یا چوتھائی وغیرہ پس اگر شرح نہ کھولیں تو صحیح نہیں ہے (۹)
 حاصل شاملات ہو کہ اگر اپنا اپنا حصہ علیحدہ ہو تو صحیح نہیں اور اگر وہ ہے کہ مالک مزارع سے حصہ کے
 علاوہ کچھ نقدی لے اور نقدی کے سوا اور چیزیں تو کراہت نہیں اور جب یہ شرطیں پوری ہوں تو
 مزارعت لازم ہو جائے گی کسی کو فسخ کا اختیار نہ ہوگا ہاں دونو رضامندی سے الگ ہو جائیں تو بہرہ
 دوسری بات ہے اور دونوں میں کسی کے مرنے سے یہ معاملہ باطل نہیں ہوتا اور جب مزارعت کا معاملہ
 مطلق واقع ہو تو مزارع کو اختیار ہے جس قسم کی چیز چاہے بوائے اور اگر زمیندار کسی جنس کو معین کرے تو اس
 کے سوا دوسری جنس نہیں ہو سکتا اور اس صورت میں اگر کاشتکار زمیندار کے خلاف کرے گا کہ جس میں
 زمیندار کو ضرر پہنچے تو زمیندار کو اختیار ہے کہ مزارعت کو توڑ دے یا باقی رکھے پس اگر فسخ کرے تو معمولی
 لگان پائے گا اور اگر معاملہ بنا رکھے تو گھائے کا مستحق ہوگا اور زمین کا خرچ اور سرکاری روپیہ
 مالک زمین کے ذمہ ہے۔ ہاں اگر مالک شرط کر لے کہ کسان دے تو یہ دوسری بات ہے اور اگر مالک
 زمین شرط کرے کہ میری زمین اور تیرا بیج اور بیل اور جو تنابو تاویہ شکل بھی جائز ہے اور بعض مجتہد کہتے ہیں کہ
 اگر معاملہ مطلق ہو یعنی کچھ تفصیل نہ ہو تو بیج مزارع کو دینا پڑے گا اور بعض مجتہد کہتے ہیں کہ ایسی صورت

ملہ واضح ہو کہ مزارعت کے لفظی معنی ملکہ کھیتی کرنا ہے اور شرط اس لفظ سے یہ مراد ہے کہ کسی شخص کو اس شرط کے ساتھ زمین
 دیں کہ وہ محنت کی عوض میں پیداوار زمین سے کسی حصہ مخصوص کا کن یا بنائی کی رو سے مستحق ہووے اور ہندوستان میں یہ
 معاہدہ کئی قسم پر ہوتا ہے اور کئی نام سے پکارا جاتا ہے اور یہ معاملہ ایک قسم کی شرکت ہے مثل مندرجہ کے فافہم۔ مترجم ۱۲

میں مزارعت باطل ہے اور اگر باہم یہ ٹھہر جائے کہ بیج دونوں کے ذمہ ہوگا تو بھی جائز ہے خواہ حصہ میں برابر کے شریک ہوں یا کم کے اور زیادہ کے اور خواہ بیج دونوں کے ذمہ برابر ہو یا زیادہ اور کم اور جس صورت میں مزارعت فاسد ہو جائے گی تو کھیتی اس کا مال شمار ہوگی جس کا بیج ہے اور اس کو زمین کا معمولی محصول دینا پڑے گا اور یہ بات جائز ہے کہ مالک کسان سے تخمینہ کی رو سے یعنی کنکوت کے ذریعہ سے اپنا حصہ لے لے مگر کسان پر اس بات کا قبول کرنا واجب نہیں ہے پس اگر اس نے مان لیا تو اس کو وہ محصول اس وقت دینا آئے گا جس صورت میں ارضی اور سماوی آفات سے زراعت محفوظ رہے اور اگر کھیتی بالکل تباہ ہو جائے تو اس کے ذمہ کچھ نہیں اسی طرح ایسی صورت میں مالک کو دینا نہ آئے گا اور اگر تخمینہ سے پیداوار کسی قدر بڑھ جائے تو وہ مقدار حلال و مباح ہے اور اگر باہم نزاع ہو کسان کا دعوے ہو کہ زمین مجھ کو عاریتاً دی تھی اور مالک دعوے کرے کہ جو تے کو دی تھی مانگی نہیں دی، خواہ کچی کا دعوے کرے یا پکی کا تو مالک کا قول اصل ہے اور وہ مزارع کے قسم کے کھانے پر معمولی ضبطی کا مستحق ہوگا بشرطیکہ ضبطی کی مقدار معمولی اس کے دعوے سے زائد نہ ہو۔ لیکن اگر کہے کہ اس نے یہ زمین زبردستی جوت لی ہے تو اس صورت میں حلف کرنے کے بعد معمولی لگان اور زمین خراب ہوئی ہو تو اس کا نقصان لے گا اور کھیتی کو اجاڑ دینے کا اختیار ہوگا۔

فصل مساقات کے بیان میں یعنی حصہ معین پر باغبانی اور رکھوال کرنا اور اس کی دس شرطیں ہیں اول ایجاب جیسے ساقیتک علی استنجاری جس کے لفظی معنی یہ ہیں کہ میں نے تجھ کو فلاں حصہ پر بیخانی کو یہ باغ دیا اور اصل مطلب یہ ہے کہ باغ کی آمدنی سے حصہ معین کے اوپر باغ کی غور و پرداخت کرنے کا معاہدہ کیا (۲) شرط قبول کرنا جس لفظ سے ہو (۳) یہ کہ دونوں بالغ و عاقل ہوں (۴) با اختیار ہوں (۵) مدت معین ہو اور ایسی مدت ہو کہ جس میں بہار غالباً آجاتی ہو۔ پس اگر ایسی میعاد ڈالے کہ جس میں پھل حاصل نہ ہو تو اس میوہ سے باغبان کو اس صورت میں کچھ نہ ملے گا اور اگر پھل پیدا ہو جائے لیکن اس میعاد میں توڑنے کے قابل نہ ہو تو اس صورت میں باغبان میوہ کا شریک ہے۔ اور آیا بہار ختم ہونے تک اس کو کام کرنا پڑے گا یا نہیں اقرب یہ ہے کہ اس پر جبر نہیں کر سکتے (۶) حصہ باغبان کا معین ہو کہ اگر معین نہ ہوگا تو صحیح نہیں اور اگر مالک حصہ کے علاوہ کچھ نقدی بھی بٹھیرائے تو کچھ کڑمیت ہے اور نقدی کے سوا کچھ اور لینا بٹھیرے تو مکروہ نہیں ہے (۷) خدمت کے بدلے میوے میں حصہ بٹھیرائے پس اگر میوے کیساتھ اصل درختوں میں شریک قرار دیا جائے تو مساقات نہیں ہیں۔ (۸) یہ کہ درخت موجود ہوں پس اگر پتھر اور پودے ہوں یا یہ بٹھیرے کہ درخت لگائے اور شریک

بَابُ الْمَسَاقَاتِ

ملہ واضح ہو کہ رکھوال ایک اجرت معین پر آدمی طلب کرنا باب الاجارہ کا مسئلہ ہے اور چونکہ چالان اجرت کی صورت میں اجارہ صحیح نہیں لہذا جو معاملے بحکم شرع شریعت صحیح ٹھہرے وہ مستثنیٰ ہو کر بالاستقلال مضاربت اور مزارعت اور مساقات اور جالہ وغیرہ نام سے بیان کئے جاتے ہیں ۱۲ مترجم

رہے تو معاملہ صحیح نہیں (۹) کام کرنا پس اگر کچھ کام باقی نہ ہو مثلاً میوہ پک چکا ہو تو مساقات صحیح نہیں (۱۰) جن درختوں پر رکھوالا بٹھائے تو وہ درخت میوے کے ہوں پس منہدی اور توت وغیرہ میں جن کی پتی کام آتی ہے اختلاف ہے بعض مجتہد جائز جانتے ہیں اور جب یہ سب شرطیں پوری ہو جائیں تو مساقات لازم ہو جائے گی کسی شخص کو اس معاملہ سے پھر ناجائز ہوگا البتہ دونوں رضامندی سے معاملہ کو فسخ کر دیں تو خیر اور جب مساقات کے وقت کچھ تفصیل نہ کی جائے تو جس کام پر میوے کی درستی موقوف ہو وہ سب باغبان کے ہوں گے اور باقی خرچ مالک کے ذمہ اور جو چیز خاص باہم ٹھہر جائے اس کا ذکر نہیں اور جو مزدور اپنی مزدوری کے لئے باغبان لگائے گا ان کا خرچ باغبان کے ذمہ ہے اور جو وقت میوہ مندوار ہو جائے باغبان اپنے حصہ کا اسی وقت سے مالک ہے اور مساقات کسی وجہ سے باطل ٹھہرے تو مالک کو لازم ہے کہ باغبان کی محنت اور اجرت دیدے اور جب باغبان کام کرنے سے انکار کرے یا بھاگ جائے اور کوئی اس کے بدلے بخوشی کام کرنے پر آمادہ نہ ہو تو اس صورت میں اگر حاکم کسی کو باغبان کے مال سے یا بیت المال سے کچھ دے کر اس کا نائب مقرر کرے تو مالک کو فسخ کرنے کا اختیار نہیں اور اگر ایسا نہ بن پڑے تو مالک کو اختیار ہے اور باغبان این ہے اگر وہ کسی چیز کے تلف کا دعوے کرے یا خیانت کا منکر ہو یا تقصیر کا انکار کرے تو اس کا نفل صحیح شمار ہوگا اور مالک کو اختیار ہے کہ کوئی این اپنی طرف سے نگہبان مقرر کرے مگر اس کی مزدوری اور تنخواہ مالک کو دینی پڑے گی اور اگر دوسرا آدمی مقرر کرنے پر بھی باغبان کی نگہبانی نہ ہو سکے تو آپا اسکو مالک نکال سکتا ہے یا نہیں اس میں اختلاف ہے اقرب یہ ہے کہ جائز ہے۔ تیسری فصل شرکت کے بیان میں واضح ہو کہ شرکت کے چار سبب ہیں (۱) میراث (۲) خرید کے ذریعہ سے (۳) دفع مجلس چیزوں کے مل جانے کی وجہ سے کہ جدا نہ ہو سکیں خواہ آپ ملایا ہو یا خواہ کسی سبب مل جائیں (۴) چند شخصوں کا ملکر ایک چیز کو جمع کرنا اور شرکت کی صورتیں بھی چار ہیں (۱) شرکت مالی (۲) شرکت اعمالی یعنی ملکر ایک چیز پیدا کریں (۳) شرکت مفادۃ یعنی دو شخص باہم یہ ٹھہرائیں کہ جو کچھ کمائیں وہ بھی دونوں کا اور جو ذنب با چھپ پڑے اس میں بھی شریک رہیں (۴) شرکت وجوہ یعنی دو مفلس آدمی کچھ مال

شرکت

لے اور وجوہ حالت اجرت رکھوال یعنی نعوی بھی ہے درست نہیں بلکہ اسی طرح گلاب وغیرہ میں جن کے پھول کام آتے ہیں اختلاف ہے۔ بلکہ بعض محققین نے لکھا ہے کہ شرکت وجوہ کی چند تفسیریں ہیں مشہور تفسیر یہ ہے کہ دونوں آدمی جنکا بازار میں اعتبار ہو یا ہم یہ ٹھہرائیں کہ اپنے اپنے اعتبار پر کچھ مال بازار سے خرید کر نادیں اور اس سے جو نفع حاصل ہو اس میں دونوں شریک رہیں اور بقولے رودارادہ ہارخرید کر لائے اور گناہم کے حوالے کرے اور نفع میں دونوں ساجی ہوں بقولے اسکی صورت یہ ہے کہ مفلس ساکھ والا اور مالدار گناہم دونوں شریک ہوں گناہم کا مال اور رودار کی محنت اور صاحب مال کے قبضہ میں رہے اور نفع میں شریک اور بقولے اس کی شکل یہ ہے کہ با دو تخت آدمی بے وقت کے مال کو فروخت کرے اور نفع میں شریک رہیں ۱۲ مترجم

ادھار خریدیں اور نفع اور نقصان میں شریک رہیں یا مفلس آدمی مالدار کے اسباب کو فائدے سے فروخت کرے کہ نفع میں شریک رہے ان چاروں صورتوں میں شرکت مالی کے سوا کل شرکت کی قسمیں ہمارے مذہب میں غیر معتبر ہیں اور شرکت کی دس شرطیں ہیں (۱) یکہ دونو بالغ اور عاقل ہوں (۲) با اختیار ہوں (۳) ایجاب یعنی اشتراکنا وغیرہ لفظوں سے بیان کریں کہ ہم شریک ہوئے (۴) قبول یعنی ایسا لفظ بولے جس سے رضامندی معلوم ہو (۵) مال (۶) مال کی جنس اور مقدار کا معین ہونا کہ لاعلمی میں صحیح نہیں اور دونوں کا مال ایک جنس کا ہو کہ جمیع ملائیکہ بعد تمیزتہ ہو (۷) مال موجود ہو کہ اگر دوسری جگہ ہو یا کسی کے ذمہ دین ہو تو صحیح نہیں (۸) اپنے مال کی مقدار کے موافق رسمی منافع میں شریک ہوں اور بعض مجتہد فرماتے ہیں کہ اگر کمی زیادتی پر معاملہ ٹھہرے تو جائز ہے اور بعض مجتہد کہتے ہیں کہ اگر زیادتی اس شخص کے واسطے ٹھہرے جو جان کے محنت کرے تو صحیح ہے (۹) شرکت کی مبادی قرار نہ دیں اس لئے کہ یہ عقود جائز ہیں سے ہے ہر وقت تقسیم کر نیک اختیار حاصل ہے (۱۰) یہ ہے کہ ایک دوسرے کو خبر و فروخت کا اختیار دے کہ شامات کے مال میں کوئی شخص بغیر دوسرے کی اجازت کے دست اندازی نہیں کر سکتا اور اجازت پر بھی شریک کی رائے سے بچاؤ نہیں کر سکتا ورنہ ضامن ہوگا اور تین جگہ سا جھاٹوٹ جاتا ہے ایک تو شریک کی درخواست پر دوسرے شریک کے دیوانہ ہو جائیے تیسرے انتقال کر نیے اور ہر ایک شریک دوسرے شریک کے مال کا امانت دار ہے پس اگر بغیر کسی تقصیر کے تلف ہو جائے تو شریک ذمہ دار نہیں اور تلف ہونیکے بارے میں اسکا قول صحیح شمار ہوگا اگر ڈسبنے کا دعوئے کرے یا اور کسی ظاہری سبب کا حوالہ دے اور اسی طرح اگر شریک خیانت اور تقصیر کا انکار کرے تو اسکا قول قبول نہ ہوگا اسی طرح جس مال کو شریک اپنی ذات خاص کیلئے خریدنا یا دوکان کیلئے لینا بیان کرے اسمیں اسکا قول مسجع ہے غرض جو کہہ اپنی نیت ظاہر کرے اسی پر عمل ہوگا چوتھی فصل مضارب کے بیان میں اور اس کی یہ صورت ہے کہ ایک شخص اپنا مال دوسرے کو تجارت کرنے کیلئے ایک حصہ جنین پر حوالہ کرے اور اسکی پندرہ شرطیں ہیں (۱) ایجاب یعنی اسی عبارت بولنا جس سے مضارب کرنا پایا جائے (۲) قبول یعنی جو لفظ رضامندی پر دلیل ہو (۳) دونوں بالغ و عاقل ہوں (۴) با اختیار ہوں (۵) مال دینے والا اس مال کا مالک ہو یا کارندہ یا ولی ہو (۶) کہہ مال دینا دے، نقد روپیہ دے اگر اسباب دیگر تو مضارب صحیح نہیں (۸) سرمایہ کی مقدار معلوم ہو اور آیا دیکھ لینا کافی ہے یا نہیں اسمیں اختلاف ہے (۹) سرمایہ روپیہ یا اشرفی یا چاندی سونے کی سریاں یا میت یا کھوٹا روپیہ جس کا چلن چھوٹ گیا ہو دینا صحیح نہیں اسی طرح زر قرضہ پر مضارب کرنا صحیح نہیں (۱۰) سرمایہ عامل کے ہاتھ میں رہے پس اگر مالک شریک کرے کہ روپیہ میرے پاس رہے گا تو مضارب صحیح نہیں اور اگر دونوں کے قبضہ میں رہے تو صحت میں بھی اختلاف ہے (۱۱) روپیہ سے کہہ کام کرنا اس لئے کہ حصہ منافع میں سے کام کے عوض دیا جاتا ہے اور کام سے وہ کام مراد ہے جس کو مالک کیا کرنا ہے جیسے اسباب کا پھیلانا، تہ کرنا، خریدنا، بیچنا رکھنا اٹھانا، صندوق میں رکھنا، نکالنا اور جو ان کی مثل ہیں (۱۲) وہ کام جس پر معاہدہ ٹھہرے جو پار

ہو پس تجارت کے سوا دوسرے کام پر مضاربت صحیح نہیں (۱۳) نفع عامل اور مالک سے مخصوص ہو پس اگر یہ کہے کہ کچھ فائدہ فلاں کو دیجو تو صحیح نہیں ہاں اگر مالک اپنے غلام کے واسطے کچھ دینا چاہے تو صحیح ہے (۱۴) نفع میں دونوں شریک ہوں پس اگر مالک سے یا عامل سے نفع مخصوص ہو تو مضاربت صحیح نہیں (۱۵) حصہ کی مقدار معلوم ہو کہ مثلاً نصف ہے یا تہائی یا چوتھائی اور اگر یہ کہے کہ نفع سے سو روپیہ مجھے دوں گا تو یہ مقرر کرنا صحیح نہیں اور عقد مضاربت جائز عقد ہے یعنی اختیاری معاملہ ہے جب تک کہ چاہیں رکھیں اور جب چاہیں توڑ دیں چاہے اس میں کل مال کے دام ہو گئے ہیں یا کچھ سودا باقی ہو پس اگر اسباب موجود ہو اور فائدہ ظاہر ہو تو عامل کو بیچنے کا اختیار ہے اور اگر مالک خارج ہو تو حاکم زبردستی بکو اسے گا۔ اور مضاربت دونوں سے ایک کے مرنے سے یا دیوانہ ہونے سے فسخ ہو جاتی ہے اور جو شرط صحیح شرعی مالک قائم کرے نافذ ہے مثلاً یہ ٹھیرا لے کہ مال کو لے کر باہر نہ جائے یا فلاں شخص سے مال خریدنا کرے لیکن اگر یہ شرط کرے کہ عامل تلف اور گھاسے کا ذمہ دار ہو تو صحیح نہیں یا کسی میعاد کی شرط کرے تو وہ بھی معتبر نہیں اور عامل کا خرچ خوراک باہر کا اصل مال سے نکلے گا اور عامل وکیل شمار ہوگا متسام کاروبار اس کے جن میں نفع کی امید اور مالک کی رضامندی معلوم ہو صحیح شمار ہوں گے بشرطیکہ گھاسے سے اور نرخ بازار سے کمی پر فروخت نہ کرے اور جب نفع ظاہر ہوگا تو پیکار اپنے حصہ کا مالک ہو جائے گا اور بعض مجتہد کہتے ہیں کہ نقد دام ہونے پر مالک ہوگا اور پیکار میں ہے اس کا قول مایہ کی مقدار میں اور تلف اور نقصان اور نفع کی مقدار میں مقبول ہے اور مالک کا قول ذیل کی باتوں میں مقبول ہوگا۔ مال واپس دیا یا نہیں اس میں تکرار ہو یا ادب یا بیچنے کی اجازت تھی یا نہیں اور پیکاری کا حصہ کیا ٹھیرا یا تھا یا پچوین فصل وکالت کے بیان میں اور اس میں چند موقوف ہیں پہلا وکالت کی شرائط ہیں اور وہ دس ہیں (۱) ایجاب یعنی وہ لفظ جس سے نائب و مختار کرنا پایا جاتا ہے (۲) قبول اور اس کی دو قسمیں ہیں قولی اور فعلی، قولی یعنی ایسا لفظ کہنا کہ جس سے رضامندی معلوم ہو مثلاً قلت کہنا اور فعلی قبول یہ کہ ایجاب کے بعد اس کام کو کرنے لگے اور ایجاب کے بعد قبول کا فوراً ہونا شرط نہیں ہے پس غائب کو وکیل کر سکتے ہیں (۳) دیوانہ بالغ و عاقل و با اختیار ہوں کہ بچہ اور دیوانہ اور سفیدہ کا وکیل ہونا اور وکیل کرنا صحیح نہیں ہے لیکن ولی ان کی طرف سے وکیل کر سکتا ہے اور جس کسی کو زبردستی وکیل کرنے پر مجبور کریں اور حوشہ اور نیند میں ہوں ان کا وکیل کرنا صحیح نہیں اور مفلس مال کی بابت وکیل نہیں کر سکتا لیکن ان معاملات میں جو مال سے متعلق نہیں جیسے طلاق خلع ان میں وکیل کر سکتا ہے اور جس چیز میں آقا کی اجازت شرط ہے اس میں غلام کسی کو وکیل نہیں کر سکتا لیکن طلاق وغیرہ جہاں وہ خود مختار ہے وہاں وکیل کر سکتا ہے اور غلام مکاتب بھی وکیل کر سکتے کا مختار ہے دم شرط ہے کہ نکاح اور بیع اور شکار میں وکالت ہو تو وکیل احرام سے نہ ہو ورنہ اسکی وکالت صحیح نہ ہوگی (۵) جو شخص

شرائط وکالت

اختلاف میں بیٹھا ہو وہ خرید و فروخت کا وکیل نہیں ہو سکتا (۶) وکالت کسی شرط متوقع پر معلق نہ ہو کہ اگر کسی شرط متوقع پر موقوف ہوگی جیسے مسافر کا آنا اور آفتاب کا نکلنا تو صحیح نہ ہوگی۔ لیکن اگر یہ شرط کرے کہ بعد اتنے عرصہ کے تصرف کرنا تو جائز ہے (۷) جس میں وکیل کرتا ہے وہ چیز اس کے قبضہ اور اختیار میں ہو پس پرلئے مال کے بیچنے کو وکیل کرنا یا جس مال کو خریدے گا اس کی بابت یا جس عورت سے نکاح کرے اسکی طلاق دینے کو ابھی سے وکیل کرنا صحیح نہیں (۸) جس چیز کی بابت کسی کو وکیل کرتا ہے وہ ایسی چیز ہو کہ مسلمان اس کا مالک ہو سکتا ہو۔ پس اگر شراب کی خرید و فروخت کے لئے مسلمان کسی کو وکیل کرے تو صحیح نہیں (۹) وہ چیز وکالت کے قابل ہو کہ اگر نیابت کے قابل نہ ہوگی تو صحیح نہ ہوگی پس زندگی میں اپنی نماز کے لئے کسی کو نائب کرے تو صحیح نہیں (۱۰) کام معین ہو اگر غیر معین ہو مثلاً غلام خریدنے کو وکیل کرے اور یہ نہ بیان کرے کہ کیسا غلام ہو تو صحیح نہیں پس جب یہ شرطیں متحقق ہو چکیں تو وکالت صحیح ہوگی اور وکالت اختیاری معاملہ ہے اور بارہ مقام پر نسخ ہو جاتا ہے جب موکل وکیل کو موقوف کرے تو وقت اطلاع سے وکیل کی وکالت نافذ نہ ہوگی البتہ اگر اس نے مرتب کو رہن کی فروخت کا میعاد کے گزرنے پر مختار کیا ہو تو یہ وکالت موکل کے باطل کرنے سے باطل نہیں ہوتی (۲) وکیل وکالت کا منکر ہو جائے (۳) وکیل اور موکل کے انتقال کرنے سے (۴) دیوانہ ہونے سے گو جن کا دورہ ہوتا ہو (۵) بیہوش ہو جانے سے (۶) جس نے مالیات میں کسی کو وکیل کیا ہو وہ شخص قرض یا سفاقت کی وجہ سے اپنے مال سے بے اختیار کیا جائے تو وکیل کی وکالت بھی بیکار ہو جائے گی البتہ غیر مالیات میں باقی رہے گی یعنی طلاق وغیرہ میں (۷) موکل غلام ہو جائے یعنی کافر عربی نے کسی کو وکیل کیا ہو اور بعد اسکے مسلمان اسکو گرفتار کر کے بردہ بنالیں تو اس صورت میں وہ وکالت باقی نہ رہے گی (۸) جس صورت میں موکل اس کام کو اصلاً خود کرے (۹) وکیل خائن ہو جائے (۱۰) جس غلام کو آفٹنے وکیل کیا تھا وہ مفور ہو جائے (۱۱) جس غلام کی فروخت کا وکیل کیا تھا وہ تلف ہو جائے (۱۲) موکل ایسا فعل کرے جو وکالت کے منافی ہو مثلاً جس غلام کے فروخت کرنے کو مختار کیا تھا اسکو آزاد کر دے اور وکیل پر لازم ہے کہ جس بات کا موکل نے اختیار دیا ہو اسی پر اکتفا کرے اگر اس سے تجاوز کیا اور شے تلف ہو جائے تو ضمان ہے اور جب بلا تشریح کسی چیز کے بیع کرنے کو وکیل کیا ہو تو اس کا مقتضایہ ہے کہ جو قیمت اٹھے اس پر فروخت کر دے بشرطیکہ اس قیمت سے زیادہ دینے والا کوئی نہ ہو اور آیا اس صورت میں بغیر دام لئے مال کو وکیل خریدار کے حوالہ کر سکتا ہے یا نہیں اس میں اختلاف ہے اقرب یہ ہے کہ جائز نہیں اور جو شخص خرید و فروخت کا وکیل ہو وہ اس چیز کو بیچ سکتا ہے اسی طرح پر جسکو دوسرا شخص ایک عورت تلاش کرنے کو وکیل کرے وہ وکیل اپنی بیٹی کا اس سے نکاح نہیں کر سکتا اسی طرح پر بلا اجازت موکل کے وکیل کو وکیل کرنے کا اختیار نہیں

البتہ اگر وکیل ذی غرت آدمی ہو یا وہ کام حمایت طلب ہو یا مالک کی اجازت ہو تو وکالت در وکالت جائز ہے اور اگر موکل نے وکیل کے لئے کسی خاص شخص کو وکیل معین کر دیا تو دوسرا وکیل موکل کا وکیل ہے۔ وکیل اول کے انتقال یا معزول ہونے سے اس کی وکالت باطل نہیں ہوتی۔ لیکن اگر وکیل نے باختیار خود کسی کو وکیل کیا ہو اور مالک کی اجازت ہو تو یہ وکیل وکیل اول کی وفات یا برطرفی سے بیکار ہو جائیگا وکیل امین ہے اگر کوئی چیز بے تعدی اور تقصیر کے اس سے تلف ہو جائے تو وہ ضامن نہیں اگرچہ کچھ محنت نہ ٹھہرا ہو اور تقصیر اور تعدی کے ساتھ وکالت باطل نہیں ہوتی اور اگر وکیل بیان کرے کہ مجھ کو قوتی کی خبر نہیں پہنچی یا میں نے تقریظ نہیں کی یا موکل کے حکم کے خلاف نہیں کیا یا دعوے کرے کہ مال تلف ہو گیا تو ان سب صورتوں میں اس کا قول قابل قبول ہے۔ دوسرا موقوف ان چیزوں کے بیان میں جن میں نیابت صحیح نہیں اور وہ اٹھارہ چیزیں ہیں (۱) وضو اور غسل اور تیمم البتہ جب خود قادر نہ ہو تو دوسرے شخص سے کرا سکتا ہے (۲) نماز طواف کے سوا زندگی کی حالت میں کل واجب نمازوں میں نیابت نہیں ہو سکتی (۳) تاحیات واجب روزہ میں (۴) اعکاف واجب میں (۵) حج واجب میں اور اگر کوئی مالدار کہہ جائے عا جز ہو تو وہ نائب بھیج سکتا ہے (۶) قسم کھانا مفت کرنا ان میں بھی نیابت نہیں ہو سکتی (۷) غضب کرنا کہ اس میں بھی نیابت نہیں ہو سکتی آٹھویں میراث کہ کوئی شخص دوسرے کے عوض وارث نہیں بن سکتا (۹) شب خوانی بی بی کے پاس جانا (۱۰) ظہار میں یعنی کوئی کسی کے عوض اس کی بی بی کو ماں کہے تو ظہار نہیں ہو سکتا (۱۱) ایلا یعنی بی بی کے پاس جانیلی قسم کھانا (۱۲) میاں بی بی کا لعان کرنا جس کا بیان ہوگا (۱۳) رضاع کہ جب ایک عورت دودھ پلانے کے لئے نوکر رکھی جائے تو دوسری عورت اس کی عوض دودھ نہیں پلا سکتی (۱۴) عدت پوری کرنے میں (۱۵) قسامہ میں (۱۶) جنایت میں (۱۷) پڑی چیز کا اٹھانا اور ایندھن گھاس کا جمع کرنا (۱۸) گواہی دینا البتہ شہادت علی الشہادت کہ اس صورت میں حاکم اس کی جانب سے نائب کر سکتا ہے۔ تیسرا موقوف ان چیزوں کے بیان میں جن میں نیابت ہو سکتی ہے اور وہ اڑتیس کام ہیں (۱) زکوٰۃ و خمس کا نکالنا اور خیرات کی تقسیم (۲) خرید و فروخت میں نائب ہو اگرچہ منیب احرام باندہ ہے (۳) قیمت کا وصول کرنا (۴) رہن کرنا اور رہن رکھنا (۵) صلح (۶) حوالہ (۷) ضمانت (۸) شرکت (۹) مضاربت (۱۰) مزراحت (۱۱) مساقات (۱۲) وکالت (۱۳) عاریت (۱۴) امانت (۱۵) شفع (۱۶) اجارہ (۱۷) ایلا اور لا دعویٰ (۱۸) نکاح محرم کے نکاح کے سوا کہ جو کوئی شخص احرام باندہ ہے ہوا اس کی طرف سے نکاح کی وکالت صحیح نہیں (۱۹) مہر کا طے کرنا (۲۰) خلع (۲۱) طلاق کے رجوع میں (۲۲) طلاق دینے میں (۲۳) جعالہ (۲۴) ہبہ اور وقف (۲۵) قصاص (۲۶) خونہیا وصول کرنے میں (۲۷) ترکہ اور وصیت وغیرہ حقوق پر دخل لینا (۲۸) چیز کا باندھنا اور وصول کرنا (۲۹) جب تک فرض یعنی نہ ہو تو جہاد میں نیابت ہو سکتی ہے (۳۰) قسریان کے فوج کرنے میں (۳۱) دربار کا کرنا۔

نیابت عامہ

نیابت خاصہ

اقسام وکالت

(۳۳) حدود وکالت کا ثابت کرنا (۳۴) تیر اندازی اور گھوڑ دوڑ میں (۳۵) غلام کو آزاد کرنے میں اور وکالت اور مدبر بنانے میں (۳۶) مرافعہ اور مالش (۳۷) دعوئے کرنے میں (۳۸) دعوئے کا ثبوت پیش کرنا (۳۹) جو طواف نہ آیا رمی کو قبول جائے وہ کسی کو اپنا نائب کرے چوتھا موقف وکالت کے اقسام میں اور وہ تین ہیں (۱) حرام جیسے کوئی ذمی کسی مسلمان یا ذمی کی طرف سے وکیل ہو کر مسلمان پر دعوئے کرے یا کسی مسلمان کی طرف سے شراب، سور وغیرہ حرام چیز کو فروخت کرنا اگرچہ وکیل نصرانی ہو (۲) مکروہ جیسے کوئی مسلمان کسی ذمی کا وکیل ہو کر مسلمان پر دعوئے کرے اور بعض مجتہد اسکو بھی حرام جانتے ہیں (۳) جائز اور وہ سات قسم ہیں (۱) حاضر کی جانب سے طلاق کا وکیل ہونا اور بعض اسکو باطل جانتے ہیں (۲) حاکم کی اجازت سے سفیر کا وکیل ہونا (۳) نکاح اور طلاق کے واسطے عورت کسی کی طرف سے وکیل ہو (۴) فاسق اپنے بیٹا بیٹی کی جانب سے نکاح میں وکیل ہو (۵) غلام آقا کی جانب سے کسی کا وکیل بنے (۶) کافر کی وکالت (۷) مفلس کا وکیل ہونا اور سنت ہے کہ وکیل معاملہ داں واقف کار ہو اور جس زبان میں گفتگو کرنی پڑے اسکو جانتا ہو اور جب موکل اپنی شے طلب کرے تو وکیل پر واجب ہے کہ تسلیم کرے بشرطیکہ تسلیم کرنا ممکن ہو اور اگر اسوقت نہ دے اور پھر وہ شے تلف ہوگئی تو دیندار خیرے گا اور اگر گواہ کرنے کی غرض سے تاخیر کرے تو مضائقہ نہیں کہ دیتے وقت گواہ کرنا واجب ہے بے گواہوں کے دینا صحیح نہیں لیکن اگر امانت رکھنے میں وکیل ہو تو گواہوں کی ضرورت نہیں اور وکیل کو موکل کا مال بے اطلاع کے خود خرید لینا یا اپنی بیٹی کو اس سے بیاہ دینا حرام ہے اور مالدار اور ذی عزت آدمی کو سنت ہے کہ اصالتاً دعوئے رجوع نہ کرے اور وکیل کی معرفت رجوع کرے اور وکالت کا ثبوت دو چیز سے ہوتا ہے یا تو موکل خود حاکم کے سامنے اقرار کرے یا دو گواہ عادل گواہی دیں اور جب وکیل کو اپنی برطرفی کا علم ہو جائے اگرچہ ایک عادل کے بیان سے علم حاصل ہو تو آپ کو معزول جانے چنانچہ ہشام بن سالم کی روایت میں وارد ہوا ہے چھٹی فصل گھوڑ دوڑ اور تیر اندازی کے بیان میں اور اسکی سترہ شرطیں ہیں (۱) ایجاب اور قبول کرنے والے بالغ عاقل فعل مختار ہوں اور بعض مجتہد کہتے ہیں کہ سابقہ ایک قسم کا جعالہ ہے اس میں قبول کی ضرورت نہیں (۲) جس جانور پر سابقہ کریں وہ گھوڑا اور اونٹ اور خچر اور گدھا اور ہاتھی ہیں ان کے سوا اور جانوروں پر بارجیت نہیں اور آیا کبوتر اور شاطر اور کشتی کرنا اور کشتی چلانا اور مگدر اور نال انجانا اگر بغیر شرط کریں تو جائز ہے یا نہیں مسئلہ اختلافی ہے بعض عالم کشتی کرنے کو جب کچھ شرط نہ لگائیں جائز ٹھہراتے ہیں (۳) جو چیز جیتے پر دینی ٹھہرے اسکی مقدار معلوم ہونی چاہئے وکھلاویں یا بیان کر دیں اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ اسوقت نہ دیں پھر دینا ٹھہرے خواہ کوئی وعدہ کریں یا بلا ميعاد ہو اور وہ شے ان دونوں شخصوں کا مال ہو جن میں شرط ٹھہری ہے یا ایک جانب سے یا کسی خیر کی جانب سے یا سرکاری خزانے سے ہو (۴) دونوں گھوڑے اور تیر وغیرہ چیسندہ بن بن میں بارجیت ٹھہرے ان کا مشاہدہ ہو کر معین ہو جانا چاہئے باقی سوار اور تیر اندازوں کا معین ہونا

گھوڑ دوڑ اور تیر اندازی

لازم نہیں (۵) دونو جانور برابر ہوں ایک ضعیف ایک قوی نہ ہو دونو پر جیتنے کا احتمال ہو سکے ایسے ہوں
 (۶) دونوں ایک جنس کے ہوں پس گھوڑے کے ساتھ خچر کی بازی لگانا صحیح نہیں لیکن دونو کا ایک قسم ہونا
 ضرور نہیں عربی کے ساتھ یا بکو کو بگا سکتے ہیں (۷) دونو ایک ساتھ دوڑیں آگے پیچھے روانہ ہوں گے تو
 صحیح نہیں۔ لیکن اگر آگے پیچھے کھڑے ہوں اور اپنے اپنے مقام سے ساتھ دوڑیں تو ہو سکتا ہے (۸) شرط
 کا مستحق وہ سوار ہے جو دونوں شرط لگانے والوں میں سے آگے نکل جائے یا مثل کہ جوان کے ساتھ دوڑ
 پڑے انکے سوا دوسرے کو دینا صحیح نہیں (۹) یہ معلوم ہونا چاہئے کہ کتنے عدد تیر پھینکے جائیں گے اور محاطہ
 اور مبادرت میں اختلاف ہے (۱۰) یہ معلوم ہونا چاہئے کہ کتنے تیر نشانہ پر لگے شرط ہیں مثلاً یہ کہیں کہ جو
 شخص کہ میں تیر میں پانچ تیر نشانہ پر لگائے دو شخص بازی جیت لے گا (۱۱) تیر لگانے کی کیفیت معلوم ہونی
 چاہئے کہ آیا تیر نشانہ سے پار ہونا شرط ہے یا نشانہ پر لگنا یا نشانہ کے آگے جا پڑنا بھی کافی ہے یا نشانہ تک
 پہنچ جائے۔ کسی طرح پر ہو اور اگر مطلق ہو گا تو شش اخیر مراد لی جائے گی (۱۲) دونو تیر انداز کا رگڑی وغیرہ
 سب باتوں میں مساوی ہوں اور عدد میں برابر تیر پھینکیں (۱۳) مشاہدے کے ذریعہ سے نشانہ یا چاند ماری
 کی مقدار سے واقف ہوں کیونکہ نشانہ اکثر مختلف ہوتا ہے (۱۴) اندازہ کی مقدار معین ہو ورنہ صحیح نہیں (۱۵)
 نشانہ پر لگانے سے بازی لیجانا بخیرے دور پھینکنے کی بازی بڑھانا ہو پس اگر یہ کہیں کہ جس کا تیر زیادہ دور
 جائے جیت اسکے نام ہے تو صحیح نہیں (۱۶) میدان کی ابتداء اور انتہا مقرر ہو جائے اگر بھول رہے گی تو صحیح
 نہیں (۱۷) نشانہ پر تیر پھینچنا ممکن ہو پس اگر ممکن نہ ہو مثلاً پانچ سو باؤں کے فاصلہ سے تیر لگائیں صحیح نہیں۔
 ساتویں فصل تیر اندازی کی ہر جیت کی قسموں میں ورورہ تین ہیں (۱) مبادرت اور وہ یہ ہے کہ کل میں تیر
 پھینکنے پھیریں اور اسمیں یہ قرار پائے کہ جو شخص برابر پانچ تیر لگائے تو وہ سابق اور وہی شرط کا مستحق ہے
 پس ایک ان میں سے اول کے دس تیرون میں سے پانچ تیر لگائے اور دس تیر پانچ تیر لگائے اب وہی ہے اور پورا کرنا
 اس صورت میں لازم نہیں (۲) محاطہ یعنی جس میں برابر ہیں اسکے شمار سے گراتے جائیں مثلاً یہ قرار پاسے
 کہ جو شخص منجملہ میں تیر کے پانچ نشانہ پر پہنچا دے وہ بازی لے جائیگا پس دونوں کے پانچ پانچ تیر نشانہ پر
 پہنچ جائیں تو اس صورت میں تیر لگاتے رہیں گے جب تک بیسوں تیر پورے ہوں (۳) مضامینہ یعنی یہ کہیں
 کہ منجملہ میں جس کے تیر زیادہ نشانہ پر پڑیں بازی اس کے ہاتھ ہے ایک یا دو بائیں اور تیر اندازی
 تیر انداز کے مرنے سے باطل ہو جاتی ہے اور آگے دوڑ سوار کے مرنے سے باطل ہو جاتی ہے یا اس
 کا وارث دوڑائے گا اس میں اختلاف ہے۔ آٹھویں فصل جعالہ کے بیان میں اس سے مراد ہے
 کہ کوئی شخص کسی جانور یا آدمی وغیرہ کسی چیز کے لانے پر یا کسی کام کے کرنے پر کسی شے کے دینے کا
 اقرار کرے کہ جو اساکرے گا میں اسکو یہ دوں گا اس کی پانچ شرطیں ہیں (۱) ایجاب یعنی ایسے لفظ
 بولے جس سے معاملہ مذکور سمجھا جائے (۲) قبول لیکن جعالہ میں لفظی قبول شرط نہیں فعلی قبول یعنی اس کام

کے کرنے پر مستعد ہونا کافی ہے (۳) اشتہار دینے والا بالغ و عاقل خود مختار ہو (۴) جو کرنے کھڑا ہو اس
 وہ کام بن پڑنا ممکن ہو (۵) وہ کام ایسا ہو کہ جس کے لئے اجارہ کرنا یعنی مزدور لگانا درست ہو اور عمل اور
 انعام کو معین کرنا شرط نہیں پس اگر یہ کہہ دے کہ جو شخص میرے غلام کو جو بھاگ گیا ہے پکڑ لائے آدھے کا
 مالک ہے یا اس کو پہرے دے گا تو جائز ہے لیکن اگر اجرت کو معین کر دے تو اس کی مقدار کو ظاہر کرنا ضروری ہے
 پس اگر مشرح نہ ہو تو معمولی مزدوری دینی پڑے گی اور بعض مجتہد کہتے ہیں کہ شہر کے شہر سے پکڑ لائے تو ایک
 مثقال سونا دینا پڑے گا دوسرے شہر سے لادے تو چار مثقال اور سنا اس قول کی ایک حدیث ضعیف ہے اور
 مشہور اور صحیح یہ ہے کہ معمولی اجرت ملے گی اور جب لاکر اس چیز کو سونپ دے گا اسی وقت اجرت کا مستحق
 ہو جائیگا۔ اور اگر مالک کے دروازے پر پہنچا دے اور وہ بھاگ جاوے تو اجرت کا مستحق نہیں اور اگر تسلیم
 کرنے سے پہلے مر جائے تو بعض کے نزدیک کچھ بھی اجرت کا مستحق ہے اور اگر کوئی شخص بے مالک کے
 اعلان اور اشتہار کے اس کی چیز لادے تو اجرت کا مستحق نہیں اور مالک تک اس کا پہنچا دینا اس پر لازم ہوگا
 اور اگر اعلان دینے پر دو شخص ملکر لائیں تو اس انعام کے وہ دو مستحق ہیں لیکن اگر مالک کچھ تفصیل
 کرے تو اسکے موافق ملے گا اور اگر انعام کی مقدار میں یا شخص میں جھگڑا پڑ جائے تو دو نو قسم کھائیں
 بعد اس کے معمولی اجرت اور مقدار دعویٰ میں جو چیز کم ہوگی وہ ثابت ہوگی اگر مالک کا بیان اجرت
 معمولی سے زیادہ مقدار کا ہو تو وہی مقدار ملے گی اور اگر اصل جہالہ میں اختلاف ہو تو مالک کا قول مقدم
 نہیں فصل لقطہ کے بیان میں یعنی ایسی بڑی ہوئی چیز کا اٹھا تا کہ اگر نہ اٹھائیں تو وہ ضائع
 ہو جائے اور اس کی تین قسم ہیں (۱) لقیط جس کو میوہ اور مرقط بھی کہتے ہیں اور اس سے مراد وہ
 بچہ ہے کہ جس کا کوئی والی وارث اور نگہبان نہ ہو کہ اگر اس کا کوئی ایسا رشتہ دار یا مرنے ہو کہ جس پر
 حاکم اس کی خوراک کی بابت دباؤ ڈال سکے جیسے باپ دادا اور آقا تو اس پر ورش کا دباؤ ڈالاجائیگا
 اور اٹھانا لقیط کا واجب کفائی ہے جبکہ اس کے تلف ہونے کا خوف ہو اور بعض مجتہد سنت جانتے
 ہیں اور اگر ایک بچہ کی بابت کئی شخصوں میں تکرار ہو تو جس نے پہلے اٹھایا ہے وہ مستحق ہے اور اگر
 ایک دفعہ سب پہنچے تو شہر کا باشندہ گاؤں والے سے اولے سے اور گاؤں والا جگہ سے مقدم اور
 مالدار نادار سے اولیٰ ہے اور ثابت العدالت جہول الحال سے مقدم ہے اور اگر کل اٹھانے والے
 ایک ہی قسم کے ہوں تو جس کے نام پر قرعہ نکلے وہ بچہ اس کو ملے گا اور اٹھایا لوے میں تین شرطیں ہونی
 چاہئیں (۱) بالغ و عاقل (۲) آزاد ہو کہ غلام بڑن آقا کی اجازت کے اٹھا نہیں سکتا ہاں اگر
 غلام کے سوا اور شخص وہاں نہ ہو اور بچہ کے تلف ہونے کا خیال ہو تو اس صورت میں غلام پر واجب
 ہے کہ اس کو اٹھا لے (۳) مسلمان ہو جس حال میں کہ لقیط مسلمان زادہ ہو یعنی دارالسلام میں ملے یا دار
 الحرب میں ملے اور ہاں مسلمان رہتے ہوں اور بعض مجتہدوں کے نزدیک مسلمان ہونا شرط نہیں کہ مقصود

بچہ کی حفاظت ہے اور وہ کافر سے بھی حاصل ہو اور بعض کے نزدیک عدالت شرط ہے اور خرچ اس بچہ کا اگر مالدار ہے تو اسکے مال سے ہوگا اور محتاج ہو تو حاکم وقت دے گا اور اگر حاکم نہیں تو مسلمانوں پر اس کا خرچ خوراک واجب ہے اور اگر مسلمان نہ ہوں یا نہ دیں تو جس نے اٹھایا ہے وہ اپنے پاس سے خرچ کریگا اور اسکو اختیار ہے کہ قرض کے طور پر اس کا خرچ اٹھائے اور بعض کے نزدیک اس بچے سے نہیں لے سکتا اور بعض عالم کہتے ہیں کہ اگر بچہ غلام ہے اور خرچ کرنے والے کو ضرورت ہو تو حاکم کی اجازت سے اسکو فروخت کر سکتا ہے اور اگر غیر سے مدد مل سکے اور اٹھائیوالا اپنے پاس سے اٹھائے تو اس صورت میں خرچ کو وصول نہیں کر سکتا اور اٹھائیوالا بچہ کے مال سے بے حکم حاکم اپنا خرچ نہیں لے سکتا ہے۔ لیکن اگر محتاج ہو تو خرچ نہیں اور خرچ معمولی کی مقدار کی بابت میں اٹھانے والے کا قول معتبر ہے۔ اسی طرح اصل خرچ کرنے اور نہ کرنے کے باب میں اور تقصیر ہونے اور نہ ہونے میں اسی کا قول مسموع ہے اور اگر بچہ تلف ہو جائے اور اٹھانے والے نے محافظت میں کوتاہی نہ کی ہو تو وہ ضامن نہیں اور اگر کوئی دعوے کرے کہ یہ بچہ میرا ہے اور اپنے دعوے کو ثابت کر دے تو وہ بچہ اسکا کہلائے گا اور اگر جوان ہو کر وہ بچہ انکار کرے تو اسکا اعتبار نہیں اور اسکا عاقلہ امام ہوگا جب کوئی اور وارث حتیٰ کہ ضامن جبریرہ بھی نہ ہو پس قتل خطا میں امام کو دیت دینی پڑے گی اور وہ آزاد شمار ہوگا کہ اگر کوئی اسکی غلامی کا مدعی نہ ہو کیونکہ اصلاً ہر شخص آزاد شمار ہوتا ہے اور اگر کوئی غلام اسکو مار ڈالے تو وہ غلام اس کے عوض میں قتل ہوگا اور اگر کوئی آزاد اسکو مار ڈالے تو اس خیال سے کہ شاید وہ بچہ غلام ہو تو اس آزاد کو قتل نہیں کر سکتے اور اگر کوئی اسکو زخمی کرے تو جوان ہونے کے بعد اسکو اختیار ہے کہ زخم کی عوض زخم لگائے یا دیت لے دوسری قسم حیوان ہے جسکو ضالہ کہتے ہیں یعنی وہ حیوان جو یوں ہی پھرتا ہو کسی کے قبضہ میں نہ ہو اور اسکو پکڑ کر حفاظت نہ کریں تو ضائع ہو جائے پس ایسے حیوان کا پکڑنا مکروہ ہے احادیث سے جو مانعت پائی جاتی ہے اسکا مطلب یہی ہے کہ اٹھائیوالا ملکیت کے قصدر سے نہ اٹھاوے کہ اس قصدر سے پکڑنا حرام ہے اور شیخ طوسی علیہ الرحمۃ نے مبوط میں لکھا ہے کہ حیوان کا پکڑنا حاکم سے مخصوص ہے اور جو حیوان جنگل میں ہو اور اس حالت پر ہو کہ اگر اسکی خبر نہ لیں تو تلف ہو جائے اسپر قبضہ کرنا سنت ہے اور آبادی میں ہو تو حرام ہے اور ذمہ دار ہے اور خرچ خوراک کا دعویدار نہیں ہو سکتا البتہ بھیڑ کو پکڑ سکتے ہیں اور اختیار ہے امانتاً اپنے پاس رکھنے اور حاکم کے حوالے کرے اور اس صورت میں تلف ہو جائے تو ضامن نہیں اور اگر کوئی بھیڑ ایسے میدان میں ملے جہاں پانی نہ ملے تو اسکو ذبح کر کے کھا لینا حلال ہی البتہ اگر مالک کو معلوم ہو جائے تو قیمت دینی پڑے گی اور گائے بیل اور اونٹ اگر تندرست ہو یا ایسی جگہ ہو کہ اسکو گھاس اور پانی مل سکے تو ان کو نہیں پکڑ سکتے اگر پکڑیں گے تو ذمہ دار ہونگے اور بینک مالک یا حاکم کو سپرد نہ کرے بری نہیں ہو سکتا اور اگر چھوڑ دے گا تب بھی بری الذمہ نہیں اور گدے کو جنگل میں جہاں

پانی نہ ہو اگر پائیں تو کپڑے ہوں گے۔ کیونکہ اس کو پانی کی برداشت نہیں اور بعض عالم اسکے پکڑنے کو بھی منع کرتے ہیں اور سنگ شکاری اور سنگ گلہ اور جو کتا محافظ باغ اور زراعت ہوان کو کپڑے ہوں گے اور ایک سال بھر کپڑے کے بعد اسے کام لینا درست ہے اور اگر مالک ان کا آجائے تو قیمت متعارف دینی آئیگی اور اگر کوئی بچہ یا کوئی مجنون کسی جانور کو کپڑے لائے تو وہی سال بھر تک نہ مارنے کے بعد اگر بچہ کا فائدہ دیکھے تو رہنے دے اور قیمت کا دین وار ہے اور خوراک لاوارث جانور کی اگر بادشاہ نہ ہو تو پکڑنے والے کے ذمہ ہے اور مالک کے آنے پر اس سے وصول کیے اور بعض مجتہد کہتے ہیں کہ اس جانور کی حفاظت لایا والے کے ذمہ ہے اور حفاظت خوراک بغیر ہو نہیں سکتی تو خوراک بھی واجب ٹھہری پس مالک سے دعوے نہیں کر سکتا۔ تیسری قسم بے جان چیز جو کچھ کہتے ہیں اور اس سے مراد یہ ہے کہ کھوئی چیز جو کوئی اٹھا دے مالک کو دینے کی غرض سے اٹھا رکھے اور اٹھانا پڑی چیز کا مکروہ ہے اگرچہ آدمی اپنے آپ کو معتمد جانتا ہو یا اگر خیال ہو کہ یہ شے تلف ہو جائے گی تو اس صورت میں اٹھانا مکروہ نہیں اور اگر اپنے آپ پر اعتبار نہ ہو تو اٹھانا حرام ہے اور حرم مکہ میں جو چیز پڑی ہو اس کے اٹھانے والے میں عدالت شرط ہے فاسق کو اٹھانا حرام ہے اور عادل کو اختیار ہے اپنے پاس رکھے یا حاکم کے سپرد کر دے اور اگر فاسق اٹھا لے تو حاکم اس سے لے گا یا کسی دوسرے کو اس کا شریک حال کر لے گا ایک برس تک یا بعد اس کے وہ فاسق اگر تھک کا قصد کرے تو حاکم اس سے لے لے گا اور ایک سال کے بعد بغیر ضمانت لئے اسکو دیدیگا اور حرم مکہ کے سوا دوسری جگہ جو سونا چاندی جواہرات پڑے پائیں اور آبادی میں نہ ہوں اور اسلام کا مسکہ بھی ان پر نہ ہو یعنی مکہ یا بادشاہ اسلام کا نام اسپر نہ لکھا ہو تو اس شخص کا حق ہے جس نے اسکو اٹھایا اور اگر اسلام کی علامت اس میں پانی چلے یا آبادی میں ہو اور اس کا مالک معلوم نہ ہو مشہور قول یہ ہے کہ اگر ایک درہم سے زیادہ ہے تو ایک سال تک اعلان کرنا واجب ہے بعد اسے اگر تصرف کرنا چاہے تو کرے اور اگر اس کا مالک آگیا تو اسکو دینی پڑے گی اور جو چیز مسلمانوں کی بستیوں میں کسی شخص کے گھر یا زمین میں ملے تو مالک زمین کو خبر کرے اگر وہ بیان کرے کہ میرا مال ہے تو اسکو دیدے اور گواہ اور قسم دینے کی ضرورت نہیں اور اگر کہے کہ میرا مال نہیں تو اگر اسلام کی علامت اسپر نہیں ہے تو اس شخص کا ہے جس کو وہ ملا اور اگر اسلام کا اثر اسپر ہے تو لفظ کے احکام اسپر جاری ہوں گے اور یہاں تک جو احکام بیان ہوئے یہ بلا د اسلام کے احکام تھے بلا کفر یعنی کافروں کی بستیوں کا یہ حکم ہے کہ جو چیز کسی کو ملے آبادی میں خواہ دیر یا میں سونا ہو خواہ چاندی اسلام کی نشانی اس پر ہو خواہ نہ ہو وہ ہانے والے کا حق ہے اور جو چیز سونا یا چاندی یا جواہرات جانور کے پیٹ میں سے نکلے وہ مالک جانور کا مال ہے اور اگر اس نے اس کو کسی سے خرید لیا ہے تو اسکو اطلاع کرے اور اگر وہ کہے کہ میرا مال نہیں تو جس نے پایا ہے اسی کا حق ہے اگر اسلام کا نشان اسپر نہ ہو اور اگر ہو تو ایک سال تعریف واجب ہوگی لیکن

جو چیز حرم مکہ کے باہر ملے برون ایک سال تعریف کرنے کے اسکے مالک نہیں ہو سکتے اگرچہ ایک درہم کم ہوا اور بعض مجتہد کہتے ہیں کہ اگر حرم مکہ میں بھی بے سکہ کے درہم ملین تو برون تعریف کے پانیوالے کا مال ہو اور اگر غلام کسی جانور یا مال کو پاوے اور ایک سال تعریف کے بعد تلف کر دے تو اسکی ذات سے ضمانت متعلق ہوگی آزاد ہونے کے بعد دیگیا تتمہ لفظ کے چار حکم ہیں ایک واجب اور وہ تعریف ہے یعنی جس نے اٹھایا ہے اور خود اسکا نوکر چاکر اسکا اطلاع دے اس طرح پرکہ اول روز تمام روز پھر ہر روز ایک دو مرتبہ پھر ہفتہ میں ایک مرتبہ پھر ہر مہینے میں ایک مرتبہ اسی طرح سال بھر تک ایسے مقامات پر جہاں آدمی جمع ہوتے ہوں یعنی بازاروں میں اور مسجدوں کے دروازوں پر اور اسی قسم کے دوسرے موقعوں پر صبح اور شام کو عید کے دن اور جمعہ کے دن اور قافلہ کے شہر میں آنے کے وقت پکارا کرے اور پکارنے میں اسکی جنس سے مطلع کرے کہ سونا ہے یا چاندی اور اگر پردیس میں ملے تو تعریف کر نیکیہ بعد اپنے شہر میں لیجا سکتا ہے اور بقیہ سال کی تعریف کو وہاں پورا کر دے اور اگر جنگل میں ملے تو اختیار ہے جس جگہ چاہے بیان کرے اور جو چیز باقی رہے اسکی قیمت لگا کر اپنے پاس رکھے یا دوسروں کے ہاتھ بیچ دے اور اسکی قیمت کو رکھ چھوڑے باقی کسی بات کا ذمہ دار نہیں اور اگر اس مال میں کچھ افزائش ہو جائے خواہ منفصل ہو جیسے اٹھسے بچے اور خواہ متصل جیسے فرہی تیار لی تو سال بھر کے اندر اصل مالک کا حق ہے اور ایک سال بھر کے بعد ملقط یعنی پلے والے کا اگر وہ چاہے تو حق ہوگا (۲) حکم ضمانت ہے یعنی ملکیت کا قصد کرے یا حفاظت میں غفلت ہو اور برون اسکے ضامن نہیں ہیں (۳) حکم مالک ہونا اور وہ سال بھر تعریف کرنے کے بعد ملک کے قصد کرنے پر حاصل ہوتا ہے (۴) اصل مالک کو واپس دینا اور وہ واجب ہے جس صورت میں دو گواہ عادل گواہی دیں اور ایک گواہ سے ثابت نہیں ہو سکتا اور پتہ اور نشان دینا بھی کافی نہیں اگرچہ اسکی راست گوئی کا گمان ہو اس صورت میں دینا جائز ہے اور اگر نہ دے تو حاکم اس پر جبر نہیں کر سکتا اور اگر نہ دینے پر دیدیا اور پھر گواہوں نے بیان کیا کہ اس کا مال نہ تھا تو مالک اصل کو چھین سکتا ہے اور اگر اصل شے تلف ہو جائے تو دونوں میں سے جس پر چاہے دعوے کرے اور اگر مینے والے پر دعوے کیا تو وہ لینے والے پر دعوے کرے گی بشرطیکہ اس نے دیتے وقت اسکی ملکیت کا اقرار نہ کیا ہو ورنہ اس پر دعوے نہیں کر سکتا اور اگر دونو اس پر گواہ پیش کریں اور یہ پہلے کو دیکھا ہے اور دو شہادتیں برابر درجہ کی ہوں تو قرعہ ڈال کر جس کے نام پر نکلے اس کو دو دینے پس اگر دوسرے کا نام نکلے تو پہلے سے لے لیں گے اور اگر تلف ہو گئی ہو تو اگر دیے والے نے حاکم کے حکم سے دی تھی تو وہ بری الذمہ ہے اور اگر خود دیر سے تو ذمہ دار ہے۔ تنکماہ انقاط یعنی پڑی چیز کے اٹھانے کی پانچ قسمیں ہیں پہلی قسم واجب وہ ایسے بچہ کا اٹھانا ہے کہ اگر نہ اٹھائیں تو تلف ہو جائے اور بعض مجتہد اس کو سنت جانتے ہیں (۲) قسم حرام اور وہ اس صورت میں ہے کہ اٹھانے والا جانتا ہے کہ مجھ سے خیانت واقع ہو جائے گی یا اٹھانے والا فاسق ہو اور لفظ حرام شے ہو (۳)

قسم سنت ہے اور وہ ایسے مال کا اٹھانا ہے کہ نہ اٹھائیں تو ضائع ہو جائے (۴)، قسم مکروہہ اور اسکی چند قسمیں ہیں (۱) مطلق اٹھانا دوسرے فاسق کا اٹھانا حرم مکہ کے باہر تیسرے مال اور حیوان کا اٹھانا۔ چوتھے ایسی چیز کا اٹھانا جس کی قیمت کم ہو اور منفعت زیادہ جیسے لاشی، کھوٹا، جوتا، کھڑاؤں، لوٹا، چابک وغیرہ اور بعض مجتہد تغلیں اور آفتابہ اور تازیانہ کے اٹھانے کو حرام جانتے ہیں (۵) جو چیز ایک درہم سے مالیت میں کم ہو اور حرم میں پڑی ہو اسکا اٹھانا۔ (۶) قسم اور وہ ایک درہم سے کم مالیت کی چیز حرم کے باہر اٹھالینا اور وہ حکم جو اٹھانے پر واجب ہیں اول حفاظت دوسرے گواہ کر لینا بچہ کے اٹھالینے میں اور جو چیز سنت سے وہ بھی دو ہیں (۱) گواہ کرنا مال اور حیوان کے اٹھانے وقت (۲) گواہ کو اس چیز کے اوصاف سے مطلع کرنا تاکہ گواہی کا فائدہ حاصل ہو اور جو کام اسپر مکروہ ہے وہ مسجد میں پکارنا ہے اور صاحب مال پر جو چیز واجب ہے وہ یہ ہے کہ جب پانی بولے نے جو کچھ پایا تھا دے دیا تو یہ لے لے لے اور اگر پانی بولے نے ملکیت کا قصد کر کے اس میں تصرف کیا اور اسوجہ سے وہ چیز خراب ہو گئی اور وہ گھائے سمیت پیش کرے تو اسکو قبول کرنا واجب ہے۔ دسویں فصل احیائے اموات میں یعنی افتادہ زمینوں کا مزرعہ اور مرداس سے وہ زمین ہے کہ کوئی اسپر قابض نہ ہو پیکا رٹھی ہو اسوجہ سے کہ نہ پا پانی نہیں رہا یا پانی میں ڈوب گئیں اور اس قسم کی زمین مال امام ہے پس اگر کوئی مسلمان ان افتادہ زمینوں کو مزرعہ بنائے وہ شخص سات شرطوں سے اس زمین کا مالک ہوگا (۱) اذن امام اور غنیمت کے زمانہ میں جو شخص انکو درست کر لے وہ دوسروں سے اولے ہے جب تک عمارت یعنی جوتا رہ باقی ہو (۲) وہ زمین کسی مسلمان کا یا ایسے شخص کا جس سے امام نے صلح کی ہے مال نہ ہو پس اگر بخر کسی کی ملک ہے تو بے مالک کے اذن کے اسکا جوتنا صحیح نہیں اور اگر مالک مفقود ہو اور کوئی شخص اسکو جوت لے تو مالک کے پیدا ہونے تک دوسروں سے وہ اولی ہے اور اگر پھر افتادہ ہو جائے اور کوئی دوسرا شخص اسکو اٹھا لیوے تو یہ دوسرا اور وکی بہ نسبت اولی ہے (۳) افتادہ زمین کا اٹھانے جوتنے والا مسلمان ہو اگر ذمی امام کی اجازت سے اٹھا لیوے تو اس میں اختلاف ہے (۴) جو شخص افتادہ زمین کے اٹھانے کا ارادہ رکھتا ہو اسکو چاہئے کہ کوئی ایسا کام کرے کہ جسے عرف اور دستور کے موافق کہنے میں آئے کہ فلا نے نے فلاں زمین کو احیا کیا یعنی اٹھا لیا پس بارہ لگا دینا یا اینٹ پتھر سے صاف کرنا یا ڈول باندھنا کافی نہیں کہ ان سے ملکیت پیدا نہیں ہوتی بلکہ استحقاق اور اولویت نکلتی ہے اور اگر وہ زمین اس سے دوسرے پر منتقل ہو جائے وہ دوسرا اس سے اولی ہو جائے گا اور ایسی زمین کا بیج کرنا بیج نہیں اور بعض مجتہد کہتے ہیں کہ باڑ کرنا وغیرہ جن چیزوں کا بیان ہوا ان سب سے ملکیت پیدا ہو جاتی ہے (۵) افتادہ زمین جائے عبادت نہ ہو جیسے عرفات اور مشعر اور منی کی زمین (۶) اس زمین کو رسول اللہ نے کسی خاص مساحت کیلئے بخر نہ رکھ چھوڑا ہو جیسے نضج کی زمین کو کہ مہاجرین کا نخلستان تھا

افتادہ زمین کا استعمال زراعت

زکوٰۃ اور جزیہ کے جانوروں کی چرائی کیلئے حضرت نے اسکو افتادہ کر رکھا تھا اور یہی حکم ان زمینوں کا ہے جن کو حضرت نے کسی مخصوص جماعت سے مقاطعہ کر دیا ہو جیسے زمین عقیق کو کسی معاوضہ پر بلال ابن عمارت کے ساتھ آپ نے قطع کیا تھا اور خلافت عمر تک کسی نے دست اندازی نہیں کی عمر نے اس مالگیر کو ضبط کیا (۷) وہ زمین کسی عمارت کا حریم یعنی متعلقات سے نہ ہوا سو جہ سے کہ ہر چیز زمین مباح میں ایک کا حریم رکھتی ہے یعنی کچھ زمین اس کے متعلق کہلاتی ہے اور حریم کی کئی قسمیں ہیں (۱) مکان کا حریم اور اس سے مراد اسقدر زمین ہے جس میں اسکا گھوڑا الا احاطہ ہے اور برف کے ملک میں برف پھینکا جاتا ہے اور آب چک اور راستہ (۲) دیوار کا حریم اور اس سے مراد اسقدر زمین ہے جس میں منہدم ہونے کی حالت میں اس زمین کی مٹی گرتی ہے (۳) شہر کا حریم اور اس سے مراد حوالی یعنی شہر کا گورہ ہے جہاں پیراس بستی والے جمع ہوتے ہیں یا گھوڑے دوڑاتے ہیں اور رکھات یا کولڑا ڈالتے ہیں اور اس بستی کے جانور چرتے ہیں (۴) نہر کا حریم وہ اس قدر جگہ کا نام ہے جہاں تک ریگ صفائی کے وقت اس نہر کا ریت ڈالا جائے اور دونوں طرف کی پتیاں جس پر راہ چلیں (۵) اس کنوئیں کا حریم جس پر اونٹوں کو پانی پلاتے ہوں اسکی پیمائش چالیس چالیس ہاتھ تک ہے پس دوسرا شخص اپنے اونٹوں کے لئے چالیس ہاتھ کے اندر دوسرا کنواں نہیں کھود سکتا اور بعض روایت میں وارد ہوا ہے کہ جناب رسالت پناہ صلعم نے فرمایا کہ جاہلیت کے زمانہ میں کنوئیں کا حریم پچاس ہاتھ تھا اور اسلام میں پچیس ہاتھ ہے (۶) زراعت کے کنوئیں کا حریم جس پر اونٹوں سے پانی کھینچتے ہیں اور اسکی مقدار ساٹھ ہاتھ ہے (۷) چشمہ کا حریم جس کو ہندی میں پال کہتے ہیں اور وہ نرم زمین میں سزا ہوا تھا اور پکی زمین پانچ سو ہاتھ تک ہے پس ایک تال کی پال میں کوئی اور شخص دوسرا تال نہیں بنوا سکتا اور بعض احادیث میں قنات یعنی اس نہری کی حریم جسکو کنوؤں سے ولایت میں نکالتے ہیں اسی قدر دار ہے (۸) براہ کی حریم اور وہ افتادہ زمین میں بڑک کے دو طرفہ سات ہاتھ ہے اور یہ تمام حریم افتادہ زمین میں ہوتے ہیں آباد زمین میں حریم نہیں۔ گیارہویں فصل

ان چیزوں کے بیان میں جن میں تمام مسلمان شریک ہیں اور وہ پانچ قسم کی چیزیں ہیں (۱) راستے اور فائدہ ان کا چلنا ہے اور بیٹھنا ہے اس صورت میں کہ راہگیروں کا حرج نہ ہو اور اگر خرید و فروخت کے لئے بیٹھے تو اس کی تفصیل یہ ہے کہ اگر راہ وسیع ہے اور آنے جانے والوں کا حرج نہیں ہوتا تو بیٹھنا جائز ہوگا ورنہ درست نہیں اور جب وہاں سے اٹھے اور اس کا اسباب وہاں موجود ہو تو دوسرا شخص وہاں نہیں بیٹھ سکتا۔ لیکن اگر اس نے اپنا سامان اٹھالیا اور پھر اسی جگہ پر اگر بیٹھنے کا ارادہ رکھتا ہو تو آیا اس کا حق باقی رہے گا یا نہیں اس میں اختلاف ہے اقرب یہ ہے کہ جب اٹھ گیا تو کوئی حق اس کا باقی نہیں رہا اور اگر کوئی شخص راہ میں قفلہ بنانا چاہے تو درست نہیں اور اگر پوریہ وغیرہ سے راستہ میں سایہ کرے تو اگر راہ گیروں کا ضرر نہیں تو جائز ہے اور اگر دو آدمی ایک ساتھ ایک جگہ میں بیٹھنا چاہیں تو

وہ پیریں جن میں مسلمان شریک ہیں

اقرب یہ ہے کہ قرعہ ڈالیں جس کے نام پر قرعہ نکل آوے وہ مقدم ہے اور راستہ کے دو طرفہ جگہ میں جو افتادہ زمین کے حکم میں ہے اگر کوئی کچھ بنا چاہے تو بشرطیکہ راہ گیروں کو اذیت نہ پہنچے اختیار رکھتا ہے لیکن کوچہ خاص میں بدون اجازت کوچہ والوں کے کچھ ایجاد نہیں ہو سکتا دوسری قسم مسجدیں ہیں اور قائمہ ان کا معنوم ہے پس جو شخص کسی جگہ میں اپنا قبضہ کر لے وہ دوسروں سے اولیٰ ہے اور جب وہ اٹھ گیا اگرچہ دشو کرنے گیا ہو اور دوسرا وہاں آ بیٹھا تو دوسرا مستحق ہے ہاں اگر پہلے نمازی کی کوئی شے رکھی ہو تو اسکا حق باقی ہے تب ہی قسم وقت عام جیسے میرائے اور درسہ اور قائمہ ان کا طلبہ کا رہنا اور مسافروں کا اترنا ہے پس جو شخص ایک حجرے میں فروکش ہو جائے اگر وہاں کے ٹھہرنے کی لیاقت رکھتا ہو تو جب تک وہ اس حجرے میں ہے دوسروں سے اولیٰ ہے اسکا نکالنا جائز نہیں گو زیادہ عرصہ تک قیام کرے بشرطیکہ واقف نے کوئی میعاد قیام کی مقرر نہ کی ہو ورنہ بعد اذ نقصانے میت معلوم کے اسکو اٹھا سکتے ہیں اسی طرح پر جب واقف نے تحصیل علم کی قید لگائی ہو اور یہ شخص تحصیل علم میں مشغول نہ ہو اس کو وہاں سے نکال سکتے ہیں اور طالب علم اور مسافر کو اختیار ہے کہ تا بقائے استحقاق دوسرے کو اس حجرے میں شریک نہ کرے اور جب چھوڑ کر چلا گیا تو پھر اس کا حق اس حجرے سے جاتا رہا اور اسکا اسباب موجود ہو تو حق رہیگا یا نہیں اس میں اختلاف ہے چوتھی قسم معدن و کان ہے اور اس کی دو قسم ہیں پہلی قسم وہ کان ہیں جو ظاہر ہوں اور ان میں کچھ ہرج نہیں ہوتا جیسے نمک اور روغن نقطہ یعنی مٹی کا تیل اور قیر اور موم یا مٹی اور سرسہ اور یا قوت کی کانیں کہ ان میں تمام مسلمان شریک ہیں اور بعض مجتہدان کو امام سے مخصوص جانتے ہیں اور اگر کوئی شخص ان میں سے کسی قدر اٹھالے تو اسکو روک نہیں سکتے جب تک اسکی حاجت پوری نہ ہو دوسرا نہیں لے سکتا اور اگر چند آدمی دفعتاً جائیں اور سب کو کافی نہ ہو قرعہ ڈالیں اور یہ بھی امکان ہے کہ حصہ رسد بانٹ لیں اور یہ بھی خیال ہے کہ ضرورت والا اوروں سے مقدم ہو اور اگر نمک کی کان کی برابر افتادہ زمین میں گڑھا کھود کر تحصیل کا پانی اس گڑھ میں لے آویں اور وہ نمک بن جائے تو وہ نمک انہیں کا حق ہے جنہوں نے یتہ بیکر کی ہے باقی آدمی اس میں شریک نہیں دوسری قسم اندر مٹی کانیں جو خرچ اور تدبیر سے برآمد کی جاتی ہیں جیسے سونا اور چاندی اور اوسہ اور تانبہ اور رانگ اور بلور اور فیروزے کی کانیں یہ بھی تمام مسلمانوں کا حق ہے اور بعض مجتہدان کو بھی حق امام جانتے ہیں پس اگر نمایاں ہوں اور کوئی شخص ان کا احیا کرے تو وہ مالک شمار ہوگا اور اگر ظاہر نہ ہو تو جس شخص نے ان کو پیدا کیا ہے احیا کرنے سے وہ مالک ہو جائے گا اگر اسکی ملک میں سب یا زمین افتادہ میں ہو اور اگر معدن ایسی زمین میں ہو جسکو بائع نے احیا کیا تھا تو خواہ ظاہر ہو یا پوشیدہ احیا کرنے والے سے متعلق است اور اسکی ملک ہے لیکن اگر احیا راستہ پہلے نمایاں ہو تو اسکی ملک نہیں اور اگر کنواں کھودا جائے اور اسکے اندر کان ہو تو وہ بھی بالاشتراك سب مسلمانوں کا حق ہے پانچویں قسم بانی اور اسکی چھ قسم ہیں (۱) قسم وہ پانی ہے جو کسی برتن یا حوض یا تالاب

میں ہو وہ اس شخص کا مال ہے جس کا وہ برتن یا حوض ہو اگر اس نے زمین مباح میں جس کا بیان دسویں فصل میں گذرا بنایا ہو اور اس پانی کی خرید و فروخت جائز ہے (۳) قسم کنوئیں کا پانی جو اپنی زمین میں یا زمین مباح میں ہو کھودا ہو کہ اس صورت میں کنوئیں والا اس پانی کا مالک ہے بغیر اس کی رضامندی کے کوئی تصرف نہیں کر سکتا اور اس کا بیچنا تول کر یا پیانا سے اس کو جائز ہے لیکن مکروہ ہے اور کل کنوئیں کا پانی فروخت کرنا جائز نہیں اس لئے کہ تسلیم اس کی دشوار ہے اور پرانے کنوئیں کو جو بند ہو گیا ہو جو شخص صاف کرے وہی مالک ہے اور اگر کوئی شخص زمین مباح میں رفع ضرورت کے واسطے کنواں بنائے اور ملکیت کا قصہ نہ رکھتا ہو تو جب تک وہ شخص وہاں موجود ہے دوسروں سے اس لئے ہے اور جب وہ چھوڑ کر چلا جائے تو جو شخص سب سے پہلے اس جھیسے پر قابض ہو جائے وہ اولیٰ ہے اور یہ کنواں کسی سے مخصوص نہیں ہوگا اور کوئی شخص اپنی زمین میں کنواں کھودے تو اپنے ہمسایہ کو کنواں کھودنے سے منع نہیں کر سکتا اگرچہ وہ ان کے کنوئیں سے زیادہ گہرا کھودے اور اگرچہ اسکے کنوئیں کا پانی اس کے کنوئیں سے مل جائے تیسری قسم اگر نالاب اور سوت کا پانی اور مینہ کا اور کاریز کا پانی جو زمین مباح میں ہوں کہ وہ بھی سب مسلمانوں کا حق ہے کسی خاص سے مخصوص نہیں۔ ہاں جس قدر پانی کوئی شخص بھر لے جائے وہ اس کا مال ہے (۴) بڑی ندیوں کا پانی جیسے فرات اور دجلہ کہ اس میں بھی مسلمانوں کی شرکت ہی (۵) چھوٹے چھوٹے نالوں کا پانی جو کسی کی ملک نہ ہوں اسمیں بھی سب حقدار ہیں اور اگر اس کا پانی گھٹ جائے اور سب کو وفادہ کرے تو پہلے اس کو دیں گے جو موہنڈ کے نزدیک ہو پس اگر گھٹتی کو دینا چاہے تو جس میں نخل کا ٹہمہ ڈوب جائے اس قدر پانی اس کو دیں گے اور اگر باغ کو پانی دے تو ٹخنوں تک اور کھجوروں کے لئے پنڈلی تک پانی دیا جائے گا بعد اس کے آگے چلتا کریں گے اس جماعت کیلئے جو ان سے نیچے ہیں اور مقدار مذکور کی بھرائی سے پہلے آگے کو چلتا کرنا اور والوں پر واجب نہیں اگرچہ یہ نیچے والوں کو کچھ نہ پہنچے پس اگر اوپر والوں سے کچھ نہ بچے تو باقی لوگوں کا کچھ حق نہیں (۶) نہر کا پانی جو ندی سے یا کسی جمیل سے یا کسی دوسرے مباح پانی سے کاٹ کر لائے ہوں تو وہ کھودنے والوں کا مال ہے اور جس جس نے اس نہر کے کھودنے میں کام کیا ہو وہ سب اپنے خرچ اور محنت کی مقدار کے موافق شریک ہوں گے اور اگر سب کو پانی کفایت نہ کرے تو حصہ رسد تقسیم کر لیں۔

گیارہواں باب

نکاح اور متعہ اور تحلیل اور لکس میں کے بیان میں اور اسمیں ایک مقدمہ اور تین طلب اور ایک خاتمہ ہے مقدمہ نکاح کی فضیلت اور اسکے اقسام کے بیان میں واضح ہو کہ نکاح کی فضیلت کے باب میں بہت

سی حدیثیں وارد ہوئی ہیں چونکہ ان کل کے ذکر کی اس مختصر کتاب میں گنجائش نہیں لہذا ہم تین حدیثوں پر اکتفا کرتے ہیں انا بحمدہ ائمہ معصومین علیہ السلام سے منقول ہے کہ اسلام کے بعد مسلمان کے حق میں اس صاحبہ بی بی سے بہتر کوئی فائدہ کی چیز نہیں جو کہ شوہر کو دیکھ کر خوشحال ہو اور اس کے پیچھے اس کی عزت و مال کا خیال رکھے۔ دوسری حدیث میں آیا ہے کہ دو رکعت نماز عیال دار کی عذاب یعنی مجرد کی ستر رکعت نماز سے افضل ہے۔ تیسری حدیث یہ ہے کہ جو لوگ رنڈوے مریں وہ تمام مردوں میں بدتر ہیں اور باعتبار آدمی کی حالت کے مرد ہو خواہ عورت نکاح پانچ قسم پر ہے اول واجب یعنی جن وقت انسان کو رغبت ہو اور مجرد رہنے سے بد فعلی کا ڈر ہو دوسرے سنت ہے اس حالت میں کہ زنا کا خوف نہ ہو اور مرد نان نفقہ اور مہر پر قادر ہو۔ تیسرے حرام اس کی مثال یہ ہے کہ آزاد شخص کے گھر میں چار آزاد عورتیں یا دو لونڈیاں منکوحہ ہوں یا غلام چار کنیز یا دو آزاد عورتیں رکھتا ہو اور ان سے زیادہ عقد میں لانا چاہتا ہے یا مسلمان عورت کا فرسے اور شیعہ سنی سے نکاح کرے یا شوہر دار عورت دوسرا عقد کرے چوتھے مکر وہ اور یہ اس وقت کہ نفس راغب نہیں اور مرد روٹی کپڑا دینے سے بھی عاجز ہو لیکن اکثر مجتہد اسی حالت میں بھی عقد کو مکروہ نہیں جانتے۔ پانچویں مباح وہ ان چاروں صورتوں کے ماسواہر صورت ہے اور منکوحہ کے لحاظ سے بھی نکاح کی پانچ قسم ہیں اول یہ ہے کہ اس عورت سے نکاح کرنا واجب ہو اس کی صورت یہ ہے کہ کوئی آزاد عورت یا کنیز ایسی ہو کہ اگر اس سے عقد نہ کریں تو خوف زنا ہو (۲) وہ عورتیں جن سے نکاح کرنا سنت ہے یہ رشتہ دار عورتیں ہیں کہ صلہ رحم کی نظر سے ان سے عقد کرنا مسنون ہے (۳) وہ عورتیں جن سے نکاح حرام ہے وہ ایسی عورتیں ہیں جو رضلع یعنی دودہ یا کسی سبب سے حرام ہوں جیسے یہود و نصاریٰ کے سوا سب کا فر عورتیں اسی طرح کل عورتوں سے نکاح کرنا جن میں یقیناً اپنی ماں یا بہن وغیرہ ایسی عورت جس سے نکاح حرام ہے ملی ہوئی ہے لیکن یہ اسکو پہچان نہیں سکتا تو وہ کل عورتیں اس پر حرام ہوں گی (۴) وہ عورتیں جن سے عقد مکروہ ہے وہ سفید یعنی بے عقل عورتیں اور غفیم یعنی بائج عورتیں جن سے اولاد ہونے کی امید نہ ہو اسی طرح وہ عورت جس کی ماں کی شرمگاہ کو دوسری نظر سے دیکھا (۵) وہ عورتیں ہیں جن سے عقد مباح ہے اور وہ چاروں اقسام مذکورہ بالا کے ماعدہ ہر قسم کی عورتیں ہیں اور خود نکاح کی شرع میں تین قسمیں ہیں (۱) وہ نکاح جس میں ایک دوسرے کا وارث ہوتا ہے اسکو نکاح دائمی کہتے ہیں (۲) وہ ہے جس میں میراث نہیں ہوتی اسکو نکاح متعہ کہتے ہیں (۳) لونڈی سے نکاح کرنا اور اس کی تین صورتیں ہیں (۱) غیر کی لونڈی سے نکاح کرنا (۲) غیر کی لونڈی پر بذریعہ تحلیل متصرف ہونا (۳) بیع کے ذریعہ سے اپنی کنیز پر تصرف کرنا کہ وہ حلال ہے۔ پہلا مطلب نکاح متعہ کے بیان میں واضح ہو کہ متعہ کا حلال ہونا شیعوں کے نزدیک اچائی ہے اور مشروع ہونا متعہ کا قرآن و احادیث فریقین سے ثابت ہے اور اہل سنت دعویٰ کرتے ہیں

کہ منہ اول مشروع اور حلال تھا پھر منسوخ ہو گیا۔ لیکن جو حدیثیں آیت منہ کی ناسخ قرار دیتے ہیں وہ باہم معارض اور ایک دوسرے کے خلاف ہیں اور دوسرے بادشاہ عمر کا قول کہ دو منہ پیغمبر خدا کے وقت میں حلال تھے اور میں منع کرنا ہوں صاف دلالت کرتا ہے کہ منسوخ نہیں ہوا باقی خود بادشاہ عمر کے قول سے قرآن کی آیت منسوخ سمجھنا معقول نہیں اگر خلیفہ نے اپنے اجتہاد یعنی رائے سے منع کیا تو اجتہاد رض یعنی حکم کے مقابل میں خطا ہے اور اگر بطریق روایت ان کا یہ کلام تھا تو اس کے عہد حکومت تک تمام مسلمان کس طرح پر اس مسئلہ سے بے خبر رہتے اور صحیح ترمذی میں کہ صحاح ستہ سے ہے منقول ہے کہ ایک شخص نے اس بادشاہ کے بڑے بیٹے عبداللہ سے پوچھا کہ تیرے باپ نے منہ کو منع کیا اس نے کہا کہ میرے باپ نے منع کیا مگر رسول خدا نے حکم دیا اور جس کام کو حضرت نے کیا ہوا اس کو میرے باپ کے کہنے سے ترک نہیں کر سکتے اور منہ کی تین صورتیں ہیں (۱) سنت جیسے مومنہ عقیفہ سے منہ کرنا (۲) حرام جیسے بت پرست اور دشمن الہیت عورت سے منہ کرنا یا شیعہ عورت سنی مرد سے منہ کرے (۳) مکروہ جیسے فاحشہ بدکار عورت سے یا کنواری سے بدولن اسکے باپ کی اجازت کے منہ کرنا، اور نکاح منہ کی چھ شرطیں ہیں (۱) ایجاب جیسے اَلْمَعْتَلُکَ یَا مُعْتَلُکَ یعنی عورت کہے میں نے تجھ سے میعاد کی نکاح کیا یا منہ کیا لیکن یہ عبارت اس صورت میں ہے کہ عورت و مرد خود صیغہ پڑھیں اور اگر طرفین سے وکیل صیغہ پڑھیں تو عورت کا وکیل یوں کہے مُنَعْتُ مَوْلَاکَیْ مِنْ قَبْلِکَ مَوْلَاکَیْ ط دوسری صورت میں (۲) مدت جیسے قبلت پہلی صورت میں اور قَبْلَتْ مَوْلَاکَیْ دوسری صورت میں (۳) مدت کا ذکر کرنا کہ جس میں کسی زیادتی کا احتمال نہ رہے پس اگر مدت کا ذکر صیغہ میں نہ جائے تو بعض مجتہد کہتے ہیں کہ عقد باطل ہے اور بعض کے نزدیک نکاح دوام ہو جائے گا (۴) مہر کا ذکر نہ ہو تو عقد باطل ہے اور نکاح دائمی میں ایسا نہیں ہے اس میں اگر مہر کا ذکر نہ آئے تو بھی عقد صحیح ہوتا ہے اور مہر کی مقدار کسی اور زیادتی میں کوئی مقرر نہیں۔ ہاں بعض عالم کہتے ہیں کہ ایک درہم سے کم نہ ہونا چاہئے (۵) یہ ہے کہ عورت مسلمان ہو اور اہل کتاب یعنی یہود و نصاریٰ اور مجوسیہ میں اشکال ہے (۶) اگر زن کتابیہ سے منہ کرے تو اسکو شراب اور سورہ بلکہ کل حرام باتوں سے ممانعت کرے اور عقد منہ میں ہر جائز بات کی شرط ہو سکتی ہے مثلاً شرط کرے کہ رات کو تیرے پاس آؤنگا یا ایک مرتبہ صحبت کرنا یا دو مرتبہ جانا قرار پائے۔ لیکن مقدار

لے خلیفہ عربی میں ان بادشاہوں کو کہتے ہیں جو رسول اللہ کے بعد دیکھے ہوئے رہے ہیں اور ان کو سلطان اور امام بھی کہتے ہیں اور حاکم شرع بھی کہلاتے ہیں مگر ہمارے مذہب میں سوائے دو اذدہ امام علیہم السلام کے کوئی شخص خلیفہ اور سلطان اور امیر المؤمنین اور حاکم شرع نہیں البتہ مجتہد جامع الشرائط نائب امام اسکو حاکم شرع مانتا دیکھتے ہیں اسکو یاد رکھنا چاہئے فقہ میں جا بجا کام آئیگا۔ ۱۲ مترجم۔ منہ عقیفہ عورت کہے منعک الی کذا علی کذا۔ ۱۔ اول کذا کی جگہ میعاد کو ذکر کرے دوسرے کذا کی عوض مہر کو پس فوراً مرد جواب میں کہے قبلت یعنی میں نے قبول کیا اور عربی نہ جانے تو یہ عبارت ہندی میں کہے کہ میں نے آج سے فلاں وقت کا تجھ سے منہ کیا اسقدر مہر پر مرد کہے میں نے قبول کیا ۱۲ مترجم

اسوقت کی رو سے محدود ہوا ہے کہ اگر مقاربت کے واسطے متعہ کرے اور کوئی میعاد گھڑی گھنٹہ کی رو سے معین نہ ہوگی تو متعہ باطل ہے اور متعہ میں طلاق کی حاجت نہیں بلکہ مدت کے ختم ہونے پر خود مفارقت ہو جاتی ہے اور متعہ میں نان و نفقہ واجب نہیں اور نہ میراث پہنچتی ہے اور اگر باہم وارث ہونے کی شرط کر لیں تو اسمیں اختلاف ہے اور لعان اور ایلاء متعہ میں نہیں ہوتے جیسا کہ نکاح دائمی میں ہوتے ہیں چنانچہ اسکا بیان آگے آئیگا اور ایامتعہ میں ظہار ہے یعنی ممنوعہ بی بی کو ماں کہہ دے تو کچھ اثر رکھتا ہے جیسے نکاح میں ہوتا ہے یا کچھ مضرت نہیں اس میں بھی اختلاف ہے اور جس جگہ نکاح میں گواہ سنت ہیں متعہ میں سنت نہیں۔ ہاں اگر تمہمت کا ڈر ہو تو گواہ کر لینا سنت ہے اور اگر عورت کی حالت مشتبہ ہو تو اس سے دریافت کر لینا سنت ہے اور آیا چار عورت سے زیادہ متعہ میں جمع ہو سکتی ہیں یا نکاح کی طرح چار سے زیادہ حرام ہیں اولیٰ یہ ہے کہ چار سے زیادہ جمع نہ کریں۔ دوسرا مطلب نکاح کنیز کے بیان میں اور اس کی تین قسمیں ہیں۔ پہلی قسم عقد اور وہ عیر کی کنیز سے مخصوص ہے اور آیا آزاد آدمی کسی کی لونڈی سے نکاح کر سکتا ہے یا نہیں اسمیں اختلاف ہے بعض کے نزدیک دو شرط سے جائز ہے ایک تو یہ ہے کہ نہ کرنے میں زنا کا خطرہ ہے دوسرے یہ کہ ناداری کے سبب سے آزاد عورت کے نکاح کی قدرت نہ رکھتا ہو اور اس کنیز کی اولاد اگر شوہر آزاد سے ہے تو آزاد ہوگی اور اگر لونڈی کا مالک شرط کرے کہ اولاد کا مالک میں ہو گا تو آیا اس شرط سے وہ اولاد غلام ہو جائیگی یا نہیں اسمیں اختلاف ہے مشہور یہ ہے کہ غلام ہوگی اور عقد کنیز کی چھ شرطیں ہیں (۱) ایجاب (۲) قبول جس طرح اوپر گذرا (۳) مالک کا اذن کہ غلام و کنیز کا عقد جو بے پوچھے میاں کے گھر ایسے اسکی رضامندی پر موقوف رہے گا اور بعض عالم فرماتے ہیں کہ باطل ہو جائیگا اور اس صورت میں اگر جانکر ایسا کیا تو جو اولاد پیدا ہوگی اگرچہ آزاد سے پیدا ہو غلام ہوگی (۴) اپنی آزادی بی بی کی اجازت پس اگر بغیر اس کی رضامندی کے کسی کی لونڈی سے نکاح کرے تو جائز نہیں گو بی بی مجنون یا جربیا یا بچی ہو (۵) یہ جو آزاد آدمی دو کنیز سے زیادہ ایک دفعہ عقد میں نہ لائے اور بعض ایک سے زیادہ کی اجازت نہیں دیتے (۶) غلام چار کنیز سے زیادہ عقد میں نہ لائے دوسری قسم مالک ہونا کہ آقا و کنیز سے بلا عقد مقاربت درست ہے بلکہ عقد اور ملک جمع نہیں ہو سکتی اور اگر اپنی بی بی کو خریدے تو نکاح فاسد ہو جائیگا ہاں وہ مالک کی وجہ سے حلال ہو جائیگی اور اس قسم میں کوئی حصہ نہیں جہر قدر چاہے استدر کنیز و نکاح صرف میں لاسکتا ہے پس مالک کے ذریعہ سے ہزار لونڈیوں کو تصرف کر سکتا ہے بخلاف عقد کے کہ اس میں چار کی حد معین ہے اور جب آقا اپنی لونڈی کو دوسرے سے

ملک یا مدت بخش دیتے سے ۱۲ مترجم

ملک اور اس سے اجازت دے کہ بلا ضرورت کے متعہ کرے اس میں کافری حد نہیں وارد ہیں گو مباح ہے خصوصاً ثواب کی نظر سے علیٰ اختلاف اس صورت عینہ سے اور واضح ہے کہ اگر مالک نے نکاح کی صحت نفیلت میں کم مرتبہ ہے لیکن ایسا سنت کے ثواب نے اسکو بڑا دیا عید کا نکاح ثانی یہ وہی زمانہ نکاح اول سے جڑ گیا فاقہ ۱۲ مترجم

بیاد دے تو پھر اسکو اس کنیز پر تصرف کرنا جب تک وہ اپنے شوہر سے طلاق یا فسخ یا وفات سے علیحدہ نہ ہو جائے اور عدلت پوری نہ کر لے درست نہیں اور اگر اپنی کنیز کا اپنے غلام سے نکاح کرے تو ان میں سے بے طلاق بھی نفرتہ کر سکتا ہے اور سنت ہے کہ جب آقا اپنی لونڈی کا اپنے غلام سے نکاح کرے تو بطلانِ عہدِ غلام کی طرف سے کچھ اسکو دے اور بعض عالم اس بات کو واجب جانتے ہیں اور اگر غلام یا کنیز کو فروخت کر دے تو شوہر یا کنیز کو اختیار ہے کہ ان کے نکاح کو توڑ دے یا بنا رکھے اور جب آقا اپنی لونڈی کا کسی سے نکاح کر دے تو وہ دن کو اپنے میاں کی خدمت کرے گی اور شب کو اپنے شوہر کے پاس رہے گی اور آقا کو لازم ہے کہ شب کو اس کو مہلت دے اور اگر آقا سفر میں اس لونڈی کو ساتھ لے جانا چاہے اور اس کا شوہر بھی ساتھ چلے گا اور ہو تو آقا اسکو روک نہیں سکتا اور دو لونڈیوں سے ایک دفعہ مہبستر ہو سکتے ہیں۔ بخلاتِ دوا آزاد غورتوں کے کہ ان کے ساتھ ایک وقت میں مہبستر ہونا مکروہ ہے اسی طرح لونڈی کے ساتھ اس حالت میں کہ کوئی کچھ دیکھ رہا ہو مقاربت کر سکتے ہیں اور بدکار کنیز اور زنا کار سے وطی جائز ہے اور کنیز کے بچے میں منی کا باہر گرنا بھی جائز ہے اور مشترکہ کنیز سے کوئی شریک وطی نہیں کر سکتا اور شریک کے مباح اور حلال کرنے پر وطی کرنے میں اختلاف ہے۔ تیسری قسم اباحت اور تمایل یعنی حلال و مباح کرنا اپنی کنیز کو دوسرے شخص پر اور یہ مسئلہ فرقہ شیعہ میں ہے باقی فرقہ غالباً اس کے منکر ہیں اور اس بات میں علمائے شیعہ میں اختلاف ہے کہ تحلیل نکاح میں داخل ہے یا ملک میں۔ سید مرتضیٰ نکاح میں داخل جانتے ہیں اور تحلیل کی چھ شرطیں ہیں (۱) ایجاب جیسے احلال وطی امتی یعنی میں نے تجھ پر اپنی کنیز سے مہبستر ہونا حلال کیا اور آیا بلفظ اباحت بھی جائز ہے یعنی میں نے اس سے وطی کرنا تجھ پر مباح کیا اسمیں اختلاف ہے (۲) قبول بلفظ قبلت (۳) تحلیل کرنے والا اس لونڈی کا مالک ہو پس پرانی لونڈی کو حلال کرنا جائز نہیں (۴) مالک دیوانہ اور طفل اور مست اور بیوش اور وہ شخص نہ ہو جس کا مال قرضہ کی بابت قرق ہو گیا ہو (۵) جس پر وطی کو حلال کیا جائے وہ شخص اس بات کے قابل ہو جس مسلمان لونڈی کو کا فر شخص پر مباح کر دینا یا شیعہ کنیز کو سنی پر حلال کرنا جائز نہیں (۶) کنیز شوہر دار نہ ہو اور جب یہ شرطیں پوری ہوں تو جوں ہی مالک نے کہا کہ میں نے تجھ کو اس کنیز سے وطی کرنا حلال کیا اسی وقت وطی کرنا حلال ہو جائیگا اور مدت معین ہونا شرط نہیں بلکہ مالک کی اجازت پر اکتفا کرنا چاہئے پس اس نے اگر بوسہ لینا یا کام کرنا حلال کیا تو دخول جائز نہیں ہاں دخول حلال کیا تو بوسہ حلال ہوگا لیکن خدمت لینا حلال نہ ہوگا اور اس کنیز سے جو اولاد پیدا ہوگی اگر باپ آزاد ہے اور مالک اس نے ان کی ملکیت کا وعدہ بھی نہیں لیا تو وہ آزاد ہے۔ تیسرا مطلب نکاح دائمی اور اس کے مقدمات اور شرائط ہیں اور اس میں تیرہ فضلیں ہیں۔ پہلی فصل نکاح کے مقدمات میں واضح ہو کہ انھیں امر نکاح سے متعلق ہیں ایک راجب چونتیس منست آٹھ حرام چھبیس مکروہ ہیں واجب یہ ہے کہ جب کوئی مومن جو قادر نانہ لفظ پر ہو درخواست کرے

تو قبول کرنا واجب ہے گو نسب میں برابر نہ ہو اور اس صورت میں اگر ولی اجازت نہ دیکے تو گنہگار ہوگا۔ اور وہ چوتیس امر جو سنت ہیں ان میں پہلا امر عقد سے پہلے خواستگاری کرنا (۲) عقد سے پہلے دو رکعت نماز پڑھنا (۳) استخارہ کرنا (۴) استخارہ کے بعد وعلیٰ منقول پڑھنا (۵) دو رکعت نماز حاجت بجالانا (۶) خدا سے مراد پوری ہونے کی دعا کرنا (۷) کنواری عورت سے عقد کرنا (۸) ایسی عورت سے پیغام دینا جو بائجنہ نہ ہو یعنی ایسے خاندان میں شادی کرنا جس گھرانے کی لڑکیاں غالباً بائجنہ نہ ہوں (۹) اصالت والی عورت کی درخواست کرنا جس کے ماں باپ مومن اور صالح ہوں (۱۰) اس عورت کو پسند کرنا جو حسین ہو اور مہر اس کا کم ہو لیکن فطحن کے سبب پسند نہ کریں (۱۱) اپنے یگانوں میں رشتہ کرنا کہ سلسلہ رحم عمل میں آئے اور سستی اس میں اختلاف کرتے ہیں وہ عزیز صل میں شادی کرنا کہ وہ جانتے ہیں (۱۲) مومنہ کی درخواست کرنا اگرچہ سنی عورت سے بھی عقد جائز ہے (۱۳) باعلان عقد کرنا (۱۴) عقد پر گواہ کرنا (۱۵) عقد سے پہلے خطبہ پڑھنا جس میں خدا کی تعریف اور رسول اور آئمہ پر درود و سلام اور اقل درجہ احمد شد کہنا ہے اور بعض سنی خطبہ کو واجب جانتے ہیں (۱۶) رات کے وقت عقد کرنا برخلاف سنیوں کے کہ وہ عصر کے وقت سنت جانتے ہیں (۱۷) جس عورت سے محج کر نیکا ارادہ ہو اسکے ہاتھ اور منہ کو دیکھنا گھڑی کو دیکھنے خواہ بیٹھی کو (۱۸) ولیمہ کرنا یعنی کچھ مومنوں کو ایک دن یا دو دن تک کھانا کھلانا اور بعض سنی ولیمہ کو واجب جانتے ہیں اور سنت ہے کہ ولیمہ دن کے وقت ہو (۱۹) جب کوئی مومن شادی کی محفل میں طلب کرے تو وہاں جانا اور کھانا سنت ہے اگرچہ سنی روزہ کی نیت کئے ہوئے ہو خصوصاً جس صورت میں نہ کھانیسے کھانیولے کے مال کے نقصان کا خیال ہو لیکن شادی کی محفل میں منہیات شرعیہ ہوں تو جانا جرم ہے ہاں اگر منع کرے تو جائے یا ایسا شخص ہو جس کے جانے سے وہ بائیں موقوف ہو جائیں تو جانا منع نہیں ہے اور اگر لاعلمی میں چلا جائے اور اٹھ سکے تو اٹھنا واجب ہے اور اگر مجبور ہو تو بیٹھے رہنے میں گنہگار نہ ہوگا اور اگر اس مجلس میں تصویر ذی روح کی ہوں تو بعض مجتہد کہتے ہیں کہ قالین اور فرش پر کھینچی ہوں تو جانا جائز ہے اور بعض فرماتے ہیں کہ اگر گائیکہ پر ہوں تب بھی مضائقہ نہیں اور اگر دفعۃً دو جگہ سے بلاوا آوے تو جس کا مکان قریب ہو اس کے یہاں جاوے (۲۰) کنواری لڑکی اپنے باپ کی اجازت سے عقد کرے (۲۱) اگر باپ نہ ہو تو بڑے بھائی کو اختیار ہے (۲۲) اگر دو بھائی اپنی بہن کا عقد دو جگہ تجویز کریں تو لڑکی بڑے بھائی کے عقد کو اختیار کرے (۲۳) دو رکعت نماز مقاربت سے پہلے میاں بیوی دو نو پڑھیں (۲۴) وہ دعا جو اس نماز کے بعد منقول ہے اسے پڑھیں (۲۵) حاضرین سے التماس کریں کہ وہ ان کے دعا کرنے کے وقت آمین کہیں (۲۶) دخول سے پہلے دلہن کو قبلہ رو بٹھلا کر اس کے ماتھے پر ہاتھ رکھ کر وعلیٰ منقول پڑھیں اور خدا سے دعا کریں کہ نیک صالح ہاتھ پاؤں سے درست فرزند عطا فرمائے

لہ بشرطیکہ نامہ یعنی دشمن اہلیت اور خارجی فرستے نہ ہو ۱۲ مترجم علیہ ولیمہ کا وقت زفاف کی صبح کو اور عقد کے بعد ۱۱

اور وہاں کے پاؤں سے جوتی نکال کر اس کے پاؤں دھو کر اس پانی کو مکان کے چاروں کونوں میں ڈال دے (۲۷) رات کے وقت زفاف ہو (۲۸) بی بی کے پاس جانیکے وقت اور فایغ ہو نیکیے وقت بسم اللہ الرحمن الرحیم کہے (۲۹) دو لو با وضو ہوں (۳۰) اپنے غلام کو نکاح کی اجازت دے اگر وہ خواستگار ہو (۳۱) اگر کثیر خریدنے کے وقت حاملہ اور حمل کو چوتھا مہینہ ہو اور اس سے خریدار مہینہ ہو وے تو منی کو فرج کے باہر گرا دے (۳۲) اگر عقد کے وقت مہر معین نہ ہو تو دخول سے پہلے طے کر لیں (۳۳) ایک عورت کے زیادہ عقد میں نہ لائے (۳۴) جماع کے وقت آنکھ بند رکھنا اور وہ آنکھ امر جو حرام ہیں ان میں (۱) امر یہ ہے کہ جب کسی شخص نے ایک جگہ درخواست کی اور وہ منظور ہو گئی تو دوسرے شخص کو درخواست دینا حرام ہے اور بعض مجتہد اسکو مکروہ جانتے ہیں (۲) عورت پر پیغام ڈالنا جو عدہ رجید میں ہو مباحہ درخواست کرے یا کناثہ اور عدہ وفات میں ہر احتیاط پیغام دینا حرام ہے کناثہ حرام نہیں (۳) اگر کوئی عورت کسی شخص سے کہے کہ تو میرا نکاح کسی شخص سے کر دے اور وہ شخص اس کا نکاح اپنے ساتھ کر لے تو یہ امر حرام ہے (۴) حج کا احرام باندھ کر نکاح کرنا (۵) مسلمان عورت کو کافر سے بیاہ دینا (۶) مومنہ عورت کا عقد سنی مرد سے کرنا اور بعض اسکو مکروہ جانتے ہیں (۷) جس حالت میں مالک کی ناراضی معلوم ہو اس صورت میں اس شے کو لوٹنا جو وہاں پہنچا کر گئے ہیں (۸) کافر عورت سے نکاح کرنا اور وہ بھیس امر جو مکروہ ہیں ان میں پہلا امر ناداری کے خیال سے نکاح سے باز رہنا (۲) مال اور جمال کی وجہ سے عقد کرنا حدیث میں آیا ہے کہ جو شخص مال اور جمال کی غرض سے نکاح کرے وہ اس سے محرم رہتا ہے اور اگر اصلی غرض اس کی نکاح کرنے سے سنت پیغمبر کی تعمیل ہے تو حق تعالیٰ اس کے مال اور جمال دونوں میں برکت دیگا (۳) قمر در مقرب میں نکاح کرنا (۴) تحت الشعاع یعنی اخیر کی تین تاریخوں میں عقد کرنا (۵) بے بسم اللہ دخول کرنا (۶) دونوں سے زیادہ بیاہ کا کھانا کرنا (۷) جماع کے وقت فرج کو دیکھنا اور فرج کے اندر نظر ڈالنا زیادہ مکروہ ہے بعض عالم اسکو مکروہ جانتے ہیں اور حدیث میں آیا ہے کہ جو فرزند اس جماع سے پیدا ہوگا اندھا پید ہوگا (۸) ذکر خراکے سوا جماع کے وقت باتیں کرنا خصوصاً مرد کا بولنا حدیث میں آیا ہے کہ جماع کے وقت باتیں کریں تو بچہ گونگا پیدا ہوتا ہے (۹) شادی کا کھانا مخصوص مالداروں کو کھلانا ہاں اگر میر فقیر سے ملے تو مضائقہ نہیں (۱۰) کفار کی محفل شادی میں شریک ہونا (۱۱) عروسی کے پھانچاؤ کو جس صورت میں مالک کی رہنمائی و ناراضی مندی کا حال معلوم نہ ہو لوٹنا (۱۲) فاسق خاص کر شراب خوار اور سنی ضعیف المسلمین مرد سے مومن عورت کا نکاح کرنا (۱۳) کر دن اور جشن سے نکاح کرنا مگر نوبی قوم کی عورت سے اس سے مستثنیٰ ہے (۱۴) احمق اور بیوقوف عورتوں سے نکاح کرنا (۱۵) فاحشہ عورتوں سے نکاح

اور وہاں کے پاؤں سے جوتی نکال کر اس کے پاؤں دھو کر اس پانی کو مکان کے چاروں کونوں میں ڈال دے

کرنا حدیث میں آیا ہے کہ جو شخص مال اور جمال کی غرض سے نکاح کرے وہ اس سے محرم رہتا ہے اور اگر اصلی غرض اس کی نکاح کرنے سے سنت پیغمبر کی تعمیل ہے تو حق تعالیٰ اس کے مال اور جمال دونوں میں برکت دیگا

کرنا اور بعض مجتہد اسکو حرام جانتے ہیں جب تک وہ توبہ نہ کرے (۱۶) مٹرن اور لڑاکا اور حاسد اور بدخواہ اور باغی عورتوں سے نکاح کرنا (۱۷) جس عورت سے نکاح کرنے کا ارادہ رکھتا ہو اس سے صاف صاف کہنا کہ میں ایسا جماع کروں گا کہ تو راضی ہو جائے گی یا مجھے میں کہے کہ بہت سے آدمی تجھے خوش کر سکتے ہیں (۱۸) اپنی دانی بنانی اور تاکھلائی سے نکاح کرنا اور بعض اسکو حرام جانتے ہیں (۱۹) اپنی دانی کی بیٹی سے نکاح کرنا (۲۰) اپنی باندہ زاد یعنی باپ کی جورو کی بیٹی سے جو اس کے باپ کے بعد دوسرے شوہر سے پیدا ہوئی ہو نکاح کرنا (۲۱) اپنی ماں کی سوت سے یعنی اپنی ماں کے دوسرے خاوند کی جورو سے عقد کرنا (۲۲) کواری لڑکی سے بغیر مرضی اس کے باپ کے نکاح کرنا (۲۳) بعض علماء کے قول کی رو سے جورو کو طلاق بائن دے کر فوراً اسکی بہن سے نکاح کرنا (۲۴) بی بی کو اس کے عزیزوں کی بیمار پرسی اور ماتم پرسی سے منع کرنا (۲۵) بے مرضی عورت کے عزل کرنا یعنی نطفہ فرج کے باہر گرانا اور بعض اس کو حرام جانتے ہیں۔ بہر تقدیر جب ایسا عمل کرے تو نطفہ کی دیت یعنی دس مثقال سونابی بی کو دے لیکن ممنوعہ اور کنیز اور لڑاکا اور بڑبیا اور باغیہ اور بچہ والی عورت کے بلا اجازت یعنی رضاعت کے زمانہ میں عزل جائز ہے (۲۶) ایک وقت میں دو زوجہ کے ساتھ ہمبستر ہونا البتہ دو کنیزوں کے ساتھ لیٹ سکتا ہے دوسری فصل نکاح کی شرطوں کے بیان میں اور وہ سولہ ہیں (۱) ایجاب جیسے زَوْجَتُكَ یعنی عورت مرد سے کہے کہ میں نے تجھ سے نکاح کیا (۲) قبول مثلاً قَبِلْتُ النِّكَاحَ یعنی مرد کہے کہ میں نے نکاح کو قبول کیا اور فقط قبلت کہنا بھی کافی ہے اگر ایجاب اور قبول لفظ نکاح اور تزویج میں موافق نہ ہوں تو کچھ حرج نہیں اور ایجاب قبول سے مقدم ہو یہ بھی ضرور نہیں اور اگر دونوں کی طرف سے وکیل ہوں تو عورت کا وکیل کہے زوجت موکلتی من موکلت یعنی میں نے اپنی موکلہ کو تیرے موکل سے تزویج کیا اور مرد کا وکیل کہے قبلت لموکل یعنی میں نے اپنے موکل کیلئے قبول کیا (۳) ایجاب و قبول جس طرح بیان ہوا دو توافقی کے صیغے سے ادا کئے جائیں پس اگر مضارع کا صیغہ بولیں یعنی میں نکاح کرتا ہوں یا کر ونگا تو جائز نہیں لیکن اگر امر کا صیغہ کہیں یعنی تو مجھ سے نکاح کر تو بعض عالم جائز جانتے ہیں (۴) لفظ ماضی سے انشاء کا یعنی نکاح کے واقعہ کر نیکا قصد کریں گذشتہ کا بیان مقصود نہ ہو (۵) ممکن ہو تو ایجاب و قبول کو عربی میں کہیں اور عربی نہ جانتے ہوں تو اپنی بولی میں بھی صحیح ہے (۶) ایجاب و قبول کو منہ سے کہیں پس اگر باوجود قدرت اشارہ سے نکاح کریں تو صحیح نہیں لیکن اگر بولنے پر قادر نہ ہو تو اشارہ کافی ہے (۷) عقد کو کسی شرط پر معلق نہ رکھے ورنہ صحیح نہ ہوگا لیکن اگر عقد میں کسی جائز بات کی شرط کر لیں تو درست ہے (۸) ایجاب و قبول بے فاصلہ ایک جلسہ میں واقع ہوں اگر دو جلسوں میں یا کچھ فاصلہ دے کر واقع کریں گو جزئی فاصلہ ہو تو عقد صحیح نہیں لیکن اگر درمیان میں مکھانشی کا فاصلہ ہو جائے تو مضائقہ نہیں (۹) مرد اور عورت دونوں بالغ ہوں اگر کم سن ہوں گے تو بے ولی کی اجازت

ان کا عقد صحیح نہیں (۱۰) دونوں عاقل ہوں کہ دیوانوں کا عقد بے اذن ولی کے نہیں ہو سکتا (۱۱) نشہ اور نیند اور بیہوشی میں بیعت نہ کیجئے ورنہ صحیح نہیں گو بعد میں راضی ہو جائیں (۱۲) دونوں مسلمان ہوں کہ اگر دونوں میں سے ایک بھی کافر ہوگا یا مردی ہوگا اور عورت شیعہ ہوگی تو عقد صحیح نہیں (۱۳) دونوں آزاد ہوں کہ غلام لونڈی کا عقد بے اذن آقا کے صحیح نہیں (۱۴) عورت ان عورتوں میں سے نہ ہو جن سے نکاح حرام ہے (۱۵) عقد کے وقت عورت معین ہو پس اگر ولی منجملہ اپنی دو بیٹیوں کے بلا تصریح ایک بیٹی کا عقد کرے تو صحیح نہیں۔ (۱۶) وکیل موکل کے خلاف نہ کرے مثلاً عورت نے کسی شخص کو پانچ سو درہم نہر پر نکاح کر نیکو وکیل کیا اور وہ دو سو درہم پر عقد کر دے تو بعض کے نزدیک صحیح نہیں اور آ یا شوہر کا نان نفقہ اور مہر پر قادر ہونا شرط ہے یا نہیں اس میں اختلاف ہے اقرب یہ ہے کہ شرط نہیں اور اگر عقد کے بعد روٹی کپڑا دینے سے عاجز ہو جائے تو عورت کو بالاتفاق نکاح کے توڑنے کا اختیار نہیں تیسری فصل ان لوگوں کے بیان میں جو عقد کے ولی ہیں اور وہ تین قسم کے شخص ہیں (۱) باپ اور دادا کہ یہ نابالغ کے ولی ہیں ان کے ہوتے دوسرے کو اختیار نہیں اور اس میں اختلاف ہے کہ باپ کے فوت ہونے پر دادا ولی ہے یا باپ کی زندگی میں اقرب یہ ہے کہ وہ ولی ہے اگرچہ باپ زندہ ہو اور اگر باپ دادا کسی کو وصی کر دیں تو آیا وصی کو بھی نکاح کا اختیار ہے یا نہیں آپس میں بھی اختلاف ہے اقویٰ یہ ہے کہ اسکو نکاح کی ولایت ہے اور اگر طفل بالغ ہونے پر سست عقل نکلا تو وصی بوقت ضرورت اسکا نکاح فسخ کر سکتا ہے اور بلوغ اور عقل کے بعد صغیر اور دیوانہ اپنے نکاح کو جو ولی نے کیا ہی فسخ نہیں کر سکتے چار مقام کے سوا (۱) یہ کہ مجنس سے امکا عقد نہ کیا ہو (۲) کسی بیچھے سے نکاح کر دیں (۳) عیب دار عورت سے نکاح کر دیں (۴) لڑکے کا عقد کنیز سے اور لڑکی کا نکاح غلام سے کر دیں کہ اس صورت میں بھی بعض مجتہدوں کے نزدیک بلوغ کے بعد فسخ کا اختیار ہے خصوصاً ان مجتہدین کے نزدیک جو لونڈی غلام سے نکاح کرنے میں خوف زنا کی شرط لگاتے ہیں اور بوقت باپ اور دادا جدا جدا عقد کریں جس نے پہلے واقع کیا اسکا کیا مواجیح ہے اور اگر دونوں ایک وقت میں عقد کریں تو دادا کا عقد کیا ہوا مقدم ہے اور چار سبب سے باپ دادا کی ولایت ساقط ہو جاتی ہے ایک تو یہ ہے کہ وہ دونوں کسی کے غلام ہوں کہ غلام اپنے آقا کے حکم بغیر ولی نہیں ہو سکتا (۲) ناقص العقل ہوں (۳) کافر ہوں اور بچہ مسلمان ہو کہ کافر کی ولایت مسلمان فرزند پر نہیں ہے ہاں کافر اولاد پر ولی ہوگا (۴) احرام کی حالت میں خواہ حج کا احرام ہو یا عمرہ کا محرم عقد واقع نہیں کر سکتا اور ان چار صورتوں میں باپ دادا کی جگہ امام ولی ہوگا (۲) جماعت اولیا عقد کے آقا ہیں آقا کو اپنے غلام و کنیز کے نکاح کی ولایت حاصل ہے اگر لونڈی غلام راضی نہ ہوں تب بھی وہی ان کا نکاح کر سکتے ہیں اور آقا کے ہوتے نہ غلام کو اختیار ہے نہ کسی دوسرے کو تیسری جماعت حکام شرع ہیں جن صورت میں باپ اور دادا موجود نہ ہوں یا بچہ بالغ ہو مہر بے عقل بنکے کہ اس صورت میں بھی حاکم ولی ہے اگرچہ باپ دادا موجود ہوں اسی طرح پر

امام اسکا بھی دینی ہے جو شخص بالغ ہو کر دیوانہ ہو جائے پس اگر ضرورت جائے تو اسکا نکاح کر سکتا ہے۔
چوتھی فصل ان عورتوں کے بیان میں جو مردوں پر حرام ہیں ان کی دو قسمیں ہیں پہلی قسم وہ عورتیں ہیں جن سے کبھی نکاح نہیں ہو سکتا یہ بھی دو صنف ہیں اول وہ عورتیں جو قرابت کی وجہ سے حرام ہیں اور کسی وقت میں حلال نہیں ہوتیں اور یہ سات قسم کی عورتیں ہیں اول ماں اور نانی اور پر نانی اور دادی اور پردادی اور پرنیک (۲) بیٹی (۳) پوتیاں اور نواسیاں نیچے تک (۴) بہنیں حقیقی یا سوتیلی یا ماں جانی (۵) بھانجیاں بھتیجیاں اور ان کی نسل (۶) اپنی بھوپھی اور باپ کی بھوپنی اور ماں کی بھوپنی اور دادا نانا کی بھوپنی اور دادی نانی کی بھوپھی اسی طرح اور پرنیک جسکو ہندی میں دادی اور نانی کہتے ہیں اور بھوپھی کی بھوپھی کبھی حرام نہیں بھی ہوتی (۷) اپنی خالہ اور ماں باپ کی خالہ اسی طرح اور پرنیک ان کو بھی ہندی میں دادی اور نانی کہتے ہیں لیکن خالہ کی خالہ ضرور نہیں کہ حرام ہو اور عورتوں پر بھی سات قسم کے مرد حرام ہیں (۱) باپ۔ دادا پردادا اور نانا۔ پرنانا اور پرنیک (۲) بیٹا (۳) پوتا اور نانی کسی طبقہ کے ہوں (۴) بھائی سگا ہو یا سوتیلی یا ماں جانی (۵) بھتیجا اور بھانجا اور ان کی اولاد جن کو پوتہ اور نواسہ کہتے ہیں (۶) اپنا چچا اور باپ اور ماں اور دادا، نانا کا چچا اسی طرح اور پرنیک جن کو ہم لوگ دادا نانا بولتے ہیں (۷) اپنا ماموں اور ماں باپ کے ماموں دادا نانا کے ماموں اسی طرح اور پرنیک جن کو ہمارے یہاں دادا نانا کہتے ہیں۔ دوسری صنف وہ عورتیں جو کسی سبب سے حرام ہو جاتی ہیں اور پھر کبھی ان سے نکاح جائز نہیں ہوتا اور وہ پندرہ قسم ہیں (۱) زوجہ کی ماں اور اس کی دادی، نانی اور پرنیک جن کو دیا ساس یا نینا ساس کہتے ہیں اس میں منکوحہ اور ممتوحہ اور جوان کے حکم میں گنی جاتی ہیں سب برابر ہیں اور ان کی رضاعی یعنی دودھ کی مائیں بھی حرام ہیں اسی طرح اس لونڈی کی ماں جس سے دخول کیا ہو حرام ہو جیسے اور اگر کسی عورت سے نکاح کر کے صحبت کرنے سے پہلے چھوڑ دے تو آیا اسکی ماں بھی حرام ہو جائے گی یا نہیں اس میں اختلاف ہے اقول یہ ہے کہ حرام ہو جیسے اور یا ساس اس وقت حرام ہوتی ہے جبکہ اس کی بیٹی کا عقد طر فین سے لازم ہو یا ایک طرف سے بھی کافی ہے یا عقد کا لازم ہونا کچھ ضرور نہیں بلکہ عقد فضولی میں بھی ساس حرام ہو جائے گی اس میں اختلاف ہے (۲) قسم بی بی کی بیٹی ہوتی تو اسی اسی طرح نیچے تک حرام ہو جیسا کہ بیٹی ہو اور زوجہ کی اولاد اس کے عقد میں آنے سے پہلے پیدا ہوئی ہوں یا اس سے جدا ہونے کے بعد سب حرام ہیں اور ممتوحہ اور کنیز کی بیٹی کا بھی یہی حکم ہے لیکن جس عورت سے دہوکہ میں ہمبستر ہو جائے یا جس سے زنا کرے ان دو کو لڑکیوں کے باب میں اختلاف ہے اور اگر کسی عورت سے نکاح کرنے کے بعد اس کی بیٹی سے زنا کرے تو جو حرام حرام نہیں ہوتی (۳) قسم باپ دادا اور پردادا نانا پر نانا کی جو روکیں اور پرنیک جن کو سوتیلی ماں اور سوتیلی نانی، دادی کہتے ہیں حتیٰ کہ رضاعی باپ کی جو روکا بھی یہی حکم ہے۔ بلکہ اگر چہ باپ دادا نے

عقد کر کے دخول بھی نہ کیا ہو تب بھی حرام ہے اسی طرح باپ کی حرم یعنی کینرہ مذلولہ کا حکم ہے اسی طرح وہ عورتیں جن سے کسی کے باپ یا بیٹے نے زنا کیا دم، قسم یعنی بیٹے پوتے اور نواسے کی حورو اگرچہ دودھ کا بیٹا ہو بلکہ گوبیٹے نے دخول بھی نہ کیا ہو تب بھی باپ و داماد پر حرام ہے اسی طرح وہ لونڈی جس سے بیٹے نے محبت کی ہو لیکن اگر باپ یا بیٹا ایک دوسرے کی حورو سے اشتباہ میں بہمستر ہو جائے تو ایسا وہ عورت اپنے شوہر پر حرام ہو جائیگی یا نہیں اس میں اختلاف ہے صحیح یہ ہے کہ حرام نہ ہوگی اسی طرح اس بات میں اختلاف ہے کہ اگر بیٹا یا باپ کسی کینرہ سے دوسری نیت سے دستبازی کرے یا اس کے ستر پر نظر ڈالے تو کیا ایسا کر نیسے وہ لونڈی باپ یا بیٹے پر حرام ہوگی یا نہیں اقرب یہ ہے کہ حرام نہ ہوگی بلکہ مکروہ ہو جائیگی اور بعض عالم کہتے ہیں کسبیٹے کی دستبازی اور نظر سے باپ پر حرام نہیں ہوتی لیکن اگر ایسا کرے۔ تو اولاد پر حرام ہو جائیگی (۵) قسم وہ عورتیں جن پر حرامت یعنی دودھ پلانے سے حرام ہوتی ہیں مگر اس کی دس شرطیں ہیں (۱) یہ کہ دودھ پلانیوالی عورت ہو پس اگر کوئی بچہ کسی مرد کا دودھ پئے تو رضاعت ثابت نہ ہوگی (۲) بچہ اور دودھ بیاری دونوں زندہ ہوں پس اگر مرد کا دودھ پئے تو رضاعت نہیں (۳) دودھ حل کا ہو پس اگر بچہ جنے دودھ اترائے تو رضاع نہیں (۴) دودھ خالص ہو پس اگر کسی چیز میں ملا کر دیں جسکو عرف میں دودھ پلانا نہ کہیں تو رضاع نہیں (۵) چھاتیوں سے پئے پس اگر کسی برتن میں پوٹ کر پلاوے تو رضاع نہیں (۶) مکح کا دودھ ہو پس اگر زنا سے پیدا ہو تو رضاع نہیں اور جو دودھ وطی شہب سے حاصل ہو میں اختلاف ہے اقرب یہ ہے کہ رضاع ہو جائیگا اور شوہر اور آقا کی رضاعت میں شرط نہیں پس اگر کسی کی بی بی یا لونڈی بغیر اجازت کے کسی بچہ کو دودھ پلائے تو رضاع ہو جائے گا اور عورت کا جنا شرط نہیں پس اگر حاملہ عورت کسی بچہ کو دودھ پلائے تو رضاع ہو جائے گا اسی طرح منکوحہ ہونا بھی شرط نہیں پس ممنوعہ بھی اگر دودھ پلائے گی تو بھی یہی حکم ہے اور اگر حاملہ عورت طلاق کے بعد کسی بچہ کو دودھ پلائے تو رضاع ہو جائے گا (۷) اس قدر دودھ پلائے کہ بچہ کا گوشت پوسٹ اور بڑی ہڈی بڑے یا ایک رات دن پلائے یا پندرہ مرتبہ پلائے اور ہر دفعہ میں اتنا پلائے کہ بچہ سیر ہو کر یعنی پیٹ بھر کر چھاتی کو خود چھوڑ دے اور دس مرتبہ پلانا بھی بعض حدیث کی رو سے کافی ہے (۸) اس بیچ میں بچہ دوسری عورت کا دودھ نہ پئے (۹) دوبرس کے اندر پئے اور بعض مجتہد کہتے ہیں کہ دودھ بیاری کا بچہ بھی دوبرس کے اندر ہو پس اگر دوبرس کے بعد پلائے تو رضاع نہ ہوگا (۱۰) بچوں کو ایک خاوند کے تحت میں دودھ پلائے۔ پس اگر ایک بچے کو ایک خاوند کا دودھ پلایا اور دوسرے بچے کو دوسرے خاوند کے یہاں رہ کر پلایا تو ان بچوں میں دودھ کا رشتہ پیدا نہ ہوگا اور شیخ طبرسی فرماتے ہیں کہ اس صورت میں بھی رضاع ہو جائے گا اور جب یہ شرطیں پائی جائیں تو دودھ بیاری مان اور اس کا خاوند باپ ہو جائیگا اور ان دونوں کی صلیبی اولاد اور دودھ کا بیٹا اس کے بھائی بہن ہو جائیں گے اور دو دد کے سبب سات عورتیں حرام ہو کر پیدا ہو جاتی ہیں ایک تو دودھ پلانے والی

اور اس کی ماں دادی نانی کسی پشت کی ہوں کہ یہ سب اس بچہ پر جس نے اس عورت کا دودھ پیا ہے
 حرام ہیں اسی طرح ماں باپ اور دادا دادی اور نانا نانی کی دودھ کی ماں حرام موبد ہیں (۲) دودھ کی بیٹی
 کہ وہ بھی اصلی بیٹی کی برابر ہے (۳) دودھ کی پوتی اور نواسی کہ یہ بھی اصلی پوتی اور نواسی کی برابر ہیں -
 (۴) دودھ کی بہنیں یعنی دودھ پیاریکی بیٹیاں جو اس کے پیٹ سے ہوں اور اس کے خاوند کی بیٹیاں خواہ
 اس کے نطفے سے ہوں خواہ دودھ کی ہوں یہ سب اصلی بہنوں کے برابر ہیں (۵) دودھ کی بھانجی
 بھتیجی خواہ نسبی ہوں خواہ رضاعی اور دودھ پیاری کی نسبی پوتی اور نواسی کہ یہ سب اصلی بھانجی بھتیجی کی برابر
 ہیں (۶) دودھ کی خالہ کہ وہ بھی خالہ کی برابر ہے (۷) دودھ کی چھوپا کہ وہ بھی اصل چھوپا کے برابر ہے
 اسی طرح پردودھ کے سبب سات قسم کے مرد عورتوں پر حرام ہیں (۱) دودھ پیاری کا خاوند کہ وہ اس
 لڑکی کے باپ کے برابر ہے (۲) دودھ پیتے والا بچہ دودھ پیاری پر حرام ہے کہ وہ اس کے بیٹے کے
 برابر ہے (۳) شیر خوار کی اولاد کہ وہ مرضعہ کے پوتے اور نواسوں کے برابر ہیں (۴) مرضعہ کے شوہر
 کی نسبی اور رضاعی اولاد اور مرضعہ کی نسبی اولاد دودھ پینے والے لڑکے پر حرام ہیں کہ وہ اس کے بھائیوں
 کے برابر ہیں (۵) دودھ پیاری کے خاوند کی نسبی اور رضاعی اولاد اور دودھ پیاری کی نسبی اولاد کی اولاد
 کہ یہ سب بھانجوں بھتیجوں کے برابر ہیں (۶) دودھ پیاری کے شوہر کا بھائی کہ وہ چچا میں شمار ہے (۷)
 دودھ پیاری کا بھائی کہ وہ ماموں گناہا تھے لیکن دودھ پیاری کی مادر رضاعی اور فرزند رضاعی ہو جو دودھ سے
 شوہر کا دودھ پئے ہوں اور اس کے عم اور خالہ رضاعی بہن اور بھانجی اور بھتیجی شیر خوار پر حرام
 نہیں اور مرضعہ کی رضاعی اولاد شیر خوار کے باپ پر حرام ہے یا نہیں شیخ طبری کہتے ہیں کہ حرام ہے اور شیر خوار
 کی بہنیں جنہوں نے وہ دودھ نہیں پیا وہ مرضعہ کے خاوند پر حرام نہیں ہوتیں اور شیر خوار کے بھائی جنہوں
 نے وہ دودھ نہیں پیا اور مرضعہ اور اس کی شوہر کی بیٹیوں سے نکاح کر سکتے ہیں اور بعض اس کو بھی حرام
 جانتے ہیں اور رضاع میں ایک بات نرالی ہے کہ رضاع لاحق نکاح سابق کو بگاڑ دیتا ہے مثلاً کسی کی ماں
 اس کی شیر خوار جو رو کو دودھ پلاوے تو نکاح ٹوٹ جائے گا کہی وہ بچی اپنے خاوند پر حلال نہ ہوگی اور
 اگر کسی کی بڑی بی بی بی بی چھوٹی بی بی کو دودھ پلاوے تو اگر بڑی بی بی مدخولہ ہے تو دونوں نکاح سے
 نکل جائیں گی ورنہ فقط بڑی حرام ہو جائے گی (۶) قسم وہ عورتیں ہیں جو خاوند والیاں ہوں یا عدہ
 رجعیہ میں ہوں اور کوئی ان سے زنا کرے تو اس صورت میں وہ عورتیں زانی پر حرام موبد ہو جائیں گی
 اور اگر کوئی شخص کسی شخص کی کنیز مدخولہ سے زنا کرے تو آیا اس کا بھی یہی حکم ہے یا نہیں اس مسئلہ
 میں اختلاف ہے (۷) قسم وہ عورتیں ہیں جن کے شوہروں نے ان کو طلاق دی ہو اور ابھی عدہ
 پوری نہ ہوئی ہو اور کوئی شخص دانستہ ان سے نکاح کرے تو محض بیکار ہے وہ عورتیں حرام موبد ہو جائیں گی
 اگرچہ ہمبستر نہ ہوئی ہوں اور اگر نادانستگی میں عقد کر لیا ہو تو دخول کرنے پر حرام ہوگی لیکن اگر کوئی شخص

استنبرار کی مدت میں نادانستہ کنیز سے عقد کرے تو آیا اس شخص پر حرام موبد ہو جائے گی جس طرح عدۃ والی عورت حرام ہو جاتی ہے یا حرام نہ ہوگی یہیں اختلاف ہے اور اگر کوئی شخص شوہر دار عورت سے یا کسی ممنوعہ عورت سے نادانستگی میں عقد کر لے تو آیا محض عقد کر نیسے حرام موبد ہو جاتی ہے یا نہیں اس میں بھی اختلاف ہے (۸) قسم وہ عورت ہے جس سے آدمی حرام کی حالت میں جان بوجھ کر نکاح کرے کہ وہ بھی اس محرم پر حرام موبد ہو جائے گی اور اگر نادانستگی میں عقد کیا اور ابھی مقاربت نہیں کی تو لفظ عقد باطل ہے حرام موبد نہیں۔ لیکن دخول کیا ہو تو آیا وہ عورت حرام موبد ہو جائے گی یا نہیں اس میں اختلاف ہے (۹) جس عورت سے خاوند نے لعان کیا ہو وہ اس پر حرام موبد ہے اور لعان کے یہ معنی ہیں کہ کوئی شخص اپنی بی بی سے کہے کہ تو نے فلا نے سے زنا کرایا ہے اور اپنے دعوے پر گواہ نہ رکھتا ہو تو حاکم شرع ان کو حکم کرے گا کہ ایک دوسرے کو لعنت کریں جس کا بیان غفریب لعان کی بحث میں آئے گا (۱۰) قسم وہ بہری اور گونگی عورت ہے جس کے شوہر نے اس پر زنا کا دعویٰ کیا کہ وہ اس کلام کے کہتے ہی اپنے خاوند پر حرام موبد ہو جاتی ہے (۱۱) قسم جو شخص پھوپھی یا خالہ سے زنا کرے تو ان کی بیٹیاں اس شخص پر حرام موبد ہو جائیں گی۔ لیکن اگر اشتباہ میں ایسا واقع ہو جائے یا ان کی لڑکیوں سے زنا کرنے کے بعد ان سے زنا کرے تو ان کی بیٹیاں حرام نہ ہوگی (۱۲) قسم میں مرد یا مرد سے کسی نے بد فعلی کی ہو اور کل جزو حشفہ داخل ہو تو مفعول کی ماں بہن بیٹی فاعل پر حرام موبد ہو جائیں گی اور اگر عقد کے بعد سالے یا مسرے سے ایسا عمل کرے تو بی بی حرام نہ ہوگی اور آیا دودھ کی ماں بہن اس مفعول کی حرام ہوگی یا نہیں اس میں اختلاف ہے اور اسی طرح مفعول کی نانی اور پوتی میں اختلاف ہے لیکن مفعول کی بھانجی یقیناً حرام نہیں ہوتی (۱۳) جب کوئی شخص اپنی بی بی کو نو مرتبہ طلاق دے تو وہ عورت اس پر حرام موبد ہو جائے گی (۱۴) جس لونڈی کو اسکا خاوند چھ مرتبہ طلاق عدی دے لونڈی اس پر ہمیشہ کو حرام ہو جائے گی (۱۵) نوہر سے کم عمر کی لڑکی سے اسکا خاوند صحبت کرے اور پردہ پھٹ جائے خواہ حیض و بول کے مخزجوں کے بیچ کا پردہ پھٹ جائے یا مخزج بول و غائط ایک ہو جائے تو وہ لڑکی اس شوہر پر حرام موبد ہو جائے گی اور بعض کہتے ہیں کہ اگر پھر پردہ اس کا درست ہو جائے تو پھر حلال ہو جائے گی اور اگر جوان عورت کا یہ حال ہو جائے تو اسکے باب میں اختلاف ہے اسی طرح اس لڑکی کے معاملہ میں یہ اختلاف ہے جسکی بکارت یعنی کنوار پن انگلی سے توڑ دی جائے اور اسی طرح پر کنیز کے باب میں ایسا امر کرنے سے اختلاف ہے مگر اقرب یہ ہے کہ حرام نہ ہوگی (۱۶) قسم وہ عورتیں ہیں جو حرام موبد نہیں لیکن کسی سبب سے عارضی طور پر حرام ہوں اور وہ سترہ قسم کی عورتیں ہیں (۱) غیر بد خو لہ بی بی کی بیٹی کہ بی بی کے طلاق کے بعد اس سے نکاح ہو سکتا ہے لیکن دونوں کو جمع نہیں کر سکتا (۲) بی بی کی بہن اگر چہ متاعی بی بی ہو حرام ہے جب تک بی بی کو طلاق نہ دے اور وہ عدۃ پوری نہ کر چکے اور طلاق بائن میں اختلاف ہے صحیح یہ ہے کہ جائز ہے (۳) بی بی کی بھتیجی اور

بھانجی سے یا انکی اولاد سے بے مرضی بی بی کے نکاح اور متعہ حرام ہے اور اجازت دیں تو روا ہے اور کنیز مملوکہ کی بھانجی اور بھانجی کا بھی یہی حکم ہے اگر وہ بھی کنیز ہوں یا نہیں اس میں اختلاف ہے اور ہمارے استاد شیخ بہار الدین مرحوم اس مسئلہ میں سکوت فرماتے تھے اس وجہ سے کہ اس باب میں کوئی حدیث نظر سے نہیں گذری (۴) بے اجازت آزاد بی بی کے کنیز سے عقد حرام ہے اور آیا اسکی اجازت دینے پر بھی جائز ہے یا نہیں اس میں اختلاف ہے (۵) چار سے زیادہ بھانجی عورتیں جائز نہیں اور بقولے ممتوعہ بھی چار ہی میں داخل ہے (۶) آزاد آدمی دو کنیزوں سے زیادہ عقد میں نہیں لاسکتا اور بعض مجتہد ایک کنیز سے زیادہ جائز نہیں جانتے (۷) غلام دو آزاد عورتوں سے زیادہ جمع نہیں کر سکتا (۸) غلام چار لونڈیوں سے زیادہ عقد میں نہیں لاسکتا (۹) بہت پرست عورت مسلمان مرد پر حلال نہیں تا وقتیکہ اسلام قبول نہ کرے (۱۰) جو مسلمان عورت دین سے پھر جائے وہ مسلمان پر حرام ہے (۱۱) یہود اور فرنگ سے نکاح کرنا حرام ہے البتہ بعضوں کے نزدیک متعہ جائز ہے (۱۲) جو شخص اپنی بی بی کو تین طلاق دے جب تک وہ عورت دوسرے شخص سے نکاح کر کے ہم بستر ہونے کے بعد اس سے طلاق نہ پاوے پہلے خاوند پر حلال نہیں اگرچہ وہ غلام ہو (۱۳) جو شخص اپنی بی بی کو چھ مرتبہ طلاق دے وہ بھی بے دوسرے نکاح کئے تین طلاق کی طرح حلال نہیں ہوتی اگرچہ طلاق دینے والا غلام ہو (۱۴) کنیز دوسری طلاق میں اپنے خاوند پر حرام ہو جاتی ہے جب تک دوسرے سے نکاح کر کے اس کے تصرف میں نہ آئے اگرچہ طلاق دینے والا آزاد ہو (۱۵) جو کنیز چار مرتبہ طلاق پاسے گواہ کے تحت میں ہو جب تک دوسرے شخص سے اس کا نکاح نہ ہو اپنے خاوند پر حلال نہیں ہوتی (۱۶) جب دو آدمی ایک دوسرے کی بیٹی سے نکاح کریں اور ایک لڑکی دوسری لڑکی کے مہر کی قائم مقام ہو جس کو نکاح شغار یعنی آٹھا ساٹھا کہتے ہیں تو دونوں نکاح باطل ہونگے (۱۷) جب آدمی کو یہ معلوم ہو کہ ان کل عورتوں میں جن کا شمار ممکن ہے مثلاً اس اپنی یا حملہ میں ماں بہن وغیرہ رشتہ دار عورت ہے اور یہ اسکو پہچان نہیں سکتا تو وہ کل عورتیں اس پر حرام ہیں۔ پانچویں فصل دخول کے اقسام میں اور اس کی اکیاون ٹکئیں ہیں۔ تین واجب سولہ حرام پانچ سنت ستائیس مکروہ۔ واجب کی پہلی قسم ہر چار مہینہ کے بعد بی بی کے پاس جانا (۲) جو شخص اپنی بی بی کے پاس جانے کی قسم کھائے اور عورت حاکم شرع سے نالش کرے تو حاکم چار مہینے کی مہلت دے کر شوہر کو مجبور کرے گا کہ یا کفارہ دے کر دخول کرے یا طلاق دے پس اگر وہ طلاق نہ دے تو دخول کرنا واجب ہو گا اس کا مفصل بیان ایلا کی بحث میں آئے گا (۳) جو شخص اپنی بی بی کو یہ کہے کہ تو اس شخص کی ماں ہے اور عورت حاکم سے رجوع کرے تو حاکم اس کو تین مہینے کی مہلت دے گا بعد اس کے حکم دے گا یا کفارہ دے کر اس کے پاس جائے یا طلاق دے۔ اس کا بیان ظہار میں آئے گا اور حرام کی پہلی قسم حیض میں دخول کرنا (۲) نفاس کی حالت میں (۳) جب میاں بی بی واجب حج یا عمرہ کا

احرام باندھے ہوئے ہوں (۴) جب کوئی ان دونوں میں روزہ واجب یا ماہ رمضان کا یا نذر معین کا مثلاً رکے ہو اور غیر معین میں اختلاف ہے (۵) جو وقت نماز کا وقت تنگ ہو (۶) جب دونوں میں کوئی اعتکاف واجب میں بیٹھا ہو (۷) مرد و عورت دونوں یا ایک شخص مسجد کے اندر ہوں (۸) ماں کہنے کے بعد کفارہ دینے سے پہلے (۹) جس حالت میں کسی شخص کی بی بی سے دھوکہ میں مقاربت کی ہو تو وعدہ گذرنے تک شوہر سے مقاربت کرنا حرام ہے (۱۰) جب دخول کی وجہ سے تابالغ لڑکی کا پردہ بچھ جائے تو پھر اس سے دخول کرنا حرام ابدی ہے اور بعض مجتہد زخم بھرنے کے بعد حلال جانتے ہیں (۱۱) ایک بی بی کی باری ہوں و مری بی بی کے پاس جانا کہ یہ بھی بعض کے نزدیک حرام ہے (۱۲) جب بی بی مہر لینے کی واسطے نکاح کے بعد شوہر کو اپنے پاس نہ آنے دے اور شوہر زبردستی دخول کرے تو حرام ہے (۱۳) جب عورت طلاق رجعی کی عدۃ میں ہو جس میں شوہر کو پھر بی بی بنانے کا اختیار ہے تو غیر مرد کو اس سے ہمبستر ہونا حرام ہے۔ (۱۴) جب کسی حاملہ عورت کو خرید کر لے کر تو جب تک اس کے حمل کو چار مہینے نہ گذر جائیں اس سے صحبت کرنا حرام ہے (۱۵) اس عورت سے دخول کرنا حرام ہے جو بیماری کے عذر سے یا عضو تناسل کی کلائی کی وجہ سے جماع کرنے سے عاجز ہو (۱۶) خرید کرنے کے بعد جب تک کنیز کو ایک دفعہ حیض نہ آجائے یا ۴۵ دن خرید کو نہ ہو جائیں مالک کو دخول کرنا حرام ہے اور آیا اس عرصہ میں جماع کی طرح بوس و کنا بھی حرام ہے یا نہیں اس میں اختلاف ہے اور پہلی صورت سنت کے مطابق دخول کرنا ہے جبکہ کوئی نقصان نہ ہو اور اسپر قادر ہو (۲) ماہ رمضان کی چاند رات کو (۳) دو شنبہ اور سہ شنبہ اور پنجشنبہ اور جمعہ کی راتوں کو عشاء کے بعد (۴) پنجشنبہ کے دن ظہر کے وقت (۵) جمعہ کے دن عصر کے بعد دخول کرنا اور دخول کی سائیس وجہ مکروہ ہیں پہلی وجہ غسل یا وضو سے پہلے احتلام کے بعد بی بی کے پاس جانا ہے کہ حدیث کی رو سے اس شکل میں فرزند دیوانہ ہوگا (۲) سنگے ہو کر جماع کرنا (۳) کشتی میں اور آسمان کے نیچے اور میوہ دار درخت کے نیچے (۴) فخر سے لیکر طلوع آفتاب تک (۵) دن بکھٹے جب آفتاب پر زردی آجائے (۶) پنجشنبہ کے سوا اور دنوں میں ظہر کے وقت (۷) دن چھپتے جب آفتاب زرد ہو جائے (۸) غروب کے بعد شفق کے دور ہونے تک (۹) ہر مہینے کی پہلی شب میں سوائے ماہ رمضان کے جس کا بیان ہو چکا اور ای طرح شروع رات میں (۱۰) ہر مہینے کی پندرہویں شب کو خصوصاً ماہ رمضان میں (۱۱) ہر دوازدہ ماہ کے اخیر چاند میں اس لئے کہ حدیث میں آیا ہے کہ جو بچہ شروع چاند میں یا وسط میں یا اخیر مہینے میں پیٹ میں پڑے اول تو وہ شکم ضائع ہو جائیگا اور اگر ضائع نہ ہوا تو دیوانہ پیدا ہوگا (۱۲) گہن کے وقت اور جو وقت کالی پیلی آندھیاں چلتی ہوں جن سے خوف معلوم ہو اور زلزلہ کے وقت مقاربت کرنا (۱۳) جس جگہ کوئی بچہ دیکھ رہا ہو حدیث میں آیا ہے کہ اس جماع سے جو لڑکا پیدا ہو خواہ لڑکا ہو خواہ لڑکی کرنا کار ہوگا اور بعض عالم کہتے ہیں کہ اس صورت میں مکروہ ہے جب بچہ تیز زار ہو لیکن حدیث میں مطلق واقع ہوتا ہے اسی طرح

اس صورت میں مکروہ ہے جب کوئی عورت دیکھتی ہو (۱۴) رو بقبلہ اور پشت بقبلہ اور کھڑے ہو کر اور سورج کی طرف منہ کر کے (۱۵) سفر میں جہاں پانی نہ ہو یا حاضر میں بھی پانی نہ ہو تو دخول مکروہ ہے یا نہیں اس میں اختلاف ہے (۱۶) کنواری لڑکی کے ساتھ متعہ کر کے دخول کرنا اس لئے کہ سنت ہے کہ اگر کنواری سے متعہ کرے تو ازالہ بکارت نہ کرے (۱۷) زوجہ کی دہریں دخول کرنا۔ اور مالک بھی جس کو سنی امام کہتے ہیں اسی کا قائل ہے اور ایک جماعت علماء شیعہ کی وطی دہر کو حرام جانتی ہے (۱۸) حاملہ لونڈی جس کا حل چار مہینے کا ہو وطی کرنا (۱۹) حرام کے جنس سے صحبت کرنا خواہ نکلج متعہ کرے خواہ زر خرید ہو (۲۰) کل جزو مہر دینے سے پہلے (۲۱) جس صورت میں نکلج کے وقت مہر کا ذکر نہ آیا ہو تو مقرر کرنے سے پہلے دخول کرنا مکروہ ہے (۲۲) اس عورت سے جو حیض و نفاس سے صاف ہو گئی ہو اور ابھی نہائی نہ ہو (۲۳) عید کی رات (۲۴) اذان اور اقامت کے بیچ (۲۵) اس رات کو جس دن سفر سے آیا ہو (۲۶) اس رات کو جس کی صبح کو سفر میں جائیگا (۲۷) کسی غیر عورت کے خیال میں بی بی کے پاس جانا۔ متمتعہ وطی شبہ کی تین قسم ہیں اول یہ ہے کہ فاعل میں شبہ ہو مثلاً کوئی شخص ایک عورت کو اپنے فرش خواب میں پائے اور بی بی سمجھ کر تصرف میں لائے (۲) فاعل کی نسبت شبہ واقع ہو جیسے کنیز مشترک سے دخول کرے یا مکان تب و فرزند کی کنیز سے (۳) مسئلہ میں شبہ ہو یعنی اختلافی ہو جیسے اس عورت سے دخول کرنا جو حرام زادہ ہو اس کے حرام ہونے میں اختلاف ہے پس اگر اس صورت میں دخول کر گیا تو وطی بالمشبہ ہوگی اور وطی بالمشبہ کے بائج حکم میں (۱) یہ ہے کہ واطی پر حد جاری نہ ہوگی مگر وطی کنیز میں شرط ہے کہ حلال ہونے کا گمان رکھتا ہو ورنہ شریک کے حصہ کے موافق سزا ملے گی (۲) وطی شبہ میں نسب ثابت ہوتا ہے جو فرزند پیدا ہوگا حلال زادہ کہلائے گا اور نادانستہ مقاربت کرے تو ولد الحرام ہے (۳) عورت وطی شبہ کا عدۃ رکھے گی تاکہ اس شخص کا نطفہ شوہر کے نطفہ سے مشتبہ نہ ہو اور اگر دانستہ دخول کیا تو عدۃ نہیں اور اگر عورت ناواقف ہو تو آیۃ رد رکھے یا نہیں اس میں اختلاف ہے (۴) وطی شبہ کی بابت مہر دینا آتا ہے بشرطیکہ عورت کو خبر نہ ہو اور اگر وہ پہچان گئی تھی تو مہر ندارد ہے (۵) ایسی عورت کی ماں اور بیٹی فاعل پر حرام ہوتی ہیں بشرطیکہ عورت بھی لاعلم ہو اور بعض مجتہد اس مسئلہ میں توقف کرتے ہیں۔ بہر تقدیر وہ عورت محرم نہیں ہو سکتی اس میں کل کا اتفاق ہے کیونکہ محرم ہونا نکلج صحیح سے ہونا ہے اور جس عورت کو دیکھنا حرام ہے اسکو ہاتھ لگانا بھی حرام ہے لیکن جس کو ہاتھ لگانا حرام نہ ہو اس کو دیکھنا بھی حرام ہو یہ بات ضرور نہیں کیونکہ دیکھنا غیر عورت کا گواہ ہونے کی وجہ سے حلال ہے اور ہاتھ لگانا حرام ہے البتہ کبھی ہاتھ لگانا حلال ہوتا ہے اور دیکھنا مکروہ اس کی مثال یہ ہے کہ اپنی بی بی کو ہاتھ لگا سکتے ہیں مگر اس کی شہر مگاہ کو دیکھنا مکروہ ہے چنانچہ بیان ہوا چھٹی فصل ان چیزوں کے بیان میں جو عقد اور تمکین یعنی طاعت اور دخول پر مترتب

ہوتی ہیں اور وہ ایک سو سات امر ہیں اکتیس واجب میں حرام دو سنت اور چھون امر اور ہیں اور وہ
 خصائص کہلاتے ہیں۔ پس اکتیس واجب میں پہلا امر یہ ہے کہ مرد و عورت دو نو نماز کیلئے غسل کریں
 (۳) پانی نہ ہونے پر تیمم کرنا (۳) واجب روزوں کی قضا دینا جس صورت میں روزے کی حالت میں دخول
 کرے (۴) واجب اعتکاف کی قضا لازم ہوگی جبکہ اثنائے اعتکاف میں دخول کرے (۵) جب
 دو اعتکاف یا زیادہ واجب ہوں اور پے درپے بجالانا قرار دیا ہو اور اثنائے دو اعتکاف کے
 وطی کرے تو دو اعتکاف کا پورا کرنا ہوگا (۶) واجب حج اور عمرہ کی قضا جبکہ وقوف عرفہ اور
 مشعر الحرام سے پہلے جان کر دخول کیا ہو۔ (۷) جس حج کو دخول سے باطل کیا ہو اس کے افعال کو
 پورا کرنا (۸) روزہ واجب اور اعتکاف واجب اور حج واجب میں دخول کرے تو کفارہ دے گا جس کا
 بیان روزہ اور اعتکاف اور حج کے باب میں ہوا (۹) جس صورت میں حج کی حالت میں زوجہ سے
 مقاربت کرے اور زوجہ راضی نہ ہو تو اس کا نان و نفقہ اور خرچ سواری آئندہ سال حج کرنے کے
 واسطے شوہر پر واجب ہے (۱۰) جس جگہ اول سال میں مقاربت کی تھی جب دوسرے سال اس
 جگہ پہنچے تو کوئی ایسا شخص اس کے ساتھ ہو کہ جو اس کو حج کے ختم ہونے تک اس کی بی بی سے
 خلوت نہ کرنے دے (۱۱) جو شخص حیض کی حالت میں صحبت کرے اس پر کفارہ واجب ہے جس کا بیان
 حیض کی بحث میں ہوا اور بعض مجتہد کفارہ دینا سنت جانتے ہیں (۱۲) جو عورت حیض کے سن میں ہو
 اور اس سے شب میں کوئی مقاربت کرے تو وہ عورت عدت رکھے گی اسی طرح اس صورت پر عدت
 لازم ہے جس کا شوہر دخول کے بعد اس کو طلاق دے (۱۳) جو شخص صاحب زوجہ کسی عورت سے
 زنا کرے تو حاکم شرع اس کو سنگسار کرے گا اور اگر عورت بھی شوہر دار ہے تو وہ بھی سنگسار کی جائیگی
 اور اگر بے شوہر ہو یا مرد نکاحی عورت نہ رکھتا ہو تو سو سو کوڑے ان کے لگائے جائیں گے اور عورت
 کا سر مونڈا جائے گا اور مرد کو سال بھر کے لئے دیں نکال دیں گے اس کی تفصیل عنقریب آتی ہے (۱۴)
 جب کوئی شخص اپنی بی بی کو تیسری دفعہ طلاق دے تو وہ عورت جب تک دوسرے شخص کے ساتھ نکاح
 کے بعد ہمبستر نہ ہو اور وہ اسے طلاق نہ دے اس وقت تک شوہر اول پر حلال نہ ہوگی اسی طرح چھٹی طلاق
 کے بعد محلل کی ضرورت پڑتی ہے یعنی دوسرا شخص نکاح کر کے دخول کرے اور اسی طرح تیسری طلاق میں
 غیر عدی طلاقوں سے غیر کے دخول کی ضرورت ہے لیکن عدی طلاق میں نویں مرتبہ میں حرام موبد ہو جائیگی
 چنانچہ بیان ہوگا اور مطلقہ کنیز ہو تو دوسری اور چوتھی طلاق کے بعد میں دوسرے شخص کے دخول کی
 ضرورت ہے (۱۵) جو شخص اپنی زوجہ سے وفات کے بعد مقاربت کرے اس کو سزا دی جائیگی (۱۶)
 جب کسی لونڈی کو باکرہ ہونے کے اقرار پر خریدے اور دخول کے بعد معلوم ہو کہ باکرہ نہ تھی تو قیمت کا دوا
 حصہ کنیز کے ساتھ بائع کو دے (۱۷) جب دخول کے بعد معلوم ہو کہ یہ لونڈی عاملہ ہے اور واپس کرے

تو میواں حصہ قیمت کا کنیز کے ساتھ دینا پڑے گا (۱۸) جب کوئی شخص دین سے بے دین ہو نیکی بعد اپنی بی بی سے مقاربت کرے تو اس کے ذمہ ایک مہر اور لازم ہوگا (۱۹) جو شخص ایسی کنیز کو خرید کرے جس سے اس کے مالک نے منافقت کی ہو تو واجب ہے کہ حیض گزرنیکے بعد دخول کرے اور اگر اس کو حیض نہ آتا ہو اور عمر اس کی حیض آنے کے قابل ہو تو پینتالیس روز صبر کرے اسکے بعد دخول کرے اور اگر وہ کنیز اپنے پہلے مالک کی مدخلہ نہ ہو تو اسی دن مقاربت کر سکتا ہے (۲۰) جس عورت کو دخول سے پہلے طلاق دے تو نصف مہر دینا آتا ہے اور دخول کے بعد پورا مہر (۲۱) اگر عقد کے وقت مہر معین نہ ہوا ہو تو مہر المثل دینا واجب ہے (۲۲) اگر عورت مہر کی تعداد کو مقرر کرنا شوہر کو سوئپ دے تو شوہر پر واجب ہے کہ دخول کے بعد مہر کو شخص کر دے (۲۳) جن مقامات پر مہر معین فاسد ٹھہرتا ہے مہر المثل لازم ہوتا ہے اور اسی طرح پردہ اور زنا بالجبر میں مہر المثل دینا لازم آتا ہے (۲۴) جس عورت سے نکاح کیا ہو اس کو خرچ خوراک دینا لازم ہے بلکہ طلاق کے بعد بھی جب تک عذر میں رہے اور حاملہ ہو تو وضع حمل تک اور خوراک کی طرح تن ڈھکنے کو کپڑا اور رہنے کو گھر اور اگر ایسے گھرانے کی ہو جو خود کام نہ کرتی ہو تو خدمتگار بھی دینا لازم ہے اور اسی طرح پر فرش اور نہانے دھونے کا سامان اور خوشبو اور کھانے پکانے کے برتن دے اور ضرورت کے وقت حمام کا محصول اور غسل کے پانی کے دام بعض کے قول کے موافق دینے چاہئیں (۲۵) سرچوخی رات پاس لیٹنا واجب ہے (۲۶) جن راتوں کو بے وجہ پاس نہ لیٹا ہو ان کی قضا واجب ہے (۲۷) اگر بے مرضی منکوحہ عورت کے فرج کے باہر نسی گرائے تو دس مثقال سونا اسکو دے (۲۸) جس عورت کا خاوند مر جائے اس پر واجب ہے کہ چار مہینے دس دن کسی طرح کا سنگار نہ کرے (۲۹) جن چیزوں پر مقاربت اور خط صحبت موقوف ہو ان کا بند و بست عورت پر واجب ہے (۳۰) جو عورت بے مہر اپنے نفس کو حوالے کر دے اور شوہر اسکو طلاق دے یا دخول سے پہلے کسی وجہ سے نکاح ٹوٹ جائے اور مہر کی تعداد کا کچھ نقصان بھی نہیں ہونے پایا تھا تو اگر شوہر مال دار ہے تو ایک قیمتی چیز جس کی لاگت دس مثقال سونا ہو یا اسی قیمت کا گھوڑا یا اتنا سونا اسکو دے اور غریب آدمی سونے یا چاندی کی ایک انگلی اور اوسط درجہ کا آدمی پانچ مثقال کا قیمتی جوڑا یا گھوڑا یا پانچ دینار نقد حوالے کرے اور اس مسئلہ میں غلام اور آزاد کا یکساں حال ہے (۳۱) جو شخص کسی حلال جانور سے بد فعلی کرے تو اس پر واجب ہے کہ اس جانور کی قیمت اس کے مالک کو دے اور وہ میوان ذبح کر کے جلا دیا جاوے گا لیکن وہ میں امر جو حرام میں ان میں پہلا امر بلا غسل نماز پڑھنا (۲) بدون غسل طواف کرنا (۳) ناپاکی میں روزہ رکھنا (۴) غسل بغیر قرآن کا سجدہ یا سہو کا سجدہ کرنا (۵) ان چاروں سورتوں کا پڑھنا جن میں سجدہ واجب ہے حتیٰ کہ ان سورتوں کے قصد سے بسم اللہ بھی نہیں پڑھ سکتے (۶) جنابت کی حالت میں مسجد الحرام اور مسجد مدینہ میں جانا (۷) کل مسجدوں میں ٹھہرنا (۸) خوشنما من سے نکاح کرنا (۹) جس

عورت سے مقاربت کرے اسکی بیٹی سے نکاح کرنا (۱۰) عورت کو اپنے خاوند کے باپ اور بیٹے سے نکاح کرنا (۱۱) بی بی کی موجودگی میں سالی سے عقد کرنا خواہ بی بی عقد میں ہو یا عدہ رجحہ میں ہو۔ (۱۲) بے اجازت بی بی کے اس کی بھتیجی یا بھانجی سے عقد کرنا (۱۳) باپ کی منکوحہ بیٹے پر اور بیٹے کی منکوحہ باپ پر حرام ہے (۱۴) جس کے پاس چار عورتیں نکاحی ہوں اسپر پانچویں عورت سے نکاح کرنا حرام ہے اور اسی طرح دو کنیز گھر میں ہوں تو تیسری کنیز کو عقد میں لانا (۱۵) غلام کو دو آزاد اور چار کنیز سے زیادہ نکاح میں لانا (۱۶) جس کے پاس آزاد عورت ہو وہ بے اسکی مرضی کے پرانی کنیز سے نکاح یا متعہ نہیں کر سکتا۔ اور آپا غلام بھی اپنی آزاد بی بی کے بغیر اجازت کنیز سے نکاح کر سکتا ہے یا نہیں اس میں اختلاف ہے اقرب یہ ہے کہ نہیں کر سکتا اور بعض سنی اسکو جائز جانتے ہیں (۱۷) اپنی مدخلہ عورت کے فرزند سے انکار کرنا کہ یہ میرا نہیں حرام ہے (۱۸) آزاد منکوحہ کے وطن میں اس کی بلا اجازت منی قریح ہے باہر کرنا حرام ہے لیکن ممتوعہ اور کنیز کے ساتھ جائز ہے (۱۹) جس عورت کا کسی سے نکاح ہو وہ دوسرے شخص پر حرام ہے گو شوہر کے پاس نہ لگی (۲۰) جب عورت ایک دفعہ شوہر کے پاس جا چکے تو پھر اسکو مہر لینے کے واسطے مقاربت سے انکار کرنا حرام ہے اور دو نوسنتی کام میں سے (۱) امر یہ ہے کہ دخول کے بعد غسل سے پہلے سوئے تو وضو کرے اور یہ وہ وضو ہے جس کو مجتہد کہتے ہیں کہ پیشاب یا رخا نہ سے نہیں ٹوٹتا اور اگر پانی نہ ہو تو تیمم سنت ہے (۲) سب بی بیوں کو برابر سمجھنا سب کیساتھ یکساں مٹی خوشی سے پیش آنا اور رات کی طرح دنوں کو بھی ان پر تقسیم کرنا اور وہ چوں امر جو خصائص سے ہیں ان میں سے (۱) امر یہ ہے کہ وضو اور غسل اور تیمم دخول سے ٹوٹ جاتا ہے (۲) نماز باطل ہو جاتی ہے (۳) روزہ باطل ہو جاتا ہے اگر اپنے ارادے سے جمع کرے (۴) توالی یعنی سلسلہ ان روزوں کا جن میں منت سے توالی کو شرط کیا ہو دخول سے ٹوٹ جاتا ہے اسی طرح رمضان وغیرہ کے کفارہ میں دخول سے توالی جاتی رہتی ہے مگر جبکہ دوسرے مہینے کی پہلی کے بعد دخول واقع ہو تو توالی نہیں جاتی (۵) اعتکاف باطل ہو جاتا ہے (۶) حج اور عمرہ بگڑ جاتا ہے اگر وقوف مشعر اور عرفہ سے پہلے جان کر دخول کرے (۷) فاسق ہو جانا جبکہ احرام یا روزہ یا اعتکاف واجب میں جان کر دخول کرے (۸) دخول ہونے سے عورت باکرہ نہیں رہتی پس جو احکام باکرہ سے مخصوص ہیں وہ ماقظ ہو جاتے ہیں مثلاً نکاح کی اجازت میں باکرہ کا سکوت کافی ہو جاتا ہے اور غیر باکرہ کا زبانی اقرار لیا جاتا ہے (۹) دخول کرنے سے مرد عین ہونے سے نکل جاتا ہے (۱۰) جو بچہ دخول سے چھ ماہ کے بعد پیدا ہو وہ دخول کرنے والا کہلائے گا

۱۔ یہ مسئلہ مکرر ذکر ہو گیا ہے فقط خوان کا فرق ہے۔ ۱۲۔ مترجم

۱۳۔ باکرہ غیر مدخلہ کو کہتے ہیں میا بچی ہو یا کنواری بیوہ ہو یا سہاگن لیکن باکرہ کے عقد ثانی میں اقرار زبانی لینا احوط ہے جس طرح کنواری غیر باکرہ سے لیا جاتا ہے۔ ۱۴۔ مترجم

اگرچہ شہر میں دخول کیا ہو بشرطیکہ وہ عورت بے شوہر ہو یا اس عرصہ میں اپنے شوہر کے پاس نہ گئی ہو (۱۱) دخول کی وجہ سے عدۃ رجعیہ میں رجوع متحقق ہو جاتا ہے (۱۲) اگر زوجہ مدخولہ کی اولاد کو اولاد نہ کہے تو لعان کرنا پڑتا ہے (۱۳) دخول کے بعد تقاضائے مہر کی غرض سے عورت کو منصب نہیں رہنا کہ مقاربت سے انکار کرے چنانچہ گذرا (۱۴) طلاق سنت اور بدعت کا ثبوت (۱۵) کنیز مکاتبہ کی وطی پر مہر کا ثابت ہونا (۱۶) کنیز مشترکہ کی وطی پر مہر عائد ہونا (۱۷) دخول سے کنیز فرار ہو جاتی ہے یعنی اس کی اولاد اس کی کہلائے گی اس مضمون پر ایک روایت وارد ہے (۱۸) اگر زنا سے حاملہ ہو تو دخول سے عدۃ قطع ہو جاتی ہے (۱۹) اگر بائع کنیز سے وطی کرے تو مشتری کو فسخ کا اختیار حاصل ہو جاتا ہے (۲۰) اگر مشتری کنیز نے کنیز سے دخول کیا ہو تو بائع کا اجارہ ہوگا (۲۱) دخول کے سبب سے جس جگہ پر بہہ کو مسترد کر سکتے ہیں کنیز کا بہہ فسخ نہیں ہوتا (۲۲) بیع فسخ ہو جائے گی جس صورت میں بائع قیمت میں کوئی عیب دیکھے جیسے اس کنیز کا مدخولہ ہونا جو کسی چیز کی قیمت میں دی جائے (۲۳) دخول انتخاب پر دلالت کرتا ہے مثلاً کوئی شخص مسلمان ہو جائے اور چار عورتوں سے زیادہ اس کے پاس ہوں تو اس کو لازم ہے کہ ان میں سے چار کو چھانٹ لے پس جس جس عورت سے وہ دخول کرے گا وہ خود بخود منتخب ہو جائے گی اسی طرح پر طلاق مبہم اور عتق مبہم میں دخول سے غیر مطلقہ اور مملوک کی اور آزاد کی تعیین ہو جاتی ہے (۲۴) اگر مدخولہ عورت مرتد ہو جائے تو فسخ نکاح انقضائے عدۃ پر موقوف رہے گا چاہے مرتد فطری ہو یا ملی اور مرد مرتد ہو جائے اور پیدائشی مسلمان نہ ہو تو بھی یہی حال ہے اور عورت مدخولہ مسلمان ہو جائے یا مرد مسلمان ہو جائے اور اسکی مدخولہ بت پرست ہو تو بھی یہی حکم ہے (۲۵) دخول کرنا واپس کرنے کو کنیز کے مانع ہے مگر بوجہ حاملہ ہونے کے یا غیر بکر ہونے کے واپس ہو سکتی ہے اور دخول کرنا اس صورت میں پٹانے کو مانع نہ ہوگا (۲۶) بعض کے نزدیک اگر کنیز دخول کے بعد آزاد ہو جائے تو اسکو اپنے عقد کے فسخ کرنے کا اختیار نہیں رہتا خواہ شوہر آزاد ہو یا غلام اور دخول سے پہلے آزاد ہو جائے تو فسخ میں مختار رہے (۲۷) جو شخص مسلمان ہو جائے اور اس کے پاس چار یا چار سے زیادہ مدخولہ عورتیں ہوں تو انقضائے عدۃ تک وہ اور نکاح نہیں کر سکتا اس سے پہلے کہ شاید وہ سب عورتیں عدۃ کے اندر مسلمان ہو جائیں اور اگر مدخولہ نہ ہو تو فوراً وہ اپنا اور نکاح کر سکتا ہے اور اسی طرح پرانے کا فر عورتوں کی بہو سے جو مسلمان ہوں عدۃ کے اندر عقد نہیں کر سکتا اسی طرح پر نو مسلم اپنی آزادی بی کا فرہ کی عدۃ کے ختم تک اپنی کنیز بی کو اختیار نہیں کر سکتا (۲۸) جو تلہار دخول پر معلق ہو وہ دخول سے واقع ہو جاتا ہے (۲۹) جو عتق نذر کی وجہ پر معلق ہو وہ دخول سے متحقق ہو جاتا ہے (۳۰) شوہر اور زوجہ میں دخول کے بعد کوئی عیب پیدا ہو جائے تو فسخ کا اختیار نہیں رہتا سوائے مرد کی دیوانگی کے کہ وہاں عورت کو اختیار باقی رہتا ہے چنانچہ عنقریب بیان ہوگا (۳۱) متوہ میں جتنے دن گزرے تے جائیں گے اسی قدر

مہر قائم ہوتا جائے گا (۳۲) اگر کوئی بیمار عورت سے نکاح کرے تو جب تک دخول نہ کرے وہ نکاح قائم نہیں ہوتا اگر بے دخول کئے مر جائے تو نکاح باطل ہو جاتا ہے اور جب دخول واقع ہو گیا تو نکاح کی صحت قائم ہو جائیگی (۳۳) دخول سے مرد اور عورت کا محسن اور محضہ ہونا ثابت ہوتا ہے خواہ عقد دوام سے دخول کرے یا ملک سے (۳۴) دخول سے رضاعت کی حرمت ناسخ ہوتی ہے یعنی اثر اپنا پیدا کرتی ہے اور بے دخول کے رضاع ناسخ نہیں ہوتا (۳۵) جس عورت سے دخول کرے اسکی بیٹی محرم ہو جاتی ہے اور ساس اپنی بیٹی کے نکاح ہوتے ہی داماد کی محرم ہے (۳۶) جب عینین اپنی بی بی سے ایک دفعہ دخول کرے تو پھر اس عورت کو فسخ کا اختیار نہیں (۳۷) ایلا اور نہ ہار میں دخول سے رجوع متحقق ہو جاتا ہے (۳۸) شوہر یا زوالہسن وغیرہ بودار چیزوں کے استعمال سے زوجہ کو روک سکتا ہے اور جن چیزوں کی طبیعت تنغیر ہوان کی صفائی کا حکم دے سکتا ہے اس لئے کہ مہر کا ادا کرنا اس کا مقتضی ہے کہ شوہر کو اس بات کا اختیار ہے (۳۹) ان علماء کے نزدیک جو بیوہ اور نضرانیہ سے منع جائز جانتے ہیں ان پر شوہر غسل کرنے کا جبر کر سکتا ہے اور شراب اور سور و غیرہ نجاسات کے استعمال سے روک سکتا ہے (۴۰) زوجہ مدخولہ کو شوہر منع کر سکتا ہے کہ مریضوں کی عبادت کے لئے یا سفر غیر واجب کے واسطے گھر سے باہر نہ جائے (۴۱) جو شخص نکاح کرنے کی قسم کھائے یا منت کرے تو عقد کر نیسے نذر پوری ہو جاتی ہے اسی طرح جو قسم کھائے یا منت کرے کہ نکاح نہ کرونگا تو بغور عقد کر نیکی مخالفت نذر اور قسم لازم آئے گی (۴۲) دخول کرنے والا عقد کے بعد عذب ہونے سے بری ہو جاتا ہے (۴۳) عقد کی وجہ سے مرد اور عورت ایک دوسرے کے بدن کو دیکھ سکتے ہیں اور حفاظت اٹھا سکتے ہیں (۴۴) عقد کرنے سے انسان کو طلاق اور خلع اور نہار اور ایلا اور لعان کا اختیار حاصل ہو جاتا ہے (۴۵) عیب کی وجہ سے مرد اور عورت دونوں کو فسخ نکاح کا اختیار حاصل ہوتا ہے (۴۶) مرد کو جائز ہے کہ سفر کرے اور اپنی بی بی سے علیحدہ ہو (۴۷) ولی کو مہر کے عفو کر نیکا جو اختیار دیا گیا ہے وہ دخول کے بعد ساقط ہو جاتا ہے (۴۸) عقد کے بعد زن و شوہر ایک دوسرے کے وارث قرار پاتے ہیں اور بیمار بعد دخول کے (۴۹) شوہر اپنی زوجہ منکوحہ کو اور زوجہ شوہر کو غسل و کفن دے جائز ہے (۵۰) محض عقد سے عورت طلاق کے بعد نصف مہر کی مستحق ہو جاتی ہے (۵۱) جسوقت میاں بی بی میں تکرار ہو تو حاکم شرع ایک ایک شخص کو دونوں کے عزیزوں میں سے ان کے درمیان اصلاح کرانے کو حکم قرار دے گا (۵۲) مرد کا قول مہر کی تعداد میں اور عورت کا قول ادا نہ ہونے میں قبول کیا جائے گا (۵۳) جسوقت میاں بی بی میں تعداد مہر میں اختلاف ہو تو دونوں حلف کریں گے (۵۴) مرد زوجہ کو قسم اور نذر اور عہد کرنے سے اور کسی بچہ کو دودہ پلانے سے اگر اس کے حقوق شرعی میں خلل پڑے تو مانع آسکتا ہے۔ تتمہ واضح ہو کہ جب قدر یہ حکم بیان ہوئے قبل اور دبر ان سب میں برابر ہیں فقط پانچ مقام فرج سے مخصوص ہیں (۱) حلال ہونا اس آزاد عورت کا جسکو تیسری

دفعہ طلاق ملی ہو اور اس کنیز کا جس کو دوسری طلاق دی جائے کہ یہ قبل کے دخول پر موقوف ہے جو
دوسرا شوہر کرے (۳) جس شخص نے اپلاکی ہو یعنی اپنی بی بی کے پاس جانے کی قسم کھائی ہو جب وہ سنا
کے رخ دخول کرے تو ایلا کا حکم بطرف ہو جائے گا (۴) احصان یعنی عورت کا محض ہونا اور مرد کا محض
ہونا قبل میں دخول سے ثابت ہوتا ہے (۵) عورت کے بولنے کی ضرورت یعنی زبان سے نکاح کی اجازت
دینا اس وقت لازم ہے جب قبل میں دخول واقع ہوا ہو (۶) بعض کے نزدیک فرج سے منی کا نکلنا غسل کا
باعث ہے لیکن دوسرے منی نکلنا کسی کے نزدیک غسل کا موجب نہیں اور جتنے حکم کہ دخول پر مترتب ہونے
میں ان میں شرط یہ ہے کہ کل حشفہ یا کسی قدر حشفہ غائب ہو اور آیا کہ جس شخص کی سپاری کٹ گئی ہو
اصل عضو کی بقدر حشفہ کے داخل ہونے سے یہ احکام ثابت ہوں گے یا نہیں اس میں اختلاف ہے
ظاہر یہ ہے کہ یہ حکم وہاں پر جاری نہیں البتہ جس مرد سے بد فعلی کرے اس کی ماں بیٹی بہن حرام
ہو جائیں گی۔ منکملہ فقہ علم بکارت کے خواص سے ہیں یعنی باکرہ سے مخصوص ہیں (۱) یہ کہ اسکے نکاح کا
اختیار اس کے دادا اور باپ کو ہے (۲) مستحب ہے کہ عقد کے واسطے بکرہ کو پسند کرے (۳) اگر کنیز کے بکرہ کے
دینے کی وصیت کی ہو تو باکرہ دیں پس اگر غیر باکرہ دیں گے تو بری الذمہ نہ ہوں گے (۴) جس شخص کو
باکرہ کنیز کی خرید کو بھیجیں اس کو باکرہ خریدنی چاہئے ورنہ صحیح نہیں (۵) باکرہ کے سکوت پر نکاح کے
وقت اکتفا کر سکتے ہیں اور غیر باکرہ ہو تو منہ سے کہلائیں گے (۶) زفاف یعنی چالے کے بعد سات
شب بکرہ سے مخصوص ہوں گی اس کے پاس لیٹنا چاہئے بخلاف غیر باکرہ کے کہ اس سے فقط تین رات
مخصوص ہوں گی اور بکارت جس طرح وحلی کرنے سے زائل ہو جاتی ہے اسی طرح پر دوسرے سبب بھی
پر وہ بچھٹ سکتا ہے مثلاً جیسے کو دلے پھانڈنے سے یا کوئی چیز مشرگاہ میں گھس جائے یا کوئی بیماری ہو جا
یا سن ڈھل جائے اور آیا غیر جماع سے بکارت زائل ہو تو احکام بکارت کے زائل ہو جائیں گے یا
باقی رہیں گے۔ مثلاً نکاح میں اس کے بولنے کی ضرورت پڑے گی اور نکاح کے بعد کل تین شبیں
ملیں گی یہ مسائل اس عورت سے مخصوص ہیں جس کی بکارت جماع سے گئی ہو اس میں اختلاف ہے
اور بعض مٹنی کہتے ہیں کہ ایسی عورت نہ باکرہ ہے نہ غیر باکرہ۔ تتمہ علماء شیعہ کی عادت
میں داخل ہے کہ نکاح کے ذیل میں بغیر خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے خصائص کو ذکر کیا کرتے
اگرچہ انہیں سے بعض کو نکاح سے کچھ تعلق نہیں ان نذر گول کے دستور کے موافق بندہ دعا گو
ہی اس کتاب میں ان کا ذکر کرتا ہے پس واضح ہو کہ تینتیس حکم ان حضرات سے مخصوص ہیں (۱)
یہ ہے کہ لونڈی سے نکاح کرنا حضرت پر حرام تھا اور دوسروں کو دو شرطوں کے ساتھ جائز ہے
ایک تو یہ ہے کہ آزاد عورت کے عقد پر قادر نہ ہو دوسرے زنا کے واقع ہونے کا ڈر ہو دوسرا حکم یہ ہے کہ
یہودیہ اور نصرانیہ عورت سے نکاح کرنا حضرت پر حرام تھا اور باقی لوگوں کو بعض علماء کے نزدیک جائز ہے

(۳) جس عورت کی جانب آپ رغبت سے نظر فرماتے تھے وہ عورت اپنے خاوند پر حرام جاتی تھی اور اس پر اسے طلاق دینا واجب ہو جاتا تھا لیکن یہ حکم پھر منسوخ ہو گیا تھا (۴) چار عورتوں سے زیادہ امت پر حرام ہیں اور حضرت پر حلال تھیں اور نو سے زیادہ حرام تھیں اور ان کو گو بدل کرنا بھی حرام تھا لیکن یہ حکم پھر منسوخ ہو گیا تھا (۵) آپ کو اختیار تھا کہ جس عورت کو چاہیں رکھیں جس کو چاہیں جدا کریں اور کچھ طلاق کی ضرورت نہ تھی اور امت کی عورتیں بے طلاق کے جدا نہیں ہو سکتیں (۶) آپ پر تنہا بخشی یعنی بہہ کے لفظ سے نکاح کرنا اور بے مہر ولی کرنا درست تھا اور کسی کو جائز نہیں (۷) راتوں کا تقسیم کرنا اور باری باری ازواج کے پاس جانا جس طرح امت پر واجب ہے کہ ہر چوتھی شب ایک عورت کے پاس لیٹے اس طرح حضرت پر واجب نہ تھا (۸) حضرت کی ازواج دوسروں پر حرام ہیں (۹) مسواک کرنا حضرت پر واجب تھا (۱۰) آپ پر قربانی کرنی واجب تھی (۱۱) تہجد کی نماز حضرت پر واجب تھی (۱۲) ناجائز کام کو دیکھ کر منع کرنا آپ پر واجب تھا اگرچہ دوسرا بھی منع کر چکا ہو (۱۳) واجبی صدقہ حضرت پر حرام تھا اور بعض سے نزدیک سنتی صدقہ بھی حرام تھا (۱۴) کن آنکھی مارنا یعنی کسی کے قتل یا پٹوانے کو درپردہ آنکھ سے اشارہ کرنا روانہ تھا اور اوروں کو سوائے ناجائز کام کے اشارہ میں باتیں کرنا حرام نہیں (۱۵) لہنا حضرت کو حرام تھا (۱۶) شعر کہنا حضرت کو حرام تھا (۱۷) جب تک دشمن کا سامنا نہ ہو جائے زرد پہن کر پھراتا رہنا حضرت پر حرام تھا (۱۸) حضرت کو جائز تھا کہ مال غنیمت سے جو چیز چاہتے اپنے واسطے پسند کرتے خواہ کوئی خوبصورت لونڈی ہو یا عمدہ جانور یا کوئی نفیس کپڑا چنانچہ جہاد کی بحث میں اسکا ذکر ہوا ہے (۱۹) روزہ وصال یعنی آٹھ پہر کا روزہ حضرت پر حلال تھا اور اس قسم کا روزہ امت پر حرام ہے (۲۰) حضرت بھوکے پیاسے پانی لے سکتے تھے اور دوسرے یہ بات حرام ہے (۲۱) اپنے جانوروں کے چارے کیلئے حضرت جنگل کو رکوڑا سکتے تھے دوسروں کو یہ بات جائز نہیں (۲۲) آنحضرت پر اور آپ کی امت پر مال غنیمت حلال ہے اور پیغمبروں کے وقت میں حلال نہ تھا ایک جگہ اکٹھا کر کے جلا دینے کا حکم تھا (۲۳) حضرت کو بے احرام ہانپنے میں جانا حلال تھا باقی اوروں کو حرام ہے باستثنائے ہیزم کش وغیرہ کے جن کو فقہانہ اپنے مقام پر نہ کیا ہے (۲۴) حضرت کل عالم پر مبعوث ہوئے (۲۵) حضرت کا معجزہ یعنی قرآن قیامت تک باقی رہے گا (۲۶) آپ پر پیغمبری ختم ہو گئی (۲۷) ایک مہینے کی راہ تک دشمنوں پر آپ کا رعب تھا اس سے حق تعالیٰ نے آپ کی نصرت کی (۲۸) خاص آپ کی امت منہ ہونے سے اور زمین میں سمانے سے محفوظ ہے (۲۹) قیامت کے روز خاص آپ کی شفاعت عام ہوگی (۳۰) حضرت پیچھے کی چیز سامنے کی طرح دیکھتے تھے یعنی آپ کو اس کا علم ہوتا تھا (۳۱) سونے کی حالت میں حضرت کا دل بیدار رہتا تھا یعنی جو کوئی کچھ کہتا تھا حضرت کو وہ بات معلوم ہو جاتی تھی (۳۲) آپ کی بی بیوں کو گناہ پر دو گنا عذاب ہو گا اور انکی کا دو چہرہ ٹوٹا بے لگے گا (۳۳) حضرت کے وقت میں زمین پر سجدہ کرنا اور خاک پر تسبیح کرنا جائز ہوا اور پیغمبروں

کو خاک پر سجدہ کرنا اور وضو اور غسل کے بدلے تیمم جائز نہ تھا۔ ساتویں فصل مہر کے بیان میں واضح ہو کہ مہر کا ذکر نکاح دائمی میں شرط نہیں بلکہ سنت ہے پس اگر عقد میں مہر کا ذکر نہ آئے تو عقد صحیح ہے اور دخول کرنے پر مہر المثل لازم ہوگا اگر تعین مقدار پر طرفین راضی نہ ہونگے لیکن سنت ہے کہ جب تک مہر طے نہ ہو جائے مقاربت نہ کریں اور اگر عقد میں یہ شرط کریں کہ مہر نہ ہوگا یا وہ نکاح صحیح ہے یا نہیں مجتہدین نے اس میں اختلاف کیا ہے اور سنت ہے کہ پچاس مثقال مثقال سونا یا اس سے کم مہر کی مقدار ہو اور مکروہ ہے کہ پچاس مثقال طلا سے زیادہ مہر قرار دیں اور سید مرتضیٰ اس کو ناجائز جانتے ہیں اور سنت ہے کہ اگر مقاربت کرنے سے پہلے شوہر مہر جائے تو زوجہ یا اس کا ولی مہر کو معاف کر دے اور اگر عورت اپنی زندگی میں مطالبہ نہ کرے تو اس کے مرنے کے بعد عورت کے وارثوں کو مہر کا دعویٰ کرنا مکروہ ہے اور جب مہر عقد میں ذکر کیا جائے تو اس کی چھ شرطیں ہیں (۱) یہ کہ جس چیز کو مہر قرار دیں وہ ایسی چیز ہو کہ مسلمان اس کا مالک ہو سکے خواہ عین ہو خواہ کوئی منفعت جیسے کوئی صورت قرآن کی سکھانا یا صنعت اور کاریگری بتلا نا اور اگر ایسی چیز ہو کہ مسلمان اس کا مالک نہیں ہو سکتا جیسے شراب اور سور تو صحیح نہیں اور بعض مجتہد کہتے ہیں کہ اس صورت میں نکاح باطل ہے اگر نکاح کو صحیح مان لیں تو کیا مہر المثل ملے گا یا شراب اور سور کی قیمت اس میں اختلاف ہے اقرب یہ ہے کہ مہر المثل قرار دیا جائے گا لیکن اگر کوئی نصرانی شراب کو مہر ٹھہرا دے تو درست ہے اگر ادا کرنے سے پہلے مسلمان ہو جائے تو وہ شراب کی قیمت دے گا (۲) مہر معلوم ہو خواہ دیکھنے سے جیسے ایک چاندی یا سونے کے پتر پر نانج کی ڈھیری کو مہر قرار دیں گو وزن اس کا معلوم نہ ہو یا اس طرح بیان کرنے سے کہ اس میں کہہ ابجاؤ باقی نہ رہے پس اگر کسی نامعلوم چیز کو مہر قرار دیں تو صحیح نہیں مہر المثل دینا پڑے گا (۳) مہر میں کوئی ایسی شرط نہ لگائیں جو اصل نکاح کے مخالف ہو مثلاً مہر کے ادا کرنے کی ایک میعاد قرار دیں اور یہ شرطیں کہ اگر وعدہ پر ادا نہ ہوگا تو نکاح باطل ہو جائیگا یہ صحیح نہیں اور آیا یہ شرعاً صحیح نہیں یا اصل مہر اس میں اختلاف ہے (۴) مہر ایسی چیز نہ ہو کہ اس کا وجود اس کے عدم کو لازم ہو پس اگر ایسا مہر ٹھہرائیں گے تو صحیح نہیں مثلاً آقا اپنے غلام کا نکاح کسی ایسی عورت سے کرے جو کل آزاد ہو یا کسی قدر حصہ اس کا آزاد ہو اور اسی غلام کو اس کا مہر قرار دے کہ اس صورت میں یہ مہر باطل ہو کہ مہر المثل قرار پائے گا (۵) مہر کی وہ مقدار ہو جس پر عورت راضی ہو۔ پس اگر ایسی ہو کہ عورت اس پر راضی نہ ہو تو صحیح نہیں (۶) نامائع کے عقد میں ولی کو چاہئے کہ مہر المثل سے کم لڑکی کے لئے اور مہر المثل سے زیادہ لڑکے کے لئے قرار نہ دے ورنہ صحیح نہ ہوگا اور آیا اس صورت میں مہر باطل ہے یا نکاح اس میں اختلاف ہے اور یہ بات صحیح ہے کہ آقا اپنی لونڈی کو نکاح کرے اور اس کی آزادی کو اس کا مہر قرار دے لیکن اس صورت میں پہلے آزاد کرے یا نکاح کرے

اس میں اختلاف ہے اقرب یہ ہے کہ جن بات سے چاہے شروع کرے دونوں طرح درست ہے دونوں بمنزلہ ایک کلام کے ہیں یعنی اَنْكَحْتِكَ وَجَعَلْتُ عَقَقَكَ مَهْرًا كَيْ يَأْخُذَكَ وَتَرَوْجَتَكَ وَجَعَلْتُ عَقَقَكَ مَهْرًا كَيْ يَأْخُذَكَ فَصْل اس بات کے بیان میں کہ دخول کرنے سے مہر معین واجب ہو جاتا ہے واضح ہو کہ خواہ عقد صحیح ہو یا وطی یا تشبہ دخول کرنے سے مہر معین واجب ہو جاتا ہے خواہ قبل میں دخول کرے خواہ دہریں اور کوئی دخول مہر سے خالی نہیں ہو سکتا البتہ چار مقام سے مستثنیٰ ہیں (۱) یہ کہ آقا اپنی کنیز کا اپنے غلام سے عقد کرے تو اس صورت میں دخول سے غلام پر مہر واجب نہیں ہوتا لیکن سنت ہے کہ آقا اس غلام کو کچھ دے کہ وہ بطور مہر کے اس کنیز کو دے اور بعض عالم اس بات کو واجب جانتے ہیں (۲) یہ ہے کہ کافر عورت مرد کافر سے اپنے عقیدے کے موافق بلا مہر نکاح کر کے دخول کرے اور پھر وہ دونوں مسلمان ہو جائیں تو اس صورت میں بھی مہر نہیں (۳) کوئی سفید عورت ولی کے ذریعہ بالا بالا کسی شخص سے نکاح کرے تو اس صورت میں بھی دخول پر مہر ندارد ہے (۴) کوئی آزاد عورت کسی غلام سے بغیر اجازت اس کے آقا کے جان بوجھ کر عقد کرے تو اس صورت میں دخول کرنے سے مہر نہیں اور واضح ہو کہ ایک دخول پر ایک ہی مہر واجب ہوتا ہے مگر پانچ جگہ میں اس کے خلاف ہے پہلا مقام یہ ہے کہ کوئی شخص کسی کی لونڈی سے شبہ میں دخول کرے اور اشلے دخول میں اس کا آقا اسکو فروخت کر دے اور دوسرے آقا کی ملکیت میں مجامعت سے فارغ ہو تو بعض عالم کہتے ہیں کہ اس شخص کو دو مہر دینے پڑیں گے۔ ایک پہلے آقا کو ایک دوسرے آقا کو دوسرے یہ کہ بیٹے کی بی بی سے دھوکہ میں باپ ہمبستر ہو جائے تو بعض مجتہد کہتے ہیں کہ باپ کو دو مہر دینے آئیں گے ایک تو جماع کی بابت ہو کو دیکھا اور دوسرا مہر بیٹے کو دے گا کہ اس کی بی بی کو اس پر حرام کیا ہے۔ تیسرے کوئی شخص کسی عورت سے نکاح کرے اور اس کا بیٹا اس کی بیٹی سے عقد کرے اور اس کی بی بی کے پاس چلا جائے اور اس کی بی بی سے دخول کرے تو اس صورت میں جس نے پہلے دخول کیا ہے اسکو پورا مہر اپنی دخول کو دینا پڑے گا اور آدھا مہر اپنی منگوہ کو اور جس نے بعد میں دخول کیا وہ بھی ایک پورا اور ایک نصف مہر دے گا لیکن وہ پہلے شخص سے نصف مہر وصول کرے گا پس پہلے شخص کو دو مہر پورے دینے آئیں گے (۴) کوئی شخص دو عورتوں سے دو وقت میں نکاح کرے اور جس سے بعد میں نکاح کیا ہے اس سے ہمبستر ہو نہیں معلوم ہو کہ ان دو عورتوں میں ایک ماں ایک بیٹی ہے تو جس عورت سے دخول واقع ہوا وہ بعوض وطی شبہ کے کل مہر لے گی اور دوسری عورت نکاح کی وجہ سے نصف مہر کی مستحق ہوگی پس اس مرد کو ایک دخول میں ڈیڑھ مہر دینا پڑے گا (۵) جس عورت کا رس وصل جانے سے خون بند ہو گیا ہو اور اس کا شوہر عین مقاربت میں اس کو طلاق دے تو اس صورت میں وہ عورت

اس مقام سے اس تو مسلم کا مسئلہ معلوم ہو گیا جو ہندو سے مسلمان ہو گیا ۱۱ حرم

اپنے مہر مسمیٰ کی یعنی جس پر نکاح بندھا تھا اور مہر المثل کی مستحق ہوگی اور اگر فوراً اس سے دوبارہ عقد کرے تو وہ مہر مسمیٰ لے گی تو یہ فیصلہ ان مقامات کے بیان میں جہاں نکاح فسخ ہو جاتا ہے پس واضح ہو کہ وہ اٹھائیس مقام ہیں (۱) طلاق دینے سے (۲) میاں بی بی میں ٹکرا ہونے سے عورت شوہر کو کچھ دے کر طلاق لے جس کو خلع اور مبارات کہتے ہیں (۳) جس صورت میں ولی نابالغ کا عقد غیر کفو سے کر دے تو جوانی کے بعد اسکو فسخ کا اختیار ہے (۴) یہ ہے کہ ولی کم سن بچی کو مجنون یا مختل یا خسی سے بیاہ دے تو جوان ہونے کے بعد اسکو فسخ کا اختیار ہے (۵) شوہر کے پاس سونے سے پہلے کوئی کافر عورت مسلمان ہو جائے تو وہ اپنے نکاح کو فسخ کر سکتی ہے اور دخول کے بعد انقضائے عدۃ پر موقوف ہے پس اگر اس عرصہ میں شوہر مسلمان نہ ہوا تو فسخ کرے گی (۶) جو نصرانیہ دخول سے پہلے اپنا دین چھوڑ کر اسلام کے سوا کوئی اور دین قبول کرے تو اسکا نکاح فسخ ہو جاتا ہے لیکن دخول کے بعد عدۃ کے مقتضی ہونے پر موقوف ہے پس اگر عدۃ گزر جائے اور وہ مسلمان نہ ہو تو نکاح فسخ ہو جائے گا اسی طرح پر اس نو مسلم کا حال ہے جو دخول کے بعد پھر کافر ہو جائے کہ عدۃ کے ختم ہونے پر اس کی زوجہ کا نکاح باطل ہو جائے گا اور اگر عدۃ میں پلٹ آیا تو فسخ نہیں کر سکتی اور اگر کوئی مسلمان زادہ بیدین ہو جائے تو اس کی زوجہ وفات کی عدۃ پوری کر کے نکاح سے نکل جائے گی۔

(۷) جس صورت میں میاں بی بی دیو تو جہاد میں اسیر ہو جائیں یا شوہر کم سن ہو اور گرفتار ہو جائے یا جوان آدمی بندی میں آئے تو اس صورت میں اس کی زوجہ نکاح سے نکل جائے گی (۸) آقا اپنے ان لونڈی غلام کو جن کا اس نے نکاح کر رکھا تھا جدا کر دے یعنی نکاح توڑ دے (۹) جب عورت یا مرد کسی خاص قوم کا دعوے کرے اور اس پر دوسرا فرقہ نکاح پر راضی ہو اور بعد میں معلوم ہو کہ اس قوم سے نہیں ہے تو اس صورت میں بعض کے نزدیک نکاح فسخ ہو سکتا ہے (۱۰) جب دادی اپنے پوتا پوتی میں سے ایک کو دودھ پلائے تو ان دونوں کا نکاح فسخ ہو جائے گا اس لئے کہ شیر خوار اگر لڑکا ہے تو اپنی زوجہ کا چچا ہو جائیگا اور اگر لڑکی ہو تو خاوند کی بھوپتی ٹھیر جائیگی اور اگر دودھ پلانے والی نانی ہے تو ماموں بھانجی یا خالہ اور بھانجیا ٹھیریں گے (۱۱) جس عورت کی ماں سے دخول کرے وہ عورت نکاح سے باہر ہو جائے گی (۱۲) اگر عورت اپنے خاوند کو خریدے تو نکاح ٹوٹ جائے گا (۱۳) جب کوئی شخص اپنی لونڈی غلام کو بیچ ڈالے تو خریدار کو اختیار ہے کہ ان کے پہلے نکاح کو باقی رکھے یا بگاڑ دے خواہ دخول ہوا ہو یا نہ ہوا ہو۔ خواہ ان کا نکاح کسی آزاد سے ہوا ہو یا غلام سے اور دونوں کا مالک ایک شخص ہو یا جدا جدا اور بعض مجتہد کہتے ہیں کہ اگر غلام کے نکاح میں آزاد عورت ہوگی تو خریدار کو فسخ کا اختیار نہیں (۱۴) جس صورت میں عقد سے پہلے مرد یا عورت مجنون ہوں خواہ ہر وقت رہتا ہو یا دورہ ہو اور دخول ہو گیا ہو یا نہ ہوا ہو نکاح

لے یہ سلاصفت نے جملہ لکھا ہے شاید یہ مرد ہو کہ جو شخص دو عورتوں سے عقد کرے اور بعد دخول معلوم ہو کہ بدخول دوسری زوجہ کی ماں ہو

فنج ہو سکتا ہے لیکن اگر عقد کے بعد خون پیدا ہو جائے تو مرد فنج کر سکتا ہے۔ گو عورت کو اختیار نہیں (۱۵) اگر نکاح کے بعد معلوم ہو کہ مرد پہلے سے خصی یا خواجہ سرا ہے تو عورت نکاح کو توڑ سکتی ہے لیکن اگر عقد کے بعد خصی ہو جائے تو فنج نہیں کر سکتی ایسا ہی اس شخص کا حال ہے جس نے خصبے کو کاٹ کر بدبیا کر دیا ہو یا کاٹ ڈالے ہوں لیکن بعض کے نزدیک اخیر صورت میں دخول کے بعد اختیار نہیں اور اگر ایک خصبہ موجود ہو اور ایک کشا ہو تو کسی کے نزدیک فنج نہ ہوگا (۱۶) اگر شوہر اس درجہ پر ناسرد ہو کہ مطلقاً دخول سے عاجز ہو تو اس صورت میں عورت حاکم سے عرض حال کر دے گی اور حاکم اسکو ایک سال کی مہلت دیگا پس اگر سال بھر کے اندر وہ مرد ہو گیا تو فہما در نہ عورت کو فنج کا اختیار حاصل ہے اور اگر دخول کے بعد وہ بیکار ہو ہے تو عورت کو فنج کا اختیار نہیں (۱۷) جس صورت میں مرد ہو یا عورت دونوں کوئی کوڑھی نیکلے تو دوسرے فریق کو فنج کا اختیار ہے اور بعض مجتہد جہاں کو عورت کے حق میں عیب جانتے ہیں جذامی مرد کے فنج نکاح کے قائل نہیں (۱۸) میاں بی بی میں کوئی شخص مبروص ہو تو میاں کو فنج کا اختیار ہے اور بعض مجتہد برص کو مرد کے حق میں عیب نہیں جانتے ہم کو ان مجتہدین پر تعجب آتا ہے جو جہاں کو مرد کے عیوب میں شمار کرتے ہیں اور برص کو عیب نہیں جانتے حالانکہ ان کی دلیل جہاں کے باب میں ایک صحیح حدیث ہے اور اس حدیث میں برص بھی مذکور ہے (۱۹) یہ ہے کہ عورت اندھی نیکلے تو بعض کے نزدیک نکاح فنج ہو سکتا ہے (۲۰) یہ ہے کہ عورت لنگڑی، لولی، اور پانچ ہو کہ بعض کے نزدیک اس میں بھی مرد کو اختیار ہے (۲۱) عورت کو قرن کا عارضہ ہو اور قرن یہ ہے کہ کوئی چیز بڑی کی مثال فرج میں ہو جاتی ہے جس کی وجہ سے دخول نہ ہو سکے کہ اس صورت میں مرد نکاح کو توڑ سکتا ہے (۲۲) یہ ہے کہ عورت کو عقل کا عارضہ ہو یعنی اس کی فرج میں کچھ گوشت سا بڑھ کر سدرا ہو جائے کہ اس صورت میں بعضوں کے نزدیک مرد کو فنج کا اختیار ہے۔ (۲۳) عورت رتقار ہو یعنی فرج میں گوشت بڑھ جانے کے سبب سے مشکل سے عضو داخل ہو سکے کہ بعضوں کے نزدیک اس صورت میں بھی مرد کو فنج کا اختیار ہے (۲۴) یہ ہے کہ پردہ بھٹ کر پیشاب اور حیض کا مقام ایک ہو جائے یا پیشاب اور بارخانہ کا مقام مل جائے تو اس صورت میں مرد کو فنج کا اختیار ہے (۲۵) یہاں بی بی دونو غنث ہوں تو اس صورت میں بھی فنج کا اختیار ہے (۲۶) بی بی آزاد ہو جائے اور میاں غلام رہے تو عورت کو فنج کا اختیار ہے لیکن اس کی ایک شکل یہ ہے کہ عورت اس صورت میں فنج نہیں کر سکتی اور شکل یہ ہے کہ کوئی شخص مثلاً سوروپہ نقداسی قیمت کی لونڈی رکھتا ہو اور اس لونڈی کا اس نے سوروپہ مہر پر دوسرے سے نکاح کر دیا ہو اور مرض کی حالت میں وہ اس لونڈی کو آزاد کرے تو اس صورت میں لونڈی نکاح کو فنج نہیں کر سکتی کہ اگر فنج کرے گی تو آزاد نہیں ہونے کی (۲۷) بی بی کی بھانجی بھتیجی سے اسکی بلا اجازت نکاح کرنا کہ اس صورت میں بعض کے نزدیک یہ نکاح باطل ہے اور بعض کے نزدیک زوجہ کی اجازت پر معلق ہے اور بعض کہتے ہیں کہ زوجہ کو اپنے نکاح کے فنج کا اختیار حاصل

ہو جائے گا (۲۸) جس کے گھر میں آزاد عورت ہو وہ اسکی بلا مرضی پر اپنی لونڈی سے نکاح کرے تو اس کی زوجہ کو اپنے نکاح کے فسخ کا اختیار ہے۔ تتمہ فسخ کا اختیار فوری ہوتا ہے پس اگر عیب پر مطلع ہونے کے بعد فسخ نہ کرے تو پھر فسخ کا اختیار نہیں اور عیب کی وجہ سے فسخ کر لے میں حاکم کے حکم کی ضرورت نہیں اور برص اور جذام اور خون وغیرہ ظاہر عیبوں کا ثبوت دو عادل گواہوں سے ہوتا ہے اور جو عیب ظاہری نہ ہوں جیسے عورتوں کے عیوب نہانی وہ عورتوں کی گواہی سے اور خود ان عورتوں کے اقرار سے ثابت ہوتے ہیں۔ و سو فی فصل ان مقامات کے بیان میں جہاں مہر المثل لازم آتا ہے پس واضح ہو کہ یکم مقام پر دخول ہونے پر عورت مہر المثل لیتی ہے اس صورت میں کہ عقد میں مہر کا ذکر نہ آیا ہو اور اگر اس صورت میں دخول سے بھی پہلے طلاق دیں تو عورت کو متع دینا چاہئے یعنی اگر شوہر والد رہے تو پیش قیمت کپڑا قیمتی گھوڑا یا دس دینار دے اور اگر اوسط درجہ کا آدمی ہے تو اوسط درجہ کا کپڑا یا پانچ دینا اور اگر مفلس ہو تو سونے چاندی کی انگوٹھی دے چنانچہ بیان ہوا اور اگر طلاق کے سوا کسی اور وجہ سے مفارقت ہو مثلاً فسخ ہو جائے یا لعان کریں تو متع دینا سنت ہے اور بعض مجتہد اس صورت میں بھی واجب جلتے ہیں اور اس متع کے مسئلہ میں آزاد اور کنیز کا ایک حال ہے (۲) کنیز کے عقد کے وقت یہ باپ قرار پائے کہ جو کچھ زوجہ یا شوہر یا کوئی دوسرا شخص ٹھیرا دے وہی مہر ہوگا اور مہر کے طے ہونے سے پہلے وہ شخص مہر جائے تو اس صورت میں مہر المثل قرار پائے گا (۳) ایسی چیز کو مہر قرار دیا ہو جس کا مسلمان مالک نہیں ہو سکتا جیسے شراب اور سورا اور فریقین یا دونوں میں ایک شخص مسلمان ہو دے تو یہاں بھی مہر المثل ہوگا (۴) مہر بھول ہو (۵) مہر میں کوئی عیب ہو اور بعض کہتے ہیں کہ اس کے بدلے اسی قسم کی بے عیب چیز دے (۶) میان بی بی میں مہر کی مقدار میں اختلاف ہو اور دو تلفت کر جائیں تب بھی مہر المثل ملے گا (۷) جس شخص کے تصرف میں چار سے زیادہ عورتیں ہوں اور وہ مسلمان ہو جائے تو اس صورت میں مہر المثل ملے گا اور بعض کے نزدیک مہر معین ملیگا (۸) قبضہ کرنے سے پہلے مہر تلفت ہو جائے اور مقدار اس کی معلوم نہ ہو تو مہر المثل دینا آئے گا (۹) پرانے مال کو دیدہ و دانستہ مہر قرار دیں تو مہر المثل دینا پڑے گا اور اگر غضب کا حال معلوم نہ تھا تو اسی قسم کی دوسری چیز یا اس کی قیمت دینی چاہئے اور بعض اس صورت میں بھی مہر المثل کے قائل ہیں (۱۰) مہر میں کوئی ناجائز شرط ٹھیرائی ہو کہ اس صورت میں بھی مہر المثل دے گا (۱۱) جس صورت میں ایسا مہر قرار دیں جس سے نکاح کا فساد لازم آئے جیسے کوئی شخص اپنے ملاک کا کسی عورت سے نکاح کرے اور اسی مقام کو مہر قرار دے تو اس صورت میں مہر المثل دیا جائے گا (۱۲) جس صورت میں ولی تابا لے بچہ کا مہر المثل سے زیادہ اور لڑکی کا مہر المثل سے کم قرار دے تو اس صورت میں مہر المثل قرار دیا جائیگا (۱۳) جس صورت میں عورت کی رائے کے خلاف عقد واقع ہو تو اس صورت میں بعض کے نزدیک مہر المثل

دیا جائے گا (۱۳) بے پوشکے ولی کے سفید مہر المثل سے زیادہ مہر بند ہوائے اور دخول کرالیو سے تو مہر المثل دیا جائے گا (۱۵) جو وقت کوئی شخص دوسرے سے کہے کہ میں اپنی کنیز کا تجھ سے نکاح کرتا ہوں اس شرط پر کہ تو اپنی بیٹی مجھ کو دے اور یہ کنیز تیری بیٹی کا مہر ہے تو اس صورت میں بھی مہر المثل دیا جائے گا (۱۶) شہدیں کسی عورت سے دخول کرے تو مہر المثل دے گا (۱۷) جو شخص کسی کی کنیز سے جو اس کے پاس رہن ہو حلال جان کر و طی کرے تو مہر المثل دے گا (۱۸) جو شخص کسی کی کنیز سے بے اسکی اجازت کے دخول کرے تو مہر المثل دے گا (۱۹) جس کنیز کو بیع فاسد کے ذریعے دخول کریں مہر المثل دینا آئے گا (۲۰) زنا یا بھجریں مہر المثل دینا پڑے گا (۲۱) جب کسی کی مدخلہ بی بی اس کی دودھ پیتی جو رو کو جان کر دودھ پلائے تو بڑی زوجہ چھوٹی زوجہ کو مہر المثل دے گی (۲۲) جب دو شخص گواہی دیں کہ فلاں شخص نے اپنی زوجہ کو طلاق دیدی ہے اور اس کی زوجہ دوسرا شوہر کر لیا ہے اور بعد میں گواہوں کا جھوٹ ظاہر ہو جائے تو شوہر ثانی اس عورت کو مہر المثل دے گا اور گواہوں پر دعوے کرے گا اسی طرح پر جب گواہ بیان کریں کہ اس عورت کا شوہر اس کے دودھ کا رشتہ دار ہے اور حاکم شرع ان میں تفریق کر دے اور جب وہ عورت دوسرا نکاح کر چکے اس وقت گواہوں کا جھوٹ معلوم ہو اس صورت میں دوسرا شوہر مہر المثل دے گا اور وہ عورت پہلے خاوند کو مل جائے گی (۲۳) جب دو آدمی ایک عورت کے شوہر ہونے کی مدعی ہوں اور عورت ان میں سے ایک کی تصدیق کرے تو عورت کو چاہئے کہ دوسرے شخص کی تردید کے لئے حلف کرے پس اگر وہ عورت قسم نہ کھائے اور وہ شخص قسم کھالے تو اس مرد پر مہر المثل عائد ہوگا (۲۴) جو وقت کوئی شخص اپنی عورت کی بابت اس کے نکاح کرنے کے بعد دعوے دار ہو کہ میں نے عدت میں طلاق کو باطل کر دیا تھا اور وہ عورت اس کی تصدیق کرے تو عورت کا قول سموع نہ ہوگا اور اس پر مہر المثل کا ڈنڈ پڑے گا (۲۵) عورت دعوے کرے کہ میرا مہر اس قدر ہے اور شوہر کہے کہ مجھ کو معلوم نہیں میرے وکیل نے عقد کیا تھا اور وکیل زندہ نہ ہو یا شوہر کہے کہ مجھ کو فراموش ہو گیا تو شوہر قسم کھا کر مہر المثل دے گا لیکن یہ مسئلہ اتفاقی نہیں اور واضح ہو کہ مہر المثل میں حسب نسب اور جمال اور کمال کی راہ سے عورت کا حال دیکھا جاتا ہے حسب حیثیت اس کے جوہر ہو اس کو مہر المثل کہتے ہیں بشرطیکہ اس کی مقدار پچاس دینار سے زیادہ نہ ہو اور اگر زیادہ ہو تو پچاس مثقال ملیں گے۔ گیارہویں فصل ان مقامات کے بیان میں جہاں مہر نہیں ہوتا پس واضح ہو کہ چودہ جگہ عورت کو مہر نہیں ملتا (۱) دخول سے پہلے مرتد ہو جانے پر (۲) جب وہ کافر جس کے پاس چار سے زیادہ مدخلہ عورتیں ہوں مسلمان ہو جائے تو چار عورتوں سے زیادہ کو مہر نہیں مل سکتا اسی طرح پر اس عورت کو جو دخول سے پہلے مسلمان ہو جائے (۳) جس صورت میں زوج اور زوجہ میں سے ایک شخص قبل از مقاربت مر جائے اور نکاح کے وقت کچھ مہر مقرر نہ ہوا ہو تو اس صورت میں عورت کو کچھ مہر نہ ملے گا (۴) کسی شخص کی شیر خوار زوجہ اس کی بڑی بی بی کا دودھ نیند یا بے ہوشی

وہ عورتیں جہاں مہر نہیں

وغیرہ بے خبری کے عالم میں جا کر پی لے تو اس صورت میں اس چھوٹی کو کچھ مہر نہ ملے گا (۵) کوئی آزاد عورت کسی شخص کے غلام سے بے اس کے اذن کے دانستہ نکاح کرے تو کچھ مہر نہ پائے گی (۶) کوئی لونڈی اپنے مالک کی اجازت بغیر عذر کسی آزاد شخص سے نکاح کر لے تو مہر نہ پائے گی (۷) کسی شرعی عیب کی وجہ سے دخول سے پہلے شوہر زوجہ کو چھوڑ دے تو کچھ مہر نہ ہوگا (۸) جس صورت میں حرام موید ہوئی وجہ سے دخول سے پہلے فسخ کیا جاتا ہے مہر نہیں ہوتا اور دخول ہونے پر بھی اگر عورت خبردار تھی مہر نہیں اور بعض کہتے ہیں مہر مثل ہی اور بعض کہتے ہیں جو لیا سو لیا باقی کچھ نہیں (۹) جب کوئی شخص آزاد سمجھ کر کسی عورت سے نکاح کرے اور بعد میں عورت کا دعویٰ غلط نکلے اور دخول سے پہلے وہ فسخ کرے تو اس کنیز کو کچھ نہ ملیگا گو شوہر غلام ہو (۱۰) جب کوئی شخص آزادی کا دعویٰ کرے اور نکاح کے بعد دخول سے پہلے معلوم ہو کہ غلام ہے اور عورت نکاح کو فسخ کرے تو اس صورت میں مہر نہیں (۱۱) جب کوئی شخص کسی عورت سے بی بی زادی سمجھ کر نکاح کرے اور بعد میں معلوم ہو کہ لونڈی تھی پس سے اور دخول سے پہلے فسخ کرے تو مہر نہیں (۱۲) جو لونڈی کسی غلام کے عقد میں ہو اور دخول سے پہلے آزاد ہو کر نکاح کو فسخ کرے تو کچھ مہر نہ پائیگی (۱۳) جب شوہر بغیر مرضی زوجہ کی لونڈی سے نکاح کرے اور زوجہ دخول سے پہلے اپنے نکاح کو فسخ کرے تو مہر نہیں (۱۴) جب زوجہ غیر مذکورہ اسوجہ سے اپنے نکاح کو فسخ کرے کہ شوہر نے بلا اسکی اجازت اس کی بھانجی یا بھینجی سے اپنا نکاح کر لیا ہو تو مہر نہیں۔ بارہویں فصل اس بات کے بیان میں کہ کتنے مقام ہیں جہاں نصف مہر لازم ہوتا ہے پس واضح ہو کہ نومقام پر عورت کو نصف مہر ملتا ہے اول دخول سے پہلے طلاق دینے پر اور اگر متوعدہ کو مرد مدت متعہ بخش دے تو جو مہر ظہیر ہے اسکا آدھا دینا پڑے گا اور اگر کوئی عورت بوض مہر کے اپنی شوہر سے کسی چیز پر صلح کرے اور بعدہ دخول سے پہلے طلاق ہو جائے تو وہ عورت مہر معین کا آدھا لے گی جس چیز پر صلح ہوئی ہے اس کے آدھے سے غرض نہیں (۲) دخول سے پہلے کسی شرعی عیب کی وجہ سے نکاح فسخ ہو تو نصف مہر دیا جائیگا (۳) جب یہ بات ظاہر ہو کہ مرد نکاح کے قبل سے نامرد ہے اور عورت فسخ نکاح کرے تو اس صورت میں عورت آدھا مہر لے گی اور بعض کے نزدیک کل مہر کی مستحق ہے (۴) جن صورت میں عورت اپنے خاوند سے پہلے مسلمان ہو جائے اور دخول ہو جائے تو آدھا مہر لے گی (۵) جن صورت میں مرد خستی نکلے تو بعضوں کے نزدیک فسخ کی صورت میں عورت آدھا مہر لے گی (۶) جن صورت میں پیش از دخول مرد دین سے ہم جوائے تو عورت نصف مہر لے گی اور بعضوں کے نزدیک کل مہر چاہیے (۷) دخول سے پہلے عورت شوہر کو خرید لے تو بعض کے نزدیک نصف مہر ہے اور بعض کے نزدیک کچھ نہ ملے گا (۸) جب مرد عورت کی رانوں کے بیچ میں متزلزل ہو اور طلاق دے تو آدھا مہر دے گا اور اگر اس فعل سے قطرات منی انر چلے جائیں اور عورت حاملہ ہو جائے تو آیا نصف مہر لے گی یا کل مسئلہ اختلافی ہے مگر اقرب یہ ہے کہ نصف ملیگا (۹) جس صورت میں بڑی زوجہ چھوٹی زوجہ کو جان کر دودھ پلائے تو وہ بھی اس عورت سے

نصف مہر کی صورتیں

اختلاف زنان و شوہر

نصف مہر لگی اور بعض کے نزدیک کل مہر اسکو دینا ہوگا۔ تیسرے میں فصل زن و شوہر کے اختلاف میں ہیں واضح ہو کہ اگر میان بی بی میں اختلاف ہو عورت اس کے نامزد ہونے کی مدعی ہے اور شوہر منکر ہو اور گواہ عادل نہ ہوں تو مرد کا قول حلف کے ساتھ مقدم ہوگا اس کے سوا تین جگہ اور بھی عورت کا قول اس باب میں مسموع نہ ہوگا (۱) یہ ہے کہ شوہر بچہ ہو (۲) یہ ہے کہ دیوانہ ہو کیونکہ ہو سکتا ہے کہ ہوش میں آنے کے بعد وہ دخول کا دعویٰ کرے (۳) یہ ہے کہ عورت لونڈی ہو کہ ان مختہدوں کے نزدیک جو کنیز سے نکاح درست ہونے میں خوف زنا شرط جانتے ہیں اگر کنیز کا قول سنا جائے تو اصل نکاح باطل ٹھہرتا ہے اور اگر مہر کی بابت دونوں اختلاف ہو تو در صورت نہ ہونے گواہوں کے مرد کا قول قبول ہوگا دخول سے قبل اتفاقاً اور دخول کے بعد مشہور کے موافق اور اگر مہر کی جنس یا صفت میں اختلاف ہو اور عورت گواہوں سے ثابت نہ کر سکے تو شوہر کا قول حلف کے ساتھ دخول سے پہلے اور دخول کے بعد دونوں صورتوں میں مسموع ہوگا خواہ مہر انشل کے موافق ہو یا نہ ہو اور جب دونوں فریق اپنے اپنے دعوے پر گواہ پیش کریں تو عورت کے گواہ مقدم رہیں گے اور اگر شوہر مدعی ہو کہ میں نے مہر ادا کر دیا اور عورت منکر ہو حلف لے کر عورت کے قول پر عمل ہوگا مرد خولہ ہو یا غیر مرد اور بعض حدیث میں آیا ہے کہ دخول کے بعد مرد کا قول حلف کے ساتھ مقدم ہے اور اگر کسی چیز کی بابت یہ جھگڑا ہو کہ شوہر کہتا ہے کہ میں نے مہر دی ہے اور عورت کہے کہ مجھکو مہر کی سہنے تو حلف کے ساتھ مرد کا قبول سنا جائے گا اور اگر یہی نزاع شوہر کو زوجہ کے بعد اس کے ورثے سے پیش ہو تو بھی یہی حکم ہوگا اور اگر عورت دخول کا دعویٰ کرے اور شوہر منکر ہو پس اگر عورت باکرہ ہو اور شوہر کے پاس گواہ ہوں تو عورت کا دعویٰ باطل ہوگا اور اگر گواہ نہ ہوں تو اس میں دو قول ہیں اور اگر عورت دعوے کرنے کے اس شخص نے مجھ سے دودفعہ نکاح کیا ہے دو مہر اس کے ذمہ چاہئیں اور شوہر کہتا ہے کہ ایک ہی نکاح دودفعہ پڑا گیا ہے اس کو ایک مہر چاہئے تو حلف کے ساتھ عورت کا قول مقدم ہے اور اگر مرد کہے کہ اسکا پردہ جو چھٹ گیا تھا اب وہ زخم بھر آیا ہے اور عورت اس سے منکر ہو تو عورت کا قول مسموع ہے تتمہ نکاح کے لواحق کے بیان میں اور اس میں چھ فصلیں ہیں پہلی فصل شب خوابی کے بیان میں واضح ہو کہ اس بات میں اختلاف ہے کہ آیا شب خوابی عورتوں کے پاس واجب ہے یا نہیں بعض عالم کہتے ہیں کہ واجب نہیں مگر اس صورت میں کہ جب انکے درمیان راتوں کی تقسیم لگا دے تو واجب ہے اور بعض عالم کہتے ہیں کہ جس کے پاس ایک بی بی ہو اس پر تقسیم واجب نہیں اور مشہور یہ ہے کہ ہر حال میں تقسیم شبوں کی واجب ہے پس اگر ایک بی بی ہو تو ہر چوتھی رات اس کے پاس لیٹنا واجب ہوگا اور وہ ہوں تو دورات ان دونوں کی اور دورات میں مرد کو اختیار ہے جہاں چاہے لیٹے اور اگر تین زوجہ ہوں تو تین رات ان کے پاس باری باری سے لیٹے اور چوتھی رات میں اسکو اختیار ہے اور اگر چار منکوحہ ہوں تو ہر شب ایک زوجہ کے پاس لیٹے اور بلا ضرورت اور بے مرضی اس بی بی کے جس کی باری ہو دوسری جگہ سونا حرام ہے البتہ

واجب نہیں

دن کو ان کے پاس رہنا لازم نہیں اور بعض احادیث میں آیا ہے کہ جس عورت کی رات ہو اس کے پاس صبح کو دن کا کھانا کھائے محدثین نے اس حدیث سے یہ سمجھا ہے کہ یہ بات سنت ہے اور تقسیم میں جبکہ نام قرعہ نکلے اس سے شروع کرے اور ایک رات سے زیادہ بھی باری لگانا بے انکی مرضی کے درست ہو یا نہیں مثلاً تین تین رات کی باری مقرر کر دے اس میں اختلاف ہے البتہ ایک رات سے کم مثلاً پہر پہر کی تفریق لگانا بالاتفاق جائز نہیں اور اس شب خوابی کے حکم میں غلام اور آزاد اور خسی اور نامرد سب برابر ہیں اسی طرح عورتوں میں کچھ تفریق نہیں بیمار جالض زچہ اور احرام والی اور غیر ان کے سب برابر ہیں اسلئے کہ پاس لیٹنا انس کی غرض سے ہے دخول مقصود نہیں اور متنوعہ اور کنیز اور نابالغ اور مجنون جس کا جنون ہر وقت بنا رہے اور نافرانہ دار اس تقسیم میں شریک نہیں ہو سکتی اور آزاد عورتوں میں کچھ تفریق شب خوابی میں نہیں ہو سکتی لائے دلہن کو باری ہو تو سات شب اور بیوہ ہو تو تین شب کی بلا شرکت غیرے سختی ہے چنانچہ اسکا بیان پہلے بھی ہوا ہے۔ لیکن زوجہ مملوکہ اور زوجہ آزاد میں شب خوابی میں تفریق ہے کنیز کا حصہ آزاد سے نصف ہے پس اگر ایک آزاد اور ایک کنیز دو زوجہ ہوں تو دو رات حرہ کے پاس اور ایک رات لونڈی کے پاس سوئے گا اور پانچ رات میں مختار ہے جس جگہ اور جس کے پاس چاہے رہے اور جب شوہر سفر کو جائے تو شب خوابی کا فرض سا قہ ہو جاتا ہے اور آیا اگر عورت حج واجب کو یا کسی دوسرے سفر واجب میں جائے یا شوہر کی اجازت سے منی حج وغیرہ کے لئے سفر کرے تو اس کی راتوں کی قضا شوہر کے ذمہ واجب ہے یا نہیں اس میں اختلاف ہے اور جس عورت کی باری ہو وہ بے مرضی شوہر کے اپنی شب سوکن کو نہیں دے سکتی اور اگر دیدے تو جب تک وہ رات باقی ہو پھر واپس بھی لے سکتی ہے اور عورت کو جائز نہیں کہ اپنی شب خوابی کے بدلے کوئی چیز لے اور اگر کچھ لے لیا ہو تو اسکو واپس کرے اور ایک عورت کی باری میں دوسری عورت کے پاس شوہر سوائے مزاج پرسی کے نہیں جاسکتا اور اگر تمام شب اس کی تیمارداری میں صرف ہو جائے تو جس کی نوبت تھی اس کو رات کے عوض اور رات دینی پڑے گی اور شب خوابی میں فقط پاس لیٹنا واجب ہے مقاربت کرنا فرض نہیں البتہ ہر چار مہینے میں ایک دفعہ کرنا واجب ہے اور اگر کوئی شب خوابی کے باب میں حق تلفی کرے تو جتنی راتیں اس کے پاس نہیں سویا ان کی قضا اسکے ذمہ واجب ہے اور اس باب میں شوہر کو اختیار ہے کہ شب خوابی کے لئے ازواج کے حجروں میں جائے یا ان کو اپنے کمرے میں طلب کرے اور چونکہ ریشہ وغیرہ جو رات کو اپنے گھر نہیں رہ سکتے ان کے لئے دن قائم مقام رات کے ہے۔ دوسری فصل میاں بی بی کی نا اتفاقی اور رنج کے بیان میں واضح ہو کہ اگر میاں بی بی میں ناچاقی ہو جائے اور اس درجہ کو پہنچے کہ زوجہ شوہر کی اطاعت سے باہر ہو جائے اس کو دیکھ کر ناک بھوں چڑھائے یا اپنی عادت اور دستور کے موافق اس سے پیش آنا چھوڑ دے تو شوہر کو چاہئے کہ اول اسکو نصیحت کرے اگر نصیحت سے کچھ فائدہ نہ دیکھے تو اس سے پیٹھ پھر کر سویا کرے اگر اس سے

بھی کام نہ چلے تو اس سے کنارہ کش ہو اور الگ سونے لگے اگر پھر بھی اسکو کچھ اثر نہ ہو تو بارپٹ کرے اس قسم سی مارے کہ پھر جس میں سلوک ہو سکے اور ایسا نہ مارے کہ ہاتھ اور پاؤں زخمی ہو جائے اگر ایسا مارے گا اور وہ مرجائیگی تو خون سر ہوگا اور اگر مرد کی طرف سے رکاوٹ ہو زوجہ کے حقوق کو ادا نہ کرے تو حاکم شرع در صورت اس کے انکار کے اسپر جبر کرے گا کہ وہ اس کے حقوق کو ادا کرے اور اگر شوہر بے خطا عورت کو مارے گا تو حاکم شرع اسکو منع کرے گا اور اگر عورت شوہر کے راضی کرنے کو کوئی حق اپنا اسکو چھوڑ دے تو شوہر کو اس کا قبول کرنا حلال ہے اور اگر دونوں طرف سے زیادتی ہو اور اس بات کا ڈر ہو کہ مبادا جدائی کی نوبت پہنچے تو حاکم شرع دونوں کے عزیزوں میں سے دو شخصوں کو اصلاح کرنے کو بھیجے گا پس اگر دونوں کی رائے سلوک کرنے پر متفق ہو تو جو کچھ وہ طے کر دیں گے صحیح ہوگا اور اگر ان کی رائے میں جدائی مناسب ٹھہرے تو بے رضامندی شوہر کے طلاق صحیح نہیں اور بے اجازت زوجہ کے مہر نہیں بخش سکتے اور نہ عورت کے حق کو طلاق کے معاوضہ میں لگا سکتے ہیں تیسری فصل ہر اولاد کے اپنے باپ سے لاحق ہونے کے بیان میں واضح ہو کہ جب دخول کو چھ مہینے یا اس سے زیادہ گزر جائیں تو جو بچہ پیدا ہوگا وہ شوہر کا کہلائے گا لیکن یہ شرط ہے کہ انتہائے مدت حمل نہ بڑھ جائے اور انتہائے مدت حمل میں مجتہد شیعہ مختلف ہیں بعضے مفتی کہتے ہیں کہ نو مہینے میں اور بعضوں کے نزدیک نو مہینے میں اور بعضوں کے نزدیک انتہا تیرہ مہینے ہیں اور اگر چھ مہینے کے اندر حمل ضائع ہو جائے اور شوہر اسکا منسوب کرنا ممکن ہو تو اسی سے ملتی ہوگا اور محض عورت کی بدکاری کی نظر سے شوہر نہیں کہہ سکتا کہ جو بچہ یہ جینی ہے میرا نہیں ہے اور اگر کہنے تو بدون لعان کے جس کا عنقریب بیان آوے گا وہ فرزند اسکی فرزندگی سے بھل نہیں سکتا بشرطیکہ عورت نکاحی ہو اور اگر متاعی یا کنیز ہوگی تو بجز شوہر کے انکار کرنے کے وہ فرزند اس کا نہ کہلائے گا اور لعان کی ضرورت نہ ہوگی اور اسی طرح پر آدمی کو جائز نہیں کہ اس خیال سے بچہ کا انکار کرے کہ میں انزال کے وقت جدا ہو گیا تھا اسلئے ممکن ہے کہ اسکی بے خبری میں کوئی قطرہ اندر گر گیا ہو۔ چوتھی فصل ولادت کے بیان میں واضح ہو کہ تولد فرزند سے تیس امر متعلق ہیں دو واجب بائیس سنت۔ چھ مکروہ ان دونوں واجب میں اول واجب یہ ہے کہ عورتیں یا خود خاوند خنہ کے وقت زچہ کی مدد کریں اور اگر عورتیں میسر نہ آئیں تو محرم مرد مدد کریں اور اگر محرم مرد بھی موجود نہ ہوں تو نامحرم عزیز امداد کریں دوسرے لڑکے کی ختنہ کرنا کہ بالغ ہونے کے بعد واجب ہو جاتی ہے اور بائیس امر سنت یہ ہیں اول مولود کو غسل ولادت دینا ولادت کے وقت (۲) دہنے کان میں بچہ کے اذان اور بائیس کان میں اقامت کہنا کہ حضرت امام جعفر صادق علیہ السلام سے منقول ہے کہ کوئی برائی اس کے بعد بچہ کو نہیں پہنچتی اور

تکلیف ولادت

اس سے یہ نہ سمجھنا چاہئے کہ باوجود شرائط مذکورہ بالا ممتنع اور کنیز کی اولاد کا مرد سے منسوب ہونا اس کے اقرار پر موقوف ہے ایسا نہیں ہے ممتنع اور کنیز متفرقہ دونوں فرار ہیں ان کی اولاد تا وقتیکہ مرد نفی نہ کرے اس کی اولاد میں یہ مسئلہ خود مصنف کے کلام میں دوسری جگہ آچکا ہے ۱۱ مترجم

برص اولم الصبیان سے محفوظ رہتا ہے اور شیطان اس پر قبضہ نہیں پاتا (۳) خاک کربلا سے تالو اٹھانا اور اگر خاک شفاء نہ ہو تو دجلہ اور فرات کے پانی سے اور اگر وہ بھی نہ ملے تو میٹھے پانی سے اگر میٹھا پانی بھی میسر نہ آئی تو چھو بارے یا شہد سے پانی کو میٹھا کر لے اور سنت ہے کہ چھو بار اچا کرنا لو اٹھائیں (۴) ساتویں روز مونڈن کریں (۵) بالوں کی برابر سونا یا چاندی تصدق کریں (۶) ساتویں روز اس کا نام قائم کر دیں اور بہترین نام وہ نام ہے جس میں خدا کا بندہ ہونا پایا جائے جیسے لڑکے کا نام عبداللہ اور بعد اس کے محمد احمد علی، حسن، حسین، جعفر، طالب نام رکھنا بہتر ہے اور اگر لڑکی ہو فاطمہ نام رکھیں کہ حدیث میں آیا ہے کہ اس گھر میں افلاس نہیں آتا جس میں محمد یا احمد یا علی یا حسن یا حسین یا جعفر یا طالب یا عبداللہ یا فاطمہ نام ہو (۷) کنیت اور لقب اس کے لئے قرار دیں (۸) ساتویں دن ختنہ کرنا (۹) داہنے کان کی لومیں اور بائیں کان کے اوپر سوراخ کرنا (۱۰) ساتویں دن عقیقہ کرنا یعنی بھیڑ بکری یا اونٹ ذبح کرنا اور قیمت دینا کافی نہیں اور اگر بچہ ساتویں دن نہ ہو پہلے مر جائے تو عقیقہ سا قطہ ہے (۱۱) عقیقہ کا جانور نر کے لئے نر اور مادہ کے لئے مادہ ہو (۱۲) اس جانور میں قربانی کے جانور کی شرطیں پائی جائیں یعنی سینگ ٹوٹا اور اندھا کانا، لنگڑا اور دبلا نہ ہو (۱۳) چوتھائی جانور اس کی دانی کو دیں جس نے اس بچہ کو جنا یا ہوا اور اگر دانی نہ ہو تو ماں کو دیں کہ وہ اپنی طرف سے خیرات کر دے (۱۴) اس گوشت کو پکا کر مسکینوں کو کھلائیں اقل درجہ دس آدمیوں کو کھلانا ہے (۱۵) عقیقہ کا ذبح کرنا اور بالوں کا اتارنا ایک محل پر ہو سر مونڈنے کے بعد عقیقہ نہ ہو (۱۶) ذبح کرنے کے وقت یہ دعا پڑھیں۔ بِسْمِ اللّٰهِ ذِیَ اللّٰہِ هٰذِہٖ عَقِیْقَۃٌ عَنْ فُلَانٍ تَحْمِلُهَا بِحَمَلٍ وَدَمُهَا بِدَمٍ وَعَظْمُهَا بِعَظْمٍ اللّٰهُمَّ اجْعَلْهُ وَقَاءَ لَالِ مُحَمَّدٍ صَلَّی اللّٰہُ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّمَ اور دوسری روایت میں جناب صادق علیہ السلام سے وارد ہوا ہے کہ ذبح اور نحر کے وقت یہ کہے یا قَوْمُ لَیْ بَرِّیْ مِمَّا تُشْرِکُوْنَ لِیْ وَجَہْتُ وَتَحْمِلُ لِلَّذِیْ فَطَرَ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضَ حَنِیْفًا مُّسْلِمًا وَمَا اَنَا مِنَ الْمُشْرِکِیْنَ اِنَّ صَلَواتِیْ وَنُسُکِیْ وَحَیَّاتِیْ وَمَمَاتِیْ لِلّٰہِ رَبِّ الْعَالَمِیْنَ لَا شَرِیْکَ لَہٗ یٰ اِلٰہَ اُحْمَرْتُ وَاَنَا مِنَ الْمُسْلِمِیْنَ اللّٰهُمَّ مِنْکَ وَلَکَ بِسْمِ اللّٰہِ وَاللّٰہُ الْکَبِیْرُ کہنے کے ساتھ پھری پھیرے (۱۷) جوڑ جوڑ علیحدہ کر دیں کہ بڑی توڑنا مکروہ ہے (۱۸) اگر باپ نے عقیقہ کیا ہو تو جوان ہو کر بچہ خود کرے (۱۹) جس کے فرزند پیدا ہوا اس کو مبارکباد دیں (۲۰) محل کے زمانہ میں عورت ہی کا پھل کھائے کہ حدیث میں آیا ہے جو حاملہ ہی کھائے گی تو اس کا بچہ بھی خوش روا اور خوش طبع ہوگا (۲۱) جو وقت خون نفاس جاری ہو عورت خنزہ کھائے کہ حضرت امیر المومنین سے منقول ہے کہ اس کا بچہ دانشمند ہوگا اور دوسری حدیث میں آیا ہے کہ اگر رطب کھائے گی تو فرزند حکیم ہوگا (۲۲) بچہ کو سفید کپڑے میں لپیٹیں اور وہ چھ امر جو مکروہ ہیں ان میں پہلا امر یہ ہے کہ جن کا نام محمد ہو اس کی کنیت

۱۵ حدیث میں آیا ہے کہ عقیقہ بکری یا گائے یا اونٹنی پر ہو جسے ۱۲ منجم

ابو القاسم مقرر کریں اور بعض عالم اسکو حرام جانتے ہیں (۲) حکیم خالد، حارث، ضرار، حکم، مالک، نام رکھنا (۳) ابو الحکم ابو العیسیٰ، ابو مالک لقب دینا (۴) چوٹی یا پٹھے رکھنا (۵) ماں باپ اور ان کے عیال کو عقیقہ کا گوشت کھانا (۶) عقیقہ کے جانور کے بنانے کے وقت ہڈیاں نہ توڑیں بلکہ بند بندہ جدا کریں

پانچویں فصل دودھ پلانے کے بیان میں اور محافظت کے ذکر میں اور دودھ پلانے والی مقرر کرنے کے مسائل میں پس واضح ہو کہ ان تینوں باتوں سے چودہ امر متعلق ہیں دو واجب چھ سنت چھ مکروہ پہلا واجب یہ ہے کہ بچہ کی ماں کو چاہئے کہ پہلی دھار دودھ کی جب اس کے دودھ اتر آئے بچہ کو پلا دے نہیں تو وہ بچہ زندہ نہیں رہتا (۲) اجرت اس دودھ کی باپ اپنے پاس سے بچہ کی ماں کو دے باقی دو برس تک دودھ پلانے کی اجرت اگر بچہ مالدار ہو تو اس کے مال سے دی جائے گی اور اگر نادار ہو تو وہ بھی باپ کے ذمہ ہے اور وہ چھ امر جو سنت ہیں ان میں سے پہلا امر یہ ہے کہ ماں خود دودھ پلائے کہ سب سے بہتر دودھ ماں کا دودھ ہے اور اگر ماں اجرت طلب کرے تو دینی پڑے گی ہاں اگر کوئی دوسری عورت مفت پلانے پر راضی ہو تو ماں سے پلوانا ضرور نہیں اگر ماں بھی مفت پلا دے تو اوروں سے افضل ہے اور اگر دودھ پلانے والی سے زیادہ دودھ کی پلائی مانگے تو دینا لازم نہیں اور اگر باپ کہے کہ ایک عورت مفت پلانے پر آمادہ ہے اور ماں کہے کوئی نہیں تو حلف کے ساتھ باپ کا قول سچ سمجھا جائے گا (۲) پورے دو سال دودھ پلائے کہ دو سال سے دو تین مہینے کم جائز ہے لیکن بچہ پر ظلم ہے اور دو برس سے زیادہ جائز نہیں اور نہ اس پر کچھ اجرت ملے گی (۳) دودھ پلانے والی عاقل ہو (۴) مسلمان ہو (۵) نیکبخت (۶) خوبصورت ہو اور چھ امر مکروہ میں پہلا یہ ہے کہ دودھ پلانے والی کا فرہ ہو۔ لیکن ضرورت میں عیسائی عورت سے پلا سکتے ہیں البتہ شراب اور سورسے اسکو روکنا چاہئے (۲) مسلمان عورت کے ہوتے یہودیہ اور نصرانیہ سے دودھ پلوانا اور مجوسیہ میں کراہت زیادہ ہے (۳) یہودی یا نصرانی دودھ پلانے والی بچہ کو اپنے گھر لجا ئے (۴) دودھ پلانے والی ولد الحرام ہو (۵) یہ ہے کہ دودھ پلانے والی کا دودھ حرام کے محل سے پیدا ہوا ہو اور بعض حدیثوں میں آیا ہے کہ اگر لونڈی کا دودھ زنا کا ہو اور آقا اس کو حلال کر دے تو دودھ حلال ہو جائے گا (۶) دودھ پیاری کا بدخلق اور احمق ہونا اور واضح ہو کہ حصانت اور حفاظت کے باب میں دو سال تک یعنی جب تک بچہ دودھ پیتا ہے باپ کی بہ نسبت ماں حقدار زیادہ ہے۔ اگر لڑکا ہو اور دو سال کے بعد بلوغ تک باپ اولیٰ ہے اور اگر لڑکی ہو تو سات برس تک ماں اولیٰ ہے اور بعض کے نزدیک نو برس تک اور بعض کہتے ہیں کہ جب تک ماں دوسرا نکاح نہ کرے گی باپ سے اولیٰ ہے اور پہلا قول قوی تر ہے اور اگر باپ زندہ نہ ہو تو بلوغ تک اوروں سے ماں اولیٰ ہے اور بلوغ کے بعد اس کو اپنا اختیار ہے۔ لیکن سنت ہے کہ لڑکی شادی تک ماں سے جدا نہ ہو اور اگر والدین

۱۔ بلکہ چوٹی رکھنا حطرع ہنود اور جوس میں مارج ہے بعض روایات اور اقوال سے حرام اور بعض نے کفر کہا ہے ۱۲ مترجم

طفل سے ایک شخص بھی زندہ ہوگا تو بلوغ تک بچہ کی محافظت اس کے ذمہ ہوگی اگر دونوں کوئی زندہ نہ ہو تو بچہ کی سرپرستی بعض کے نزدیک دادا سے متعلق ہوگی اور اگر دادا بھی نہ ہو تو عزیزوں سے حفاظت متعلق ہوگی اور بعض مجتہدین کے نزدیک ماں باپ کے سوا کسی کو حق حفاظت نہیں اور آٹھ مقام پر ماں کا حق حفاظت ساقط ہو جاتا ہے اور باپ سے متعلق ہوتا ہے (۱) یہ ہے کہ ماں کا فراور باپ مسلمان ہو (۲) یہ ہے کہ ماں لونڈی اور باپ آزاد ہو (۳) یہ کہ ماں پر اطمینان نہ ہو اور باپ امین ہو یعنی باپ کا علم اور تقویٰ زیادہ ہو (۴) یہ ہے کہ ماں بچہ رکھنے سے انکار کرے تو حاکم باپ پر زور ڈالے گا کہ وہ حفاظت کرے (۵) یہ ہے کہ ماں دوسرا خاوند کرے (۶) یہ ہے کہ باپ مفر میں جانا چاہے تو بعضوں کے نزدیک ماں سے چھڑا کر وہ اپنے ساتھ لیجا لیگا (۷) ماں کوڑھی ہو تو بعض کے نزدیک باپ اس سے اولیٰ ہے (۸) یہ ہے کہ مٹری ہو۔ چھٹی فصل

ردیٰ کپڑا دینے کے بیان میں پس واضح ہو کہ تین چیز سے نان نفقہ واجب ہوتا ہے (۱) قرابت کہ ماں باپ اور دادا دادی اور نانانی کا خرچ اٹھانا کسی طبقہ کے ہوں اولاد پر واجب ہے اور اولاد کا خرچ خوراک کسی درجہ کے ہوں ان پر واجب ہے لیکن شرط یہ ہے کہ جس کے ذمہ واجب ہو اس کو قدرت ہو اور وہ آزاد بھی ہو اور بھائی بہن اور چچا، بھو بھی اور ماموں خالہ کا خرچ اٹھانا واجب نہیں بلکہ سنت موکدہ ہے اور بعض کے نزدیک ان کا نفقہ بھی واجب ہے اور ماں باپ مسلمان اور عادل ہوں خواہ کافرو فاسق ہوں ناداری کی حالت میں ان کا خرچ اٹھانا واجب ہے لیکن شرط یہ ہے کہ اپنے اور اپنے عیال کے شہانہ روز کے خرچ نامیہ سے اسکے پاس ہو اور اگر باوجود قدرت کے نہ دیگا تو حاکم جبراً دلائے گا اور خوراک کی مقدار اس قدر ہو جو ان کو کفایت کر جائے اور کپڑا اتنا ہو کہ تن ڈھک جائے اور رہنے کو گھر دینا چاہئے باقی ان کا نکل کر نا اگر اس کی ضرورت ہو تو لازم نہیں بلکہ سنت ہے لیکن ان کی ازواج کا خرچ اسکے ذمہ لازم نہیں اور اگر خدمتگار کی ضرورت ہو تو خدمتگار دینا اور اس کا خرچ اٹھانا بھی واجب نہیں اور اگر عزیزوں کو کچھ دنوں خرچ نہ دے تو اس کی قضا واجب نہیں۔ لیکن اگر وہ حاکم کی اجازت سے اس کی عدم موجودگی میں قرض کر لیں تو اس قرض کا ادا کرنا لازم ہوگا اور اگر باپ موجود نہ ہو یا ہو لیکن مفلس ہو تو اولاد کا خرچ دادا کے ذمہ ہوگا اور اگر وہ بھی نہ ہوں یا نارہوں تو نانا پر واجب ہے کہ بھتہ مساوی خرچ دیں اور نزدیک کا رشتہ دار دور کے رشتہ دار سے خرچ اٹھانے میں مقدم ہے اور انسان کے ماں باپ اور اس کی اولاد واجب النفقہ ہونے میں برابر ہیں۔ دوسرا سبب زوجیت، کہ زوجہ کا نان نفقہ شوہر پر چار شرط سے واجب ہے (۱) یہ کہ منکوحہ ہو کہ ممنوعہ کا نفقہ واجب نہیں اور طلاق کے بعد عدہ

بیان نان و نفقہ

ملہ یہ کہ شرفاء ہندوستان اس مقام کو بغور ملاحظہ فرمائیں کہ بیوگان کا عقد کرنا مستحب ہے چہ جائیکہ اولاد کا عقد کرنا نہ یہ کہ اس کو معیوب ٹھہرائیں اور پرائس کہ جس میں خوف کفر ہے لغو یا نند نہا ۱۲ مترجم

رجحی کے اندر خرچ دینا لازم ہے اور آیا چار مہینہ دس دن تک بیوہ کا نفقہ بھی واجب ہے یا نہیں اس میں اختلاف ہے (۲) شرط یہ ہے کہ عورت مجامعت کرنے میں پورے پورے طور پر حاضر ہو لیکن اگر کامل تمکین مقاربت کے باب میں بجانہ لائے تو نفقہ اس کا واجب نہیں اسی طرح نافرمانہ عورت کا نفقہ واجب نہیں (۳) شرط یہ ہے کہ عورت بالغ ہو کہ نابالغ کا نفقہ بھی واجب نہیں اور بعض عالم واجب جانتے ہیں (۴) شرط یہ ہے کہ عورت مرتد نہ ہو کہ مرتد کا نفقہ ساقط ہے اور اگر حاملہ ہو تو حمل کی وجہ سے بعض کے قول کے موافق اسکو نفقہ ملیگا اور جب یہ چاروں شرطیں پوری ہوں تو شوہر پر کچھ کام واجب ہوں گے (۱) یہ کہ پیٹ بھر کر روٹی دے (۲) یہ کہ روٹی کے ساتھ سالن اور ترکاری بھی دے اور اگر کچھ روز روٹی سالن بند کر دے گا تو اس کی قضا واجب ہوگی اور اگر کچھ دنوں زوجہ شوہر کے ساتھ کھائے تو اس زمانہ کی قضا لازم نہیں اور شوہر زوجہ پر جبر نہیں کر سکتا کہ وہ اسکے شریک ہو کر کھائے بلکہ ہر صبح کو اپنا خرچ خوراک وہ لے سکتی ہے اور رات تک ٹھہرنا واجب و لازم نہیں۔ پس اگر کسی وقت دن میں اسکو طلاق بائن دیدے تو اس دن کی خوراک واپس نہیں لے سکتا اور اگر اٹھائے روز میں سرکشی کرے تو آیا بقیہ روز کی خوراک واپس لے سکتا ہے یا نہیں اس میں اختلاف ہے اور زوجہ ایک دن سے زیادہ کی خوراک نہیں مانگ سکتی اور شوہر نادر ہو تو اسکو مہلت دینی چاہئے جب تک خدا اسکو وسعت دے اور اس صورت میں عورت اپنا نکاح بھی فسخ نہیں کر سکتی اور جب شوہر آسودہ ہو جائے تو پچھلا نفقہ وصول کر سکتی ہے بشرطیکہ مفلسی میں اس سے بقدر اسکے مقدور کے لیانا ہو (۳) تن ڈھکنے کو کپڑا دے یعنی کرتہ، دوپٹہ، پارجامہ اور اگر زوجہ خوش پوشاک خاندان سے ہو تو ایک جوڑا باہر جانے کیلئے مثل چادر اور برقعہ کے دینا لازم ہے اور چارٹے میں جڑا دل بھی دے اور اگر اس شہر کی عورتیں پوستین پہنتی ہوں تو پوستین بھی دے اور اگر کچھ دنوں تک کپڑا نہ دیگا تو اس کی قضا دینی ہوگی اور روٹی کپڑے کی جنس میں کسی قسم کا دین اس عورت کے ہم رتبہ عورتوں کا حال جو اس شہر کی ہوں دیکھا جائے گا (۴) اگر عورت ایسے گھرانے کی ہو جو خود کام نہ کرتی ہو تو ایک خدمت گار اسکے آگے رکھنی پڑے گی لیکن یہ لازم نہیں کہ لونڈی خریدے بلکہ تنخواہ دار لازم کافی ہے اور ایک پیش خدمت سے زیادہ بھی لازم نہیں ہے اگرچہ یہ ہو کہ اس عورت کے میکے میں اور کسی مائیں رہتی ہوں اور خرچ نوکر کا شوہر کے ذمہ ہے اور اگر بی بی کے پاس کوئی مزدور بی یا کنیز ہو اور شوہر اسکے رہنے پر راضی ہو جائے تو کیا کہنا ورنہ وہ اس کو نکال کر اس کے عوض دوسرا آدمی اپنی تجویز کا دے گا اور اگر عورت یہ کہے کہ نوکر کی تنخواہ تم مجھ ہی کو دو میں خود کام کر لوں گی تو شوہر پر اجرت دینا لازم نہیں اور اگر عورت کے پاس ایک سے زیادہ خدمت گار ہوں تو شوہر ہر منع کر سکتا ہے کہ ایک سے زیادہ نہ رکھے اور اس کے ماں باپ کو اسکے پاس آنے سے روک سکتا ہے اور آیا بودار چیزوں کے کھانے کی ممانعت کر سکتا ہے یا نہیں اس میں اختلاف ہے اقرب یہ ہے کہ اسکو روکنے کا منصب ہے اسی طرح پر مضر چیزوں کے کھانے سے اور زہر کھانے سے اسکو روک سکتا ہے (۵) رہنے کو ایسا مکان کہ جس میں شوہر کے سوا کوئی دوسرا نہ آئے جائے (۶)

ملہ یعنی جہت اور جس جگہ اور جس حالت میں شرع شریعت کے موافق شوہر چاہے انکار کرے اس فریق روزہ وغیرہ عذر شرعی ہو تو عذر ہے۔ ہمد مترجم

بچانے کے لئے فرش دے جس پر دن کو وہ بیٹھے اور رات کو اوڑھنے کا لحاف اور تکیہ دے اور اس کے نوکر کے لئے یہ چیزیں دینی اس کے شوہر کے ذمہ ضرور نہیں دے، کھانے پکانے کے برتن اور پانی پینے کو گلاس کٹورہ دے چاہے لکڑی کے ہوں یا مٹی کے (۸) گنگھی تیل صابون وغیرہ سامان نہانے دہونے کا مہیا کرے لیکن سرمہ اور عطر پھلیل اور حمام کا محصول دینا لازم نہیں البتہ جاپڑے میں گرم پانی کا سامان دینا لازم ہے فصد اور سینگ کی مزدوری اور دوا وریل شوہر کے ذمہ نہیں تیسرا سبب ملک پس خرچ خوراک لونڈی غلام کا اور گھاس دانہ حیوانات کا حتیٰ کہ ریشم کے کیڑوں کا چارہ اور شہد کی مکھوں کی خوراک مالک پر واجب ہے اور اگر غلام کما سکتا ہو تو جائز ہے کہ آقا اس کی کمائی سے اسکو خوراک دے اور اس کی کمائی میں پورا نہ پڑے تو باقی آقا اپنے پاس سے دے اور غلام لونڈی کی خوراک کا ضابطہ یہ ہے کہ اسکے برابر کے لوگوں کا حال جو اس شہر میں رہتے ہوں دیکھنا چاہئے کہ اپنے لونڈی غلاموں کو کپڑا، کھانا کیسا دیتے ہیں اور اگر آقا نادار ہو یا دینے سے انکار کرے تو حاکم اسپر جبر کرے گا کہ یا روٹی کپڑا دے یا ان کو فروخت کر دے اور جو حیوان قابل فزع کے ہوں ان میں ایک شق یہ بھی ہے کہ ان کو فزع کرے۔

بارہواں باب

طلاق اور عداۃ اور خلع اور مبارات اور ایلا اور ظہار اور لعان کے بیان میں اور اس میں چند مطلب ہیں۔ پہلا مطلب طلاق کے بیان میں اور اس میں چند فصلیں ہیں۔ پہلی فصل طلاق دینے کے بیان میں پس واضح ہو کہ طلاق دینا چار قسم پر ہے۔ پہلی قسم طلاق واجب میں اور اس کی تین قسم ہیں اول اس عورت کو طلاق دینا جس کو شوہر نے یہ کلمہ کہا ہو کہ تو اس شخص کی ماں کی برابر ہے کہ اس صورت میں حاکم اس کو تین مہینے کی مہلت دیگا بعد اسکے اسپر واجب ہو گا کہ یا کفارہ دے کر وہ بی بی کے پاس جائے نہیں تو اسے طلاق دے (۲) اس عورت کو طلاق دینا جس کے شوہر نے قسم کھائی ہو کہ میں تجھ سے ہم بستر نہ ہونگا کہ اس صورت میں حاکم چار مہینے کی مہلت دیگا بعد اس کے اسپر واجب ہے کہ یا دخول کرے یا طلاق دے (۳) جس حالت میں عورت اور مرد کے رشتہ دار میاں بی بی میں صفائی ہونا ناممکن جانیں تو شوہر کی اجازت سے وہ طلاق دیں گے۔ اور بعض مجتہد اس قسم کو سنت جانتے ہیں۔ دوسری قسم طلاق حرام اور اس کی چار صورتیں ہیں۔ پہلی صورت یہ ہے کہ دخول کے بعد حیض یا نفاس میں زوجہ کو طلاق دے اور حال یہ ہو کہ خود وہیں موجود ہو (۲) بالغ عورت کو جو حاملہ ہو اور حیض بھی اس کو آتا ہو دخول کرنے کے بعد حیض آنے سے پہلے طلاق دے (۳) ایک جلسہ میں ایک دفعہ دو یا تین طلاق دینا کہ مذہب شیعہ کی رو سے ایک طلاق صحیح ہے اور دوسری تیسری جائز نہیں البتہ سنی جائز جانتے ہیں (۴) بعض علما کے نزدیک عورت

بیان طلاق

طلاق مکروہ

طلاق مستنون

طلاق رجعی

کو اسکی باری میں طلاق دینا (۳) طلاق مکروہ اور وہ دو قسم پر ہے (۱) واقفیت کی حالت میں طلاق دینا کہ حدیث میں آیا ہے کہ حق تعالیٰ طلاق کو دشمن رکھتا ہے یعنی پست نہیں کرتا (۲) بیمار کا اپنی زوجہ کو طلاق دینا (۳) قسم طلاق سنت اور اسکی یہ صورت ہے کہ شوہر کو ڈر ہو کہ میں اسکے حقوق ادا نہ کر سکوں گا یا شوہر کے دل میں زوجہ کی جانب سے کچھ شک پڑ گیا ہو اور واضح ہو کہ کبھی مجتہد لوگ طلاق سنت کا لفظ بولتے ہیں اور اس سے وہ طلاق مراد لیتے ہیں جو بدعت نہ ہو اور اسکو طلاق سنت یعنی اعم کہتے ہیں اور کبھی طلاق سنت بولتے ہیں اور مراد ان کی یہ طلاق ہوتی ہے کہ طلاق دینے والا باشرائط طلاق دے کر عدۃ تک خبر نہ لے اور بعد اسکے از سر نو عقد کرے اسکو سنت بمعنی اخص کہتے ہیں اور طلاق سنت بمعنی اعم کے جو طلاق بدعت کے مقابل ہے اس کی دو قسمیں ہیں (۱) قسم طلاق بائن یعنی جس صورت میں طلاق دینے کے بعد شوہر کو رجوع کر نیکا اختیار نہیں رہتا اور اس کی سات قسمیں ہیں (۱) غیر مدخلہ کو طلاق دینا (۲) اس عورت کو طلاق دینا جس کا عیض سن ڈھل جانے سے بند ہو گیا ہو (۳) نابالغ عورت کو طلاق دینا (۴) زوجہ سے طلاق کی عوض کچھ لیکر طلاق دینا کہ اس صورت میں جب تک عورت اس عوض کو مسترد نہ کرے شوہر رجوع نہیں کر سکتا (۵) آزاد عورت کو تعمیری دفعہ اور کنیز کو دوبارہ طلاق دینا کہ اس صورت میں شوہر رجوع نہیں کر سکتا جب تک وہ عورت کسی سے نکاح کر کے اس سے دخول کرانے کے بعد اس سے طلاق کے ساتھ جدا نہ ہو (۶) آزاد عورت کو چھٹی مرتبہ اور کنیز کو چوتھی دفعہ طلاق دینا کہ یہاں بھی رجوع نہیں کر سکتا بلکہ بدون دوسرے شخص کے نکاح میں جا کر دخول کرانے کے اسپر حلال نہیں (۷) آزاد عورت کو نویں طلاق اور کنیز کو چھٹی مرتبہ طلاق دینا کہ اس صورت میں بھی شوہر کو رجوع کا اختیار نہیں بلکہ اگر طلاق عدی ہوگا تو وہ عورت حرام موبد ہو جائے گی اور غیر عدی ہوگا تو دوسرے شخص سے نکاح اور جلع کی ضرورت پڑے گی چنانچہ عنقریب بیان ہوگا دوسری قسم طلاق رجعی کی کہ شوہر کو طلاق کے بعد رجوع کا یعنی طلاق کے باطل کر نیکا اختیار ہو اور وہ اسوائے طلاق بائن کی اقسام کے ہے اور اسکی دو قسمیں ہیں عدی اور غیر عدی۔ قسم اول طلاق عدی اور اسکی یہ شکل ہے کہ باشرائط طلاق دے اور عدۃ میں رجوع کر کے دخول کرے اور حیض کے بعد پھر طلاق دیدے اور پھر عدۃ میں رجوع کر کے دخول کرے جب اس طرح آزاد عورت کو تین دفعہ اور کنیز کو دو مرتبہ طلاق دیگا تو پھر رجوع نہیں کر سکتا جب تک دوسرے شخص سے نکاح کر کے جلع نہ کرائے گی اس شخص پر حرام رہے گی اور چھٹی مرتبہ میں آزاد اور چوتھی مرتبہ میں کنیز پھر حرام ہو جائے گی پھر دوسرے سے نکاح کرنے کی ضرورت پڑے گی اور نویں مرتبہ میں آزاد اور چھٹی مرتبہ میں کنیز حرام موبد ہو جائے گی اور

لئے طلاق بدعت تین قسم پر ہے (۱) مقاربت کے بعد حائض غیر حاملہ کو طلاق دینا اسی طرح نفسا کو (دوسرے) طہر مقاربت میں طلاق دینا (۲) پے درپے ایک جلسہ میں تین طلاق دینا۔ ۱۲ مترجم ۱۳۵ واضح ہو کہ اس مقام کو بڑی جانکاہی سے تحریر علامہ کے موافق درست کیا تھا ورنہ کسی طرح درست نہ تھی۔ ۱۲ مترجم

قسم دوم غیر عدی کے طلاق کی عدۃ میں رجوع نہ کرے عدۃ گزرنے کے بعد دوبارہ عقد کرے اس صورت میں
نویں اور چھٹی طلاق میں آزاد اور کنیز ہمیشہ کو حرام نہ ہوگی بلکہ دوسرے شخص سے نکاح اور دخول ہونیکے
بعد اگر وہ چھوڑے گا تو پھر اس شخص پر حلال ہو جائے گی اور اس میں کچھ فرق نہیں کہ وہ دوسرا شخص
جس کا طلاق کے مراتب میں ذکر آیا ہے غلام ہو یا آزاد اور آیا یہ شخص ثانی حیض یا نفاس کی حالت میں
دخول کرے اور پھر اس عورت کو چھوڑ دے تو شوہر اول پر وہ حلال ہو جائے گی یا یہ بات شرط ہے کہ وہ
عورت جب حیض سے صاف ہو اس حالت میں وہ شخص ثانی دخول کرے تب حلال ہوتی ہے اس مسئلہ
میں قول ہیں اور شرط ہے کہ وہ شخص فرج میں دخول کرے پس اگر دہریں دخول کرے یا بلا دخول اسکے
منی اس عورت کی فرج میں داخل کر دیں تو حلال نہ ہوگی۔ دوسری فصل طلاق کی شرائط میں پس
واضح ہو کہ طلاق کی صحت کی پندرہ شرطیں ہیں (۱) صیغہ یعنی شوہر زوجہ سے خطاب کر کے کہے اَنْتَ طَالِقٌ
یعنی تھو طالق ہے یا اشارہ کر کے کہے هَذِهِ طَالِقٌ یہ طالق ہے یا بول ہی بدون خطاب اور اشارہ کے کہے
زَوْجَتِي طَالِقٌ یعنی میری بی بی طالق ہے اور طالق کی ہندی طلاق پالنے والی ہے ان تینوں لفظوں
کے سوا مذہب شیعہ میں کسی اور لفظ سے طلاق واقع نہیں ہوتی پس اگر زوجہ سے کہے انت طالق یا من
للمطلقات یا مطلقۃ یعنی تو طالق ہے یا مطلقات سے ہے یا مطلقۃ ہے یعنی طلاق دی گئی ہے یا طالق
ہے تو طلاق واقع نہ ہوگی اسی طرح غلبہ دہریہ کے لفظ سے جن کے معنی بری اور رہا کردہ ہیں طلاق واقع
نہیں ہوتی اگرچہ طلاق کا قصد کریں کیونکہ یہ الفاظ طلاق میں صریح نہیں (۲) طلاق کا صیغہ عربی میں کہیں
اور اگر عربی پر قادر نہ ہو تو جس زبان پر قادر ہو اس سے صحیح ہے۔ پس واضح رہے کہ ہندی میں صریح صیغہ
طلاق کا (میں نے تجھ کو یا اس کو طلاق دی یا تجھ پر طلاق ہے) سمجھا جاتا ہے باقی بکل جاچلی جا وغیرہ
الفاظ کنایہ ہیں صریح الفاظ طلاق نہیں (۳) شرط یہ ہے کہ زبان سے کہے پس اگر لکھ دے تو طلاق
واقع نہ ہوگی خواہ حاضر ہو خواہ غائب اور بعض کے نزدیک غائب کی طلاق تحریر سے صحیح ہے البتہ
اگر کہنے پر قادر نہ ہوئے مثلاً زبان بند ہو یا گونگا ہو تو اشارہ کافی ہوگا حدیث میں آیا ہے کہ اس صورت
میں اس کے سر پر دوپٹہ اوڑھا دے گھونگھٹ کر دے یعنی تجھ کو مجھ سے پردہ واجب ہو گیا اور بعض
کہتے ہیں کہ اگر مرد اپنی عورت کو اختیار کرے کہ تو چاہے طلاق لے لے اور وہ طلاق کو اختیار
کرے اور اس سے مراد طلاق دینا ہو تو صحیح ہے (۴) شرط یہ ہے کہ طلاق کو کسی شرط یا صفت
پر معین نہ رکھے پس اگر حاجیوں کے واپس آنے پر یا مثل اس کے کسی بات پر معین کرے گا تو
طلاق واقع نہ ہوگی (۵) طلاق کے لفظ آخر میں ایسا لفظ نہ ملا دے جو طلاق دینے کے متافی ہو۔
جیسے انت طالق کے ساتھ نصف طلق ملا دے یعنی تجھ کو طلاق دی آدھی طلاق کہ اس صورت

سہ مراد یہ ہے کہ مطلقاً زبان سے کہے پس اگر زبان سے کہہ کر اطلاعاً لکھ بھیجے تو دوسری بات ہے ۱۲ مترجم

شرائط طلاق

میں بھی طلاق واقع نہ ہوگی (۶) صیغہ طلاق سے انشا کا قصد کرے یعنی اب طلاق دیتا ہوں گذشتہ اور آئندہ کا ارادہ نہ ہو ورنہ صحیح نہ ہوگی (۷) شوہر بالغ ہو کہ نابالغ کا صیغہ کہنا معتبر نہیں گو ولی کے کہنے سے کہے بلکہ اگرچہ اس کی عمر دس برس کی ہو ورنہ اور بعض عالم طفل دہ سالہ کی طلاق صحیح سمجھتے ہیں (۸) شوہر عاقل ہو کہ دیوانہ کی طلاق صحیح نہیں البتہ دیوانہ کا ولی اس کی طرف سے طلاق دے سکتا ہے بشرطیکہ دورہ کا مرض نہ ہو ورنہ ولی کا طلاق دینا صحیح نہیں (۹) اپنے اختیار سے طلاق دے پس اگر زبردستی کوئی اس سے کہلا ورنہ تو معتبر نہیں (۱۰) ہوش میں طلاق دے پس مست اور بیہوش اور سوئے کی طلاق معتبر نہیں اور اگر عورت کا نام ولقب طالق یعنی طلاق ہو اور اس کا نام لیکر اگر پکارے تو طلاق نہیں ہو سکتی (۱۱) جس عورت کو طلاق دینا ہے وہ منکوحہ ہو کہ ممنوعہ اور کنیز نہ خولہ کو طلاق نہیں پڑتی اسی طرح جس عورت سے وطی یا شہبہ سے مقاربت کرے اس سے جدا ہونے کیلئے حاجت طلاق نہیں اور نہ اس کو طلاق دیکتا ہے (۱۲) طلاق کے وقت عورت حیض و نفاس سے پاک ہو ورنہ اور جس پاکی میں شوہر نے مقاربت کر لی ہو وہ طہر بھی گذر جائے ورنہ طلاق باطل ہے البتہ غیر مدخولہ اور عورت حاملہ کی طلاق اور پردیسی کا اپنی زوجہ کو جس حالت کی اس کو خبر نہ ہو کہ ایام سے ہے یا پاکی کا زمانہ ہے کو حیض و نفاس کی حالت میں ہو تو صحیح ہے (۱۳) مطلقہ معین ہو خواہ اشارہ سے یا زبان سے یا دل میں ارادہ کر لے پس اگر دوزوجہ والا گول گول بلا تعین اپنی ایک عورت کو طلاق دے تو صحیح نہیں اور بعض لکھتے ہیں کہ صحیح ہے اور شوہر ایک کو ان میں سے علیحدہ کر دے یا چٹھی ڈال کر جس کے نام قرعہ نکلے اس کو جدا کرے (۱۴) طلاق کے وقت دوسرے عادل کا گواہ ہونا شرط ہے صیغہ طلاق دونوں دفعہ سنیں پس اگر دو گواہ عادل موجود نہ ہوں یا اول ایک کے سامنے کہے پھر اس کے جانے کے بعد دوسرے کے سامنے کہے یا ایک عادل ہو ایک غیر عادل یا دونوں غیر عادل ہوں تو طلاق صحیح نہیں لیکن بعض عالم عدالت ظاہری کو طلاق میں کافی جانتے ہیں (۱۵) شرط یہ ہے کہ گواہ مرد ہوں کہ عورت کی گواہی طلاق کے باب میں معتبر نہیں دو گواہ عورتیں ہی ہوں۔ یا ایک مرد ایک عورت ہو۔ تیسری فصل رجوع کے بیان میں واضح ہو کہ طلاق میں بعض حالتوں میں شوہر کو طلاق کے باطل کر نیک اختیار ہے اور اس قسم کی طلاق کو طلاق رجعی کہتے ہیں اور رجوع کی دو صورتیں ہیں۔ اول قولی یعنی زبان سے کہنا کہ راجعتک یعنی میں نے تجھ سے رجوع کیا یا طلاق کا انکار کرے اور گوشتک ہو تو اشارہ کافی ہے مثلاً عورت کے سر سے گھونٹھٹ سر کا دے (۲) فعلی یعنی ایسا کام کرنا جس سے رجوع کرنا سمجھا جائے مثلاً مطلقہ سے مقاربت کرے یا بوسہ لیوے یا دستبازی کرے اور عدۃ رجعیہ میں دوبارہ نکاح کر لے تو آیا یہ بھی رجوع میں داخل ہے یا نہیں اس میں اختلاف ہی اسی طرح یہ بات بھی اختلافی ہے کہ رجوع کو کسی شرط پر معلق کرے اور عورت کا مطلع کرنا رجوع کی شرط نہیں ہے جس طرح غیبت میں طلاق دیکتا ہے اسی طرح غیبت میں عورت کے رجوع کرے تو درست ہی اور رجوع

رجوع کی صورتیں

ہر گواہ کرنا شرط نہیں ہے البتہ سنت ہے کہ گواہوں کے روبرو رجوع کرے اور عورت کا قابل و طی ہونا ضرور نہیں پس حیض یا احرام میں رجوع کر سکتا ہے اور اگر میاں بی بی میں رجوع کے باب میں اختلاف پڑے یا دخول کرنے یا نہ کرنے میں نزاع ہو اور عورت منکر ہو تو قسم کے ساتھ عورت کا قول سموع ہے اور اگر عورت دعوائے کرے کہ عدت ختم ہو چکی ہے اور اس کا قول قرین قیاس ہو مثلاً طلاق کو دو لحظہ اور چھبیس دن ہو چکے ہوں تو حلف کے بعد اس کا قول صحیح شمار ہو سکتا ہے اور بعض احادیث سے مفہوم ہوتا ہے کہ جو چیزیں معمولی ہوں ان میں عورت کا قول قبول نہیں ہوتا تا وقتیکہ چار عورتیں جو اس کے حال سے مطلع ہوں شہادت نہ دیں۔ چوتھی فصل عدۃ کے بیان میں عدۃ سے مراد وہ مدت ہے جس میں عورت دوسرا نکاح نہیں کر سکتی اور شرعاً عدۃ کی رو سے عورتوں کی دس قسم ہے (۱) وہ عورتیں جن کی عادات مقرر ہوں کہ ہر مہینے میں معمولی تاریخوں میں ان کو خون آتا ہے ان کا عدہ تین طہر ہے اور طہر دو حیض کے مہینے کے زمانہ کو یعنی پاکی کے زمانہ کو کہتے ہیں پس دخول کے بعد اگرچہ فقط حشفہ یا سپاری غائب ہوئی ہو بلکہ اگرچہ منی باہر نہ آئی ہو ایسی عورتوں کو طلاق دی جائے تو ان کو تین طہر تک انتظار کرنا پڑے گا اور اگر بعض عورتوں کے شوہر محبوب ہوں یعنی سہیڑے ہوں جن کا عضو مناسل کاٹ ڈالا گیا ہو لیکن خبیثہ موجود ہوں تو آیا طلاق کی عدت ان پر لازم ہے یا نہیں اس میں علماء کا اختلاف ہے اور اگر اس قسم کی عورتیں دعویٰ کریں کہ ہماری عدت پوری ہو گئی اور اتنا عرصہ گزر چکا ہو جس میں یہ بات ممکن ہو تو ان کا بیان راست شمار ہوگا اور کم سے کم مقدار اسکی یہ ہے کہ دو لحظہ اور چھبیس دن گزر گئے ہوں اسوجہ سے کہ ہو سکتا ہے کہ طلاق سے ایک لحظہ کے بعد خون آجائے اور تین دن کی مقدار اس کے خون کی ہو اور دس دن پاکی کا زمانہ ہو اور اس میں اختلاف ہے کہ آیا آخر کا لحظہ داخل عدہ ہے یا عدہ سے خارج ہی صحیح یہ ہے کہ وہ لحظہ عدہ میں داخل نہیں بلکہ عدہ پورا ہونے کی علامت ہے (۲) قسم وہ عورتیں ہیں جن کے حیض کی تعداد میں کچھ معمول نہ ہو چھٹے مہینے ان کو خون آتا ہو اور ان کی سچوٹیوں کو برابر حیض آتا ہو پس ان کی عدہ طلاق تین مہینے کی مدت ہے پس اگر پہلی تاریخ کو طلاق دی ہو تو تین چاند ورنہ دو چاند اور تیس روز عدہ رکھیں دوسری وہ عورتیں بالغ نہ ہوں کہ بعض کے نزدیک وہ بھی تین مہینے کی عدۃ رکھیں گی اور بعض کے نزدیک ان کیلئے عدۃ نہیں تیسری وہ عورتیں جو ضعیفہ اور سن رسیدہ ہونے کی وجہ سے حیض سے بیٹھ رہی ہوں اور یہ امر عام عورتوں میں پچاس سال کے اندر ہو جاتا ہے اور قرشی اور بنی عورتوں کو ساٹھ برس تک خون آ سکتا ہے پس بعض کے نزدیک ایسی عورتیں بھی تین ماہ تک عدہ رکھیں گی مگر بعض کے نزدیک ان پر عدہ نہیں ہے۔ تیسری قسم وہ عورتیں ہیں کہ جن کا عدہ دو طہر ہے اور وہ دو صفت کی عورتیں ہیں اول وہ لونڈیاں جن کی عادت مقررہ ہو اور ان کا شوہر ان کو دخول کے بعد طلاق دے تو وہ حیض تک عدہ رکھیں گی گواہ ان کا شوہر آزاد ہو اور کم سے کم زمانہ جس میں ان کا عدۃ

عدۃ طلاق و بیوگی

پورا ہو سکے تیرہ دن اور دو لحظے ہیں دوسری صنف ممتوعہ عورتیں ہیں کہ ان کا عدہ بھی میعاد متعہ کے بعد در صورتیکہ مدخولہ ہوئی ہوں اور مستقیم الحيض ہوں یعنی معمولی عادت رکھتی ہوں دو حیض ہے چوتھی قسم وہ عورتیں ہیں جن کا عدہ پینتالیس روز ہے وہ بھی دو قسم کی عورتیں ہیں اول لونڈیاں جو نکاح اور دخول کے بعد طلاق پائیں۔ دوسری ممتوعہ عورتیں دخول کے بعد متعہ کی میعاد پوری ہونے پر ان دونوں قسم کی عورتوں کا عدہ پینتالیس دن ہے اگر ان کو حیض نہ آتا ہو اور سن حیض کا ہو۔ پانچویں قسم وہ عورتیں ہیں جن کا عدہ توماہ کا ہوتا ہے وہ عورتیں جن کو ایک مرتبہ یا دو مرتبہ حیض آکر رہ گیا ہو پھر حیض نہ آیا ان کا عدہ طلاق کے بعد نو مہینے تک ہے اور بعض کے نزدیک اس قسم کی عورتوں کا عدہ چھ مہینے کا ہوگا۔ چھٹی قسم وہ عورتیں ہیں جن کا عدہ وضع حمل پر ختم ہوتا ہے گو طلاق سے ایک لحظہ کے بعد وضع حمل ہو جائے یہ حاملہ عورتوں کا حکم ہے بشرطیکہ جن کا عدہ ہے اسی کا حمل ہو یا لگمان ہو کہ اسی کا حمل ہے جیسے اس حمل کا حال ہے جس کو شوہر لعان کر کے انکار کر دے اور بعض مجتہد کہتے ہیں کہ وضع حمل اور تین مہینے سے جو امر پہلے ہو جائے اس پر حاملہ کا عدہ طلاق ختم ہوگا۔ پس اگر وضع حمل پہلے ہو جائے تو وہ عدہ ہے اور اگر تین مہینے پہلے پورے ہو جائیں تو اس کو عدہ سمجھنا چاہئے اور اگر عورت کا حمل حرام سے ہو تو اس کے لئے عدہ نہیں ہے اور اگر مسافر اپنی زوجہ کو سفر میں طلاق دے اور اس کی بہن سے عقد کرنا چاہے یا تین عورتیں مطلقہ کے سوا اس کے پاس ہوں اور چوتھی کرنا چاہے تو نو مہینے تک صبر کرنا لازم ہے اس خیال سے کہ شاید وہ مطلقہ حاملہ ہووے ساتویں قسم وہ عورتیں ہیں جن کا عدہ چار مہینے اور دس دن کا ہوتا ہے یہ وہ آزاد عورتیں ہیں جن کا شوہر انتقال کر جائے اگرچہ وہ غلام ہو کہ وفا شوہر کے بعد زوجہ کا چار مہینے دس روز عدہ ہیں بیٹھنا اور سنگار کا ترک کرنا لازم ہے یعنی عدہ لباس نہ پہننے خوشبو نہ لگائے آنکھوں میں سرمہ نہ ڈالے ہاں اگر ضرورت ہو تو رات کو سرمہ لگائے اور دن کو صاف کر لیا کرے اور مہندی بھی نہ لگائے خضاب بھی نہ کرے اور سفیدہ یعنی دھوپ بھی چہرے پر نہ ملے اسی طرح جو جو چیزیں عرف میں زینت و سنگار شمار ہوں وہ سب حرام ہیں پس ہندوستان میں مانگ پٹی، مٹی، سرمہ مہندی، چوڑی، بلاق، نتھ پان بھول وغیرہ وغیرہ سب حرام ہیں البتہ کسی خاص قسم کا لباس پہننا جو عرب میں رنڈاپہ کا لباس کہلاتا ہو واجب نہیں اسلئے کہ رواج اور دستور اس بات میں مختلف ہے ہر ایک ملک میں جدا جدا لباس اور سنگار ہے پس جو لباس جس ملک کی زینت میں داخل ہو وہ نہ پہنے۔ باقی سرمے کنگھی کرنا، بدن کا صاف کرنا، مسواک کرنا، ناخن ہوانا، عمدہ مکانوں میں رہنا قیمتی فرش پر بیٹھنا حرام نہیں ہے بشرطیکہ عرفاً سنگار میں داخل نہ ہو اسی طرح اپنی اولاد اور لونڈیوں کو بیوہ زینت کر سکتی ہے یہ بھی حرام نہیں ہے اور اس سوگ کرنے میں مدخولہ اور غیر مدخولہ اور بالغ و نابالغ، جوان و بوڑھی سب برابر ہیں خواہ حیض کی عادت ان کی مقررہ ہو خواہ نہ ہو اور یہی حکم ان مدخولہ لونڈیوں کا ہے جن کا آقا مر جائے

کہ وہ بھی چار مہینے دس دن تک سوگ کرے گی۔ آٹھویں قسم وہ عورتیں ہیں جن کا عدہ پینٹھ دن کا ہے یہ وہ کنیزیں ہیں جن کے شوہر مر جائیں کہ وہ بعد وفات اپنے شوہر کے آزاد سے نصف میعاد تک عدہ رکھے گی یعنی پینٹھ دن باقی ترک زینت وغیرہ میں جو اوپر بیان ہوا اور ان میں اور آزاد عورتوں میں کچھ فرق نہیں اور بعض علماء کے نزدیک لونڈیوں کا عدہ بھی اپنے شوہر کی وفات کے بعد چار مہینے دس دن ہے اور اگر لونڈی اثنائے عدہ میں آزاد ہو جائے تو آزاد کی برابر عدہ پورا کرے اور اگر عدہ بانہ میں ہو تو وہی عدہ جو لونڈیوں کا طلاق رجعی میں ہے پورا کرنا کافی ہے۔ نویں قسم وہ عورتیں جن کا عدہ وضع حمل اور چار ماہ دس روز کا گزرنا ہے یہ وہ عورتیں ہیں جو حاملہ ہوں ان کا عدہ شوہر کی وفات کے بعد یہ ہے کہ حل بھی وضع ہو جائے اور چار مہینے دس دن بھی گزر جائیں۔ اور دسویں قسم وہ عورت ہے جن کا شوہر مفقود یا خبر ہو جائے اور کچھ اس کا پتہ نہ ہو اور کوئی شخص ان کے رشتہ داروں سے ایسا نہ ہو ہو اسکو روٹی کپڑا دے اور وہ عورت صبر بھی نہ کر سکے تو اسکو چاہئے کہ وہ اپنا عرض حال حاکم سے کرے حاکم اسکو چار برس تک بیت المال سے نان نفقہ دے گا اور اس عرصہ میں حصر طوف وہ شخص گیا ہو ادھر تلاش کرے گا پس اگر اس کی خبر مل جائے تو خیر ورنہ مفقود کے ولی کو حکم دے گا کہ اسکو طلاق دے اور بعد از طلاق بنا بر مشہور وہ چار مہینے دس روز عدہ رکھے اور اگر ولی طلاق نہ دے تو حاکم خود طلاق دے گا پس اگر اس کا شوہر عدہ کے اندر واپس آگیا تو وہ اپنی زوجہ کا مستحق ہے اور اگر عدہ کے بعد آیا تو وہ عورت سے کچھ علاقہ نہ رکھے گا خواہ اس نے نکاح کیا ہو یا نہ کیا ہو۔ تتمہ جو شخص مقاربت کرنے کے بعد اپنی کنیز کو فروخت کرنا چاہے یا کوئی لونڈی خرید کرے یا کسی اور طریقہ سے مالک ہووے اور وہ کنیز جوان ہو اور اسکو حیض آتا ہو تو واجب ہے کہ ایک حیض کے آنے تک انتظار کرے اس کے بعد فروخت یا مقاربت کرے اور اگر اس کو حیض نہ آتا ہو اور سن اس کا حیض کا ہووے تو چالیس روز صبر کرے اور اگر کنیز حاملہ ہووے تو وضع حمل تک صبر کرے یا چار مہینے دس دن گزر جائیگے اسوقت مقاربت کرے اس انتظار کرنے کو استبراء کہتے ہیں آیا استبراء کے زمانہ میں دخول کے سوا بوسہ و کنار بھی حرام ہیں یا نہیں اس میں اختلاف ہے قوی یہ ہے کہ دخول کے سوا اور سب امور جائز ہیں اور اگر استبراء کے زمانہ میں مقاربت کر لیوے تو استبراء ساقط ہو جائے گا یا نہیں اس میں اختلاف ہے اقویٰ یہ ہے کہ استبراء کرنا بھی لازم ہے اور اگر دو گواہ عادل گواہی دیں کہ مالک نے استبراء کر لیا ہے یا بعض کی حاکم میں وہ کنیز اس کے قبضہ میں آوے اور ملک میں آنے سے قبل اسی کے نکاح میں ہو یا کسی عورت کی ملک ہووے تو ان صورتوں میں استبراء واجب نہیں اور واضح ہو کہ عدہ رجعیہ کے زمانہ کا نان و نفقہ شوہر کے ذمہ ہے جس طرح پر کہ نکاح میں بیان ہوا اور بدو ضرورت یہ عورت اس مکان سے جس میں اسکو طلاق دی ہو باہر نہیں جاسکتی اور شوہر کو بھی اس کا نکاح ناجائز نہیں البتہ اگر ایسا فعل کرے

استبراء یعنی زمانہ عدم مقاربت

جس سے اس پر حد واجب ہو جائے تو مترادفینہ کے لئے اسکو باہر لجا سکتے ہیں ایسے ہی اگر وہ گھر والوں کو ایذا پہنچائے تو اس صورت میں بھی اس مکان سے نکال کر دوسری جگہ اسکو رکھ سکتے ہیں اسی طرح عدہ رجعیہ میں کنیز کا نفقہ لازم ہے اور عدہ بائنہ میں نفقہ نہیں ہے الاصل کی صورت میں دوسرا مطلب خلع اور مبارات کے بیان میں اور اسکی صورت یہ ہے کہ میاں بی بی میں باہم رنجش اور تکرار ہو اور عورت کل مہر یا جزو مہر دیکر شوہر کو راضی کرے کہ وہ طلاق دے اور فرق خلع اور مبارات میں یہ ہے کہ اگر رنج عورت کی طرف سے ہو تو خلع ہے اور جس حالت میں دونوں کی طرف سے رنجش ہووے اسکو مبارات کہتے ہیں اور خلع کی تین قسم ہیں حرام، سنت، مباح، خلع حرام کی یہ شکل ہے کہ مرد جبراً عورت کو خلع کرنے پر ابھارے یا اس کے بعض حقوق میں کمی کرے وہ مجبوراً خلع لینے پر آمادہ ہووے اور خلع سنت کی صورت یہ ہے کہ عورت خاوند سے کہے کہ میں ایسا شخص ڈھونڈو گی جس سے تجھے رنج پہنچے یعنی بد فعلی کی دھمکی دے اور بعض مجتہد اس صورت میں خلع ہونے کو واجب جانتے ہیں اور خلع مباح اس حالت میں ہوتا ہے کہ عورت مرد سے آزرہ ہو اور وہ کچھ دے کر طلاق لے اور خلع کی شرائط خاص علاوہ ان شرطوں کے جو طلاق میں مذکور ہوئیں چھ ہیں (۱) ایجاب جیسے خالعتک یا باراتک یعنی شوہر کہے کہ میں نے تجھ سے خلع کیا یا مبارات کی فلاں مقدار روپیہ کی یا فلاں شے کے عوض میں اور اس عبارت کے بعد بلا فاصلہ آیا صیغہ طلاق بھی کہنا چاہئے یا کہ یہی عبارت فتح نکاح کو کافی ہے صیغہ طلاق کی ضرورت نہیں اس مسئلہ میں اختلاف ہے اقرب یہ ہے کہ یہی صیغہ کافی ہے صیغہ طلاق کی ضرورت نہیں ہاں یہ ہو سکتا ہے کہ خلع کو بصیغہ طلاق واقع کرے اس صورت میں صیغہ خارج کی ضرورت نہ رہے گی (۲) عورت کا قبول کرنا بے فاصلہ خواہ ایجاب سے قبل یا بعد ہو (۳) خلع میں عورت کا شوہر سے ناراض ہونا اور مبارات میں طرفین کا ایک دوسرے سے بیزار ہونا شرط ہے اگر بدون تکرار کے خلع کرینگے تو صحیح نہیں ہاں اگر صیغہ طلاق واقع ہو تو طلاق رجعی ہو جائے گی کہ عدہ میں شوہر کو رجوع کر نیکا اختیار حاصل ہو گا۔ مگر جم کہتا ہے کہ طلاق بھی اکثر رنج و ملال سے ہوتی ہے پس غرض یہ ہے کہ بعض کسی شے کے طلاق دینا بدون عورت کی بیزاری کے درست نہیں بخلاف خالی طلاق کے کہ وہ در صورت عورت کے رضامند ہونے کے بھی واقع ہو سکتی ہے اگرچہ شوہر کو بھی زوجہ سے ملال نہ ہو (۴) شرط یہ ہے کہ عوضانہ طلاق کا ایسی چیز ہو جن کا مسلمان مالک ہو سکتا ہے پس اگر شراب پر خلع ہو تو درست نہیں اور عوض کی کوئی مقدار شرع میں مقرر نہیں بلکہ ہو سکتا ہے کہ مہر سے زیادہ دیکر عورت خلع لے لیکن مبارات کی شکل میں جبکہ دونوں کی طرف سے علیحدگی کی درخواست ہو تو مہر سے زائد نہ ہونا چاہئے اور کنیز کو بدون اجازت مالک کے خلع کر لینے کا اختیار نہیں لیکن اگر آقا اذن دے تو صحیح ہے اور آزاد ہونے کے بعد معاوضہ طلاق کا وہ ادا کر سکے اور غلام بلا اجازت اپنے مالک کے خلع کر سکتا ہے لیکن جو عوض طلاق کے حاصل کرے وہ ملک آفتاب ہے (۵) شرط یہ ہے کہ صیغہ خلع اور مبارات کا دو گواہ عادل کے روپر واقع

کیا جائے جس طرح کہ طلاق میں بیان ہوا ہے پس اگر دو گواہ عادل کے سامنے خلع نہ ہوگا تو درست نہیں (۶) شرط یہ ہے کہ خلع اور مبارات کسی شرط پر معلق نہ ہوویں ہاں وہ شرط جو خلع کے مضمون کو لازم و ملزوم ہی درست ہے مثلاً یہ کہنا کہ میں خلع کرتا ہوں لیکن اگر یہ عورت عوضاً نہ کو داپس لے گی تو میں خلع سے بچ جاؤں گا تو ایسی شرط کا مضائقہ نہیں کیونکہ بعد خلع کے مرد کو رجوع کا منصب نہیں رہتا۔ عورت بائن ہو جاتی ہے لیکن جس صورت میں کہ عورت عدہ کے اندر اپنے عوض کے دینے سے منکر ہو جائے تو شوہر بھی طلاق خلع کو عدت میں باطل کر سکتا ہے لیکن اگر عورت نابالغ نہ تھی یا غیر مدخولہ یا یا نہ ہو کہ جسکا حیض موقوف ہو جاتا ہے تو ان شکوک میں شوہر کو رجوع کرنا کسی حالت میں درست نہیں اور اگر عوض کی مقدار میں یا بعض یا صفت میں اختلاف ہووے تو جو عورت کہے وہ مسلم ہے تفسیر مطلب ظہار اور ایلک کے بیان میں اور اس میں دو فضلیں ہیں پہلی فضل ظہار کے اقسام میں اور اس کی شرطوں میں پس واضح ہو کہ ظہار کی دو قسم ہیں پہلی قسم یہ ہے کہ اس کا کفارہ مقاربت کرنے سے پہلے دیا جاتا ہے اس کی صورت یہ ہے کہ کوئی شخص اپنی زوجہ سے کہے کہ تو اس شخص پر یاں کی پشت کی برابر ہے کہ اس صورت میں جب تک کفارہ نہ ادا کرے اس صورت سے وہ شخص مقاربت نہیں کر سکتا (۲) قسم یہ ہے کہ دخول کے بعد کفارہ دینا پڑے اسکی یہ صورت ہے کہ یوں کہے کہ تو اس شخص کی ماں کی پشت کی برابر ہے اگر تجھ سے جماع کروں اس صورت میں جسوقت اس سے جماع کرے گا اسی وقت ظہار واقع ہو جائے گا اور کفارہ دینا اس پر لازم ہوگا اور ظہار کی نو شرطیں ہیں اول جیسے انت علی کھرا می تو اس شخص پر یاں کی پشت کی برابر ہے اور ہن بیٹی یا خالہ بیوی وغیرہ بنائے بھی یہی بات پیدا ہوگی یا یہ حکم فقط ماں سے مخصوص ہے اس مسئلہ میں علما کے درمیان باہم اختلاف ہے اقرب یہ ہے کہ کل رشتہ دار عورتوں کا جن سے نکاح حرام ہے ہی حکم ہے سب کا اور اگر کوئی شخص اپنی زوجہ سے کہے کہ تو فلاں شخص کی بی بی کی برابر ہے یعنی کسی شوہر دار عورت کی نسبت دے تو ظہار واقع نہ ہوگا (۲) شرط یہ ہے کہ ظہار کرنے والا بالغ ہو کہ طفل کا ظہار کرنا معتبر نہیں (۳) عاقل ہو کہ دیوانہ کا ماں کہنا معتبر نہیں (۴) اپنے قصد اور اختیار سے کہے کہ مست اور بیہوش اور سوتے کا ماں کہنا یا زبردستی جس سے کوئی کہلاوے مند نہیں ہے (۵) یہ کہ عورت مدخولہ ہو کہ غیر مدخولہ عورت پر ظہار واقع نہیں ہوتی۔ چنانچہ فضیل ابن یسار کی روایت میں آیا ہے اور بعض عالم اسکو شرط نہیں جانتے لیکن پہلا قول صحیح ہے اور مدخولہ میں وہ عورت بھی داخل ہے جس سے وطی فی الدبر کی ہو (۶) ظہار کو کسی صفت یعنی شذی بات پر معلق نہ کرے مثلاً یہ کہے کہ تو مجھ پر اپنی ماں کی پشت کی برابر ہے اگر سوچ بچکے تو صحیح نہیں اگر ظہار کو کسی شرط پر مشروط کرے تو آیا واقع ہوگی یا نہیں اس میں اختلاف ہے اقرب یہ ہے کہ صحیح ہے (۷) شرط یہ ہے کہ دو مرد عادل کے روبرو ظہار کرے جس طرح پر طلاق میں بیان ہوا پس اگر دو مرد عادل و فعلاً نہ سنیں تو صحیح نہیں (۸) شرط یہ ہے کہ شوہر حاضر ہو یعنی گھر پر ہو اور عورت حاملہ ہو یعنی

ظہار کی شرائط

حل سے نہ ہو تو ظہار کے وقت حیض نفاس سے پاک ہو اور اسکی پاکی میں شوہر نے جماع بھی نہ کیا ہو جو طرح طلاق میں بیان ہوا پس اگر حیض یا نفاس کی حالت میں ظہار کرے اور وہ عورت حاملہ نہ ہو یعنی حل سے خالی ہو یا اس پاکی میں جماع کیا ہو تو صحیح نہیں (۹) یہ ہے کہ ظہار کو بلفظ ظہر یعنی پشت واقع کرے پس اگر یہ کہے کہ نیز اما تھ اس شخص کی ماں کے ہاتھ کے برابر ہے تو ظہار نہیں اور یا ظہار میں اسلام شرط ہے یا نہیں اس میں اختلاف ہے اور آیا نکاح دائمی ہونا شرط ہے یا مٹو سے بھی ظہار ہو جاتا ہے۔ اس میں بھی اختلاف ہے اور آیا میعاد ظہار بھی ہو سکتی ہے یا نہیں اس میں بھی اختلاف ہے لیکن اقرب یہ ہے کہ صحیح ہے اور اگر کسی دفعہ اس لفظ کو کہے تو ایک ظہار واقع ہوگی یا بے مرتبہ کہا اس قدر ظہار واقع ہوں گے اس میں بھی اختلاف ہے اقرب یہ ہے کہ جتنی دفعہ کہے گا اسی قدر ظہار واقع ہوں گے۔ پس پہلی قسم میں کفارہ اس وقت واجب ہوگا جب دخول کا ارادہ کرے کیونکہ دخول سے پہلے کفارہ دینا واجب ہے بدون کفارہ مقاربت نہیں کر سکتا اور بدون کفارہ دیدہ و دانستہ ہمبستر ہوگا تو دوسرا کفارہ دینا پڑے گا اور کسی دفعہ صحبت کرے گا تو وطی کا کفارہ مکروہ ہوگا ظہار کا کفارہ مکروہ نہیں ہوگا لیکن اگر دخول نہ کرے اور طلاق دے اور بعد عدہ گزرنے کے پھر از سر نو نکاح کرے تو کفارہ سے بچ سکتا ہے اسی طرح اگر زوجہ کنیز ہو اور اسکو ظہار کے بعد خریدے تو بعض علماء کے نزدیک کفارہ ماقط ہے اور اگر مرد ظہار کرنے کے بعد صحبت کرنے سے انکار کرے اور عورت حاکم سے نالش کرے تو حاکم تین چہینے کی مہلت اسکو دے گا کہ اس عرصہ میں یا تو کفارہ دے کر مقاربت کرے نہیں تو طلاق دے اور بعد تین مہینے کے اسپر جبر کرے گا اور کھانا پانی اسپر بند کرے گا کہ یا طلاق دے یا کفارہ دے کر اپنی زوجہ کے ساتھ ہم بستر ہو۔

دوسری فصل ایلا کے بیان میں اور اس کی یہ صورت ہے کہ کوئی چار مہینے سے زیادہ اپنی زوجہ منکوحہ کے پاس جانے کی قسم کھائے یا بلا میعاد قسم کھائے اور مقصود اس کا عورت کو ایذا دینا ہو۔ لیکن اسکی آٹھ شرطیں ہیں اول یہ کہ قسم کرنے والا بالغ ہو کہ بچہ کی قسم کا اعتبار نہیں (۲) عاقل ہو کہ دیوانہ کی قسم معتبر نہیں (۳) قصد اور اختیار ہو کہ مجبور اور غافل اور مست اور سوتے کی قسم کا اعتبار نہیں (۴) وہ عورت منکوحہ ہو کہ لونڈی پر ایلا کرنے کا اثر نہیں ہوتا (۵) وہ عورت مدخولہ ہو غیر مدخولہ سے ایلا کرنا معتبر نہیں (۶) خدا کے نام کی قسم کھائے کہ جس کا بیان قسم کے باب میں مذکور ہوا ہے پس اگر خدا کے سوا کسی دوسرے کی قسم کھائے تو لغو ہے باقی عربی میں قسم کھانا شرط نہیں پس اگر دوسری بولی میں اپنی زوجہ سے کہے کہ واللہ وہ شخص تجھ سے کبھی ہمبستر نہ ہوگا تو ایلا واقع ہو جائے گی اور طلاق کی قسم یا عتاق کی قسم یعنی اس شخص کی جو رو پر طلاق ہے یا میر (غلام آزاد ہو جو تجھ سے ہم صحبت ہوں ہمارے مذہب میں صحیح نہیں البتہ اہل سنت صحیح جانتے ہیں (۷) صاف صاف کہے کہ واللہ میں اپنے عضو مخصوص کو تیرے عضو مخصوص میں داخل نہ کروں گا یا جو مکروہ لفظ اس کے لئے سخت موضوع میں ان کو زبان پر لائے پس اگر اشاروں میں کہے کہ میں تیرے ساتھ ایک تنگی پر سرنہ رکھوں گا یا ایک چھت کے نیچے میں اور تو اسٹھے نہ ہوں گے تو ایلا واقع نہ ہوگا اگرچہ ان کا قصد ایلا کا ہوا یا اگر یہ کہے کہ

میں تجھ سے جماع نہ کرونگا یا وحی نہ کرونگا اور اگر ایلا کا قصد کرے تو صحیح ہے (۸) شرط اور صفت سے ایلا و مشروط نہ ہو اگر کسی بات پر معلق کرے تو صحیح نہیں ہے اور بعض مجتہد اس بات کو شرط نہیں جانتے اور جب یہ آٹھوں شرطیں جمع ہو جائیں اور عورت حاکم کو اطلاع دے تو حاکم شوہر کو چار مہینے کی عہد دے گا اور اختیار دیگا کہ اس عرصہ میں یا دخول کرے اور کفارہ دے یا طلاق دے اور چار مہینے کے بعد اگر وہ اپنی بات سے نہ پھرا تو اس چیز پر جبر کرے گا کہ ان باتوں میں سے ایک بات کو وہ اختیار کرے پس اگر طلاق بائن اس نے دیدی تو ایلا کا حکم زائل ہو جائے گا اور اگر چار مہینے کے اندر شوہر بے دین ہو جائے تو کفر کا زمانہ ان چار مہینے میں شمار نہ ہوگا اور محبوب یعنی بیوہ کے کا ایلا کرنا اور خواجہ سرا کا ایلا درست ہے اور جو شخص خدا کا قائل ہو اور قسم کھائے اس کی قسم معتبر ہے اور اگر کوئی شخص ایک مدت معین تک ترک مقاربت کی قسم کھائے اور وہ شخص بعد انقضائے مذکور جماع کرے تو کفارہ عائد نہ ہوگا اور کسی کی زوجہ کثیر ہو اور وہ اس سے ایلا کرے اور پھر اس کو خرید کے آزاد کر کے اس سے عقد کر لے تو ایلا کا حکم جاتا رہے گا اور آیا محض خریدنے سے بھی حکم ایلا کا باطل ہو جائے گا یا نہیں اس میں اختلاف ہے اور اگر چند دفعہ ایلا کرے تو آیا کفارہ بھی مکرر ہوگا یا کل قسمیں ایک قسم کے حکم میں شمار ہوں گی اس میں بھی اختلاف ہے اقرب یہ ہے کہ مقررہ ہوگا ہاں مختلف اوقات کے واسطے ایلا کرے تو اعتبار جائے گا مثلاً قسم کھائے کہ واللہ چھ مہینے تک تیرے پاس نہ آؤں گا پھر کہے کہ واللہ چار ماہ تک تیرے پاس نہ آؤں گا اور ایلا کا کفارہ اس وقت واجب ہوتا ہے جب عہد دخول کرے پس اگر شوہر شبہ میں یا جنون میں دخول واقع ہو جائے گا تو کفارہ نہیں ہے اور ایلا کا حکم آیا اس جماع کرنے سے رفع ہو جائے گا یا باقی رہے گا اس میں اختلاف ہے کہ اگر میاں بی بی میں چار مہینے کے گزرنے میں اور نہ گزرنے میں اختلاف ہووے تو اس کا قول معتبر ہوگا جو کمی کا مدعی ہووے اور اصل ایلا کے واقع کرنے کے وقت میں اختلاف ہو یعنی کتنا عرصہ ہو ہے تو جو شخص تاخیر کا دعویٰ کرے اس کا قول معتبر ہے اور کا فروزمی یعنی جو یہود و نصاریٰ رعایا اسلام کے ہوں ان میں ایلا واقع ہووے اور اس مقدمہ کو وہ حاکم شرع کے پاس رجوع کریں تو حاکم کو اختیار ہے کہ خواہ مسلمانان کے مذہب کے موافق فیصلہ کرے یا ان کے مذہب والوں کے سپرد کرے یا خود ان کے مذہب کے موافق اگر عالم ہمو کرے۔ **چوتھا مطلب**

لعان کے بیان میں یعنی کرنا میاں بی بی کا ایک دوسرے کو جس تفصیل سے کہ مذکور ہوتا ہے اور اس میں تین فصل ہیں۔ **فصل اول** ان چیزوں کے بیان میں جو لعان کا سبب ہیں واضح ہو کہ لعان کے دو سبب ہیں پہلا سبب یہ ہے کہ شوہر اپنی زوجہ کو زنا کا الزام لگائے اس شکل کی پانچ شرطیں ہیں (۱) یہ کہ دونو میاں بی بی عاقل اور بالغ ہوں کہ طفل اور دیوانے کا لعان کرنا صحیح نہیں اور اکثر کے نزدیک مسلمان ہونا اور آزاد ہونا اور عدالت شرط نہیں۔ پس کا فرو فاسق و عظام کی لعان صحیح ہے اور بعض علماء کے نزدیک یتیموں باتیں بھی شرط ہیں (۱) یہ کہ وہ زوجہ منکوحہ دائمی ہو اس لئے کہ ممتنعہ سے لعان واقع نہیں (۲)

باز

یہ ہے کہ وہ عورت پارسا ہو کہ اگر فاحشہ ہوگی تو لعان کی ضرورت نہیں (۳) یہ ہے کہ شوہر آنکھ سے دیکھنے کا دعوے کرے یعنی یہ بیان کرے کہ سلائی کو مسرہ دانی میں دیکھا اگر محض گمان یا کسی کے بیان پر تہمت لگایا گو وہ کہنے والے بہت سے آدمی ہوں تو لعان نہ ہوگا (۵) یہ کہ عورت ہیری یا گونگی نہ ہو ورنہ بدون لعان کے اس پر حرام ہو جائے گی اور لعان کی ضرورت نہ پڑے گی اگر شوہر نے دیکھنے کا دعوے کیا ہوا اور زہر کا مدخلہ ہونا بھی لعان میں بشرط ہے یا نہیں اس میں تین قول ہیں بعض شرط جانتے ہیں اور بعض نہیں جانتے بعض کہتے ہیں کہ اگر زنا کا مدعی ہو تو مدخلہ ہونا شرط نہیں ہاں اگر فرزند کا انکار کرے تو دخول شرط ہے۔ دوسرا سبب فرزند کی سرزندگی سے انکار کرنا یعنی یہ میری اولاد نہیں اسکی چار شرطیں ہیں اول یہ ہے کہ وہ عورت مشکوٰۃ دالمی ہو کہ ممتنعہ کے فرزند سے انکار میں یا وطی مشبہ والی عورت کے فرزند سے انکار میں لعان نہیں ہوتا اور بعض عالم کہتے ہیں کہ اگر ممتنعہ کی اولاد کا انکار کرے تو گو واسطے انکار فرزند کے لعان کی حاجت نہیں ہے۔ مگر رفع ہونے حد تہمت کے لعان ہوتا ہے اور آیا کنیز میں لعان ہوتا ہے یا نہیں اس مسئلہ میں چند قول ہیں بعض کہتے ہیں کہ مطلقاً لعان کی صورت نہیں اور بعض فرماتے ہیں کہ مطلقاً لعان کا محل ہے اور بعض کہتے ہیں کہ زنا کی تہمت میں لعان ہوگا اور اگر انکار فرزند کرے تو لعان نہیں ہے اور قول اقرب یہ ہے کہ وہ کنیز جس پر ملک کی وجہ سے تصرف کیے محل لعان نہیں ہاں جس کنیز سے عقد ہو اس سے لعان ہوگا (۲) شرط یہ ہے کہ وہ عورت مدخلہ ہوئے کہ زوجہ غیر مدخلہ کے اگر اولاد ہو جائے اور یہ انکار کرے تو لعان کا موقع نہیں (۳) یہ ہے کہ دخول کو چھپانے سے زیادہ ہو چکے ہوں اور نو مہینے یا دس مہینے حد سال بھر سے زیادہ عرصہ نہ ہوا ہو کہ یہ انتہا درجہ حمل کا شیعوں کے نزدیک ہے اور اگر ایسا نہ ہوگا تو فرزند کا انکار کرنا لعان کرنے کا سبب نہیں ہے۔ (۴) یہ ہے کہ ولادت کے وقت اس بچہ کا اقرار نہ کر چکا ہو کہ اقرار کے بعد انکار کرنا لعان کا موجب نہیں اگرچہ اشارۃ اقرار کیا ہو مثلاً کسی نے اس کو مبارکباد دی ہو اس نے سن کر آمین کہی یا انشاء اللہ کہا کہ اگر وقت کے وقت چپ رہا اور پھر انکار کیا تو اس میں دو قول ہیں۔ اقرب یہ ہے کہ انکار کرنا لعان کا موجب ہے۔ دوسری فصل لعان کی کیفیت اور طریق میں اور اس کی شرطوں میں پس واضح ہو کہ جب کوئی شخص اپنی بی بی سے کہے کہ میں نے تجھ کو زنا کرتے دیکھا ہے یا کہ اس کی اولاد سے انکار کرے کہ اس شخص کی نہیں ہے اور کل شرائط مذکورہ جمع ہوں اور اپنے دعوے پر گواہ پیش نہ کر سکے تو حاکم شرع اس شخص کو حکم کرے گا کہ چار مرتبہ کہے۔ اَشْهَدُ بِاللّٰهِ اَنِّیْ وَلَیِّنَ الصَّادِقِیْنِ فِیْمَا مِیْنَتُمَا بِہِ مِنَ الزِّنَا یعنی میں خدا کو گواہ کر کے کہتا ہوں کہ ضرور میں سچا ہوں اپنے دعوے میں کہ اس نے زنا کیا ہے اور اس کلام کو جب چار دفعہ کہہ چکے تو حاکم اس وقت اسکو حکم دے گا کہ یہ کلمہ کہے اَنَّ لَعْنَتَ اللّٰهِ عَلٰی اَنْ کُنْتُ مِنْ الْکَاذِبِیْنَ یعنی بلا شک خدا کی لعنت ہو مجھ پر اگر میں جھوٹ کہتا ہوں اور بعد

اس کے حاکم اس عورت کو حکم دے گا کہ چار مرتبہ وہ کہے اَشْهَدُ بِاللّٰهِ اِنَّهُ لَوَلِيٌّ اَلْكَافِرِيْنَ فَيَمَّا رَفَعَتْ يَدَیْہَا مِنَ الزَّوْنِ اِیْنِیْ مِیْنِ خَدَا كُوَاہ كَرْتِی ہوں کہ یہ شخص اپنے دعوے میں کہ میں نے زنا کیا ہے جھوٹا ہے پھر حاکم اس کو حکم دے گا کہ اس کہے اَنْ غَضِبَ اللّٰهُ عَلَیْہَا اِنْ كَانَ مِنَ الصّٰدِقِیْنَ اِیْنِیْ اللّٰہ کا غضب مجھ پر نازل ہوا اگر نہ سچا ہو پس جب لعان کرنے سے فارغ ہو چکیں تو چار امر پیدا ہوں گے اول یہ کہ شوہر تہمت سے بچ جائے گا اور عورت زنا کے جرم سے بری سمجھی جائے گی اور اگر عورت لعان کرنے سے پہلے مر جائے تو لعان فوت ہو جائے گی اور وہ مرد اس عورت کا وارث ہو گا اور اس پر تہمت کی حد جاری ہوگی البتہ ہو سکتا ہے کہ عورت کے وارث کے مقابلہ میں حد رفع ہونے کی غرض سے لعان کرے اگرچہ وارث حاضر نہ ہوں مگر یہ لعان جو وارث کے مقابلہ میں ہوگی اس سے اس عورت کی میراث سے وہ محروم نہیں ہو سکتا اور بعض احادیث میں وارد ہے کہ اس صورت میں بھی میراث نسلے گی اور اگر شوہر لعان سے پہلے فوت ہو جائے تو عورت بھی اس کی وارث ہوگی اور وہ اولاد بھی جس کا وہ منکر تھا وارث ہوگی اور اگر عورت چار مرتبہ زنا کا اقرار کرے یا لعان سے ہٹ رہے تو زنا کی نذر اس کو دی جائے گی اور اگر حاملہ ہوگی تو منرا جاری نہ کریں گے تا وقتیکہ وہ بچہ اس کے پیٹ سے پیدا ہوا اور اگر شوہر لعان ختم ہونے سے پہلے اقرار کرے کہ میں نے اقرار کیا ہے تو اس پر حد ثابت ہو جائے گی اور اپنی لعان کے بعد اور عورت کی لعان کے قبل اپنے جھوٹ کا مقرر ہو جائے یا دونوں کے لعان کے بعد اعتراف کرے تو اس مسئلہ میں علماء میں اختلاف ہے اور اگر شوہر یہ کہے کہ میں نے فلاں شخص کو اس سے زنا کرتے دیکھا ہے تو حد کا مستحق ہوگا۔ ایک عورت پر افتر کرنے کی بابت دوسرے اس شخص کی بابت جس کا نام لیا ہے اور لعان کرنے سے عورت کے جرم سے بری ہوگا۔ باقی وہ سزا جو اس مرد کے اتہام لگانے کی ہے اس سے بری نہیں ہو سکتا دوسرا حکم یہ ہوگا کہ اس وقت وہ دونوں میاں بی بی نہ رہیں گے علاقہ زوجیت کا جانا رہے گا۔ تیسرا حکم یہ ہے کہ وہ عورت اس پر حرام موبد ہو جائے گی (۴) حکم یہ ہے کہ وہ اولاد جس کا انکار ہے اس کی اولاد ہونے سے خارج ہو جائے گی۔

تیسری فصل۔ لعان کے متعلق امور کے بیان میں اور وہ میں امر میں بارہ واجب آٹھ سنت

(۱) واجب یہ ہے کہ لعان یا امام کے سامنے ہو۔ یا نائب امام کے روبرو جو امام کی طرف سے حاکم ہو یا خاص اس کام پر تعینات کیا گیا ہو اور میاں بی بی کسی مجتہد کے روبرو لعان کرنے پر راضی ہو جائیں تو ہو سکتا ہے کہ امام یا نائب عام یا خاص موجود ہو دوسرے شہادت جس طرح پر مذکور ہوئی ہے انہی الفاظ سے ادا ہو پس اگر بجائے اَشْهَدُ کے اَحْلَفُ کہدے یا اَقْسَمُ یا شَہِدْتُ بِاللّٰہ کہے تو لعان صحیح نہیں۔ تیسرے بِاللّٰہ کہے کہ بِالرَّحْمٰن اور بِالرَّحِیْم وغیرہ نام اسکے عوض میں کہے گا تو لعان درست نہ ہوگا اسی طرح اگر کچھ لفظ کہے اور کچھ چھوڑ دے (۴) لفظ لعنت اور غضب کے بدلے دوسرا لفظ

واجبات و مستحبات لعان

گواہوں کے ہم معنی ہونے کے لئے ورنہ لعان نہ ہوگا (۵) ہر دفعہ شہادت کے ساتھ مرد یہ بھی کہتا رہے کہ یہ حمل یا فرزند میرا نہیں ہے لیکن عورت پر اپنی شہادت کے بعد اس کی تردید ضرور نہیں (۶) لفظ صدق اور کذب کو جس طرح عبارت میں مذکور ہے ادا کرے پس اگر لٹی صادق یا کاذب کہے گا یا مثل اس کے اور عبارت سے ادا کرے گا یا لام تاکید کو گرا دے گا تو لعان نہ ہوگی (۷) یہ کل عبارتیں عربی میں ہوں۔ ہاں اگر عربی سے عاجز ہو تو دوسری زبان میں بھی جائز ہے مگر اس صورت میں حاکم شرع اگر بولی نہ سمجھتا ہوگا تو دو مترجم عادل کی ضرورت ہوگی اور ایک عادل کافی نہ ہوگا (۸) جس ترتیب سے ذکر ہوا ہے ان کلمات کو ادا کریں یعنی اول شوہر شہادت دے اس کے بعد لعنت کرے بعد اسکے عورت شہادت کو بجالائے پھر غضب کو ذکر کرے (۹) شوہر اور زوجہ کل کلمات کو کھڑے ہو کر ادا کریں بعض مجتہد کہتے ہیں کہ جو وقت شوہر ان کلمات کو کہے اگر عورت بیٹھی ہو تو مضائقہ نہیں اسی طرح عورت کے کہنے کے وقت ضرور نہیں کہ شوہر کھڑا ہو (۱۰) خاوند عورت کا نام اور اسکے باپ کا نام لیکر کسی دوسری طرح صفت یا اشارہ وغیرہ سے زور بہ کو معین کر دے کہ دوسرے شخص کا احتمال نہ رہے پس اگر شخص نہ ہوگی تو لعان نہ ہوگا (۱۱) جملہ کلمات کو پہلے درپے بجالائیں (۱۲) ہر ایک شخص اس وقت ان کلمات کو کہے جب حاکم شرع حکم دے اگر بدوین حکم حاکم کہنے لگیں تو صحیح نہیں اور وہ آٹھ امر جو سنت ہیں ان میں پہلا امر یہ ہے کہ حاکم پشت بہ قبلہ کیسے ان دونوں کی طرف متوجہ ہو (۲) شوہر حاکم کی داہنی طرف بیٹھے اور زوجہ بائیں جانب (۳) کچھ لوگ وہاں لعان سننے کو حاضر ہوں کم سے کم چار شخص ہوں (۴) حاکم اول شوہر کو وعظ و نصیحت کرے عذاب خدا سے ڈرائے اور اس آیت کو ان کے سامنے پڑھے اِنَّ الَّذِیْنَ یَشْتَرُوْنَ یَعْهَدُ اللّٰهُ وَاَیْمَانُہُمْ مِّنَّا قَلِیْلًا اخیر تک (۵) اسی طرح حاکم عورت کو سمجھائے ڈرائے (۶) لعان کسی مکان شریف میں واقع ہو جیسے حجر الاسود اور مقام ابراہیم کے بیچ میں یہ ان کے لئے جو مکہ میں ہوں اور مدینہ میں ہوں تو حضرت کی قبر اور منبر کے درمیان واقع کریں اور بیت المقدس میں ہوں تو صخر کے نیچے اور عتبات عالیات میں ہوں تو مشاہد مشرفہ میں اور دوسرے شہروں میں ہوں تو جامع مسجد میں واقع کریں (۷) وقت بھی شریف ہو جیسے جمعہ کے دن عصر کے بعد (۸) لوگوں کو وہاں جمع کرے۔

۱۳ شہادتیں باب

شکار کے بیان میں اور اس میں چند فضائیں ہیں پہلی فصل شکار کی قسموں میں پس واضح ہو کہ شکار پانزدہ قسم پر ہے ایک صورت میں واجب اور ایک شکل میں سنت اور سات حالت میں حرام اور چھ صورت میں مکروہ پس واجب اس وقت ہے کہ نان و نفقہ اس شخص کا اور اسکے عیال کا اسی پر موقوف ہو تو

اس صورت میں شکار مارنا واجب ہوگا اور سنت کی یہ صورت ہے کہ نفقہ ہے مگر تنگی ہو اور شکار سے مقصود عیال کی وسعت معاش اور فراغت ہونے کے اس صورت میں شکار کرنا مستحب ہے اور حرام کی سات قسمیں ہیں (۱) یہ کہ سامان شکار کا خواہ کتنا ہو یا ہتھیار یا جال دوسرے شخص سے زبردستی لیکر شکار کھیلے کہ ایسا شکار کھیلنا حرام ہے گو وہ جانور حرام نہیں اور کر ایہ اس سامان کا اس کے مالک کو دینا اس پر واجب ہے (۲) ایسے حربے سے شکار پر واکرنا جو اس جانور کی حالت سے زیادہ ہو اور بعض عالم اس کو مکروہ کہتے ہیں (۳) دوسرے کے مکان میں بدون اس کی اجازت کے شکار مارنا (۴) کتے اور تیر اور نیزے اور شمشیر کے سوا دوسری چیز سے شکار مارنا مثلاً باشا چرخ پارس پلنگ اور غلیل سے شکار کرنا یا شکار کا سر جہا کرنا یا اس کا سر کھل دینا یا تفنگ سے مارنا اور سید مرتضیٰ علیہ الرحمہ کہتے ہیں کہ یہ بات اجماعی ہے اور بعض کہتے ہیں کہ پارس اور پلنگ کا شکار مارنا حلال ہے اور ایک حدیث حضرت امام رضا سے بر نفی نے روایت کی ہے اس میں لکھا ہے کہ پارس کا شکار مارنا حلال ہے اور بعض کہتے ہیں کہ سوائے شکاری کتے کے جس چیز سے شکار کریں حرام ہے یہ قول ضعیف ہے اور بعض عالم غلیل سے شکار کرنا مکروہ جانتے ہیں (۵) کافر اور دشمن اہلبیت اور طفل غیر ممیز کا شکار کرنا جو شکاریہ مارے گئے حرام ہے اور اس کا کھانا حرام ہے (۶) احرام کی حالت میں محرم کا شکار کرنا کہ اس کا شکار کیا ہو اور دار کے حکم میں ہے اور اس کا کھانا حرام ہے (۷) حرم میں مکہ معظمہ کے شکار مارنا باقی جو چھ امر مکروہ ہیں ان میں پہلا امر یہ ہے کہ جو سی کے تعلیم دئے ہوئے کتے سے شکار کھیلنا (۸) کالے کتے سے شکار کھیلنا اور بعض مجتہد اس کو حرام جانتے ہیں کہ حضرت امیر المومنین علیہ السلام سے منقول ہے کہ آپ فرمایا کرتے تھے کہ جو شکار کالے کتے نے مارا ہو اس کا گوشت نہ کھاؤ اور جناب رسول خدا نے کتوں کے مارنے کا حکم دیا تھا (۳) رات کے وقت شکار کرنا اور بچوں کو گھونسلے سے نکالنا (۴) جمعہ کے دن مچھلی کا شکار کھیلنا۔ (۵) حرم مدینہ طیبہ میں شکار کرنا (۶) اس جانور کو شکار کرنا جو حرم مکہ کو جاتا ہو۔ دوسری فصل شکار کی شرطوں میں واضح ہو کہ دس امر شکار کرنے میں شرط ہیں (۱) یہ کہ وہ کتا جس سے شکار کھیلے تعلیم یافتہ اور سدا ہو اور حرام نہیں بھیجیں جائے اور جب روکیں رگ جائے پس اگر کتا تعلیم یافتہ شکاری نہ ہوگا تو اس کا مارا ہوا شکار جس کو وہ جان سے مار ڈالے حرام ہے (۲) وہ کتا اکثر شکار کو کھاتا نہ ہو پس اگر اس کی عادت ہو کہ خود اس شکار کو کھانے لگتا ہو تو اس کا مارا ہوا جانور حلال نہیں (۳) کتے کا چھوٹنے والا اور حربہ لگانے والا مسلمان ہو یا مسلمان کے حکم میں ہو جیسے کہ سمجھدار بچہ مسلمان کا خواہ مرد ہو یا عورت پس اگر کافر یا دشمن اہل بیت یا مرتدا یا دیوانہ یا بے سمجھ بچہ شکار مارے تو حلال نہیں گو بسم اللہ کہہ کر شکار کرے اور یہود و نصاریٰ کا شکار کیا ہو حلال ہے یا نہیں اس میں اختلاف ہے۔ صحیح یہ ہے کہ حلال نہیں اور اگر شکاری سنی ہو تو حلال ہے یا نہیں اس میں اختلاف ہے بعض کہتے ہیں کہ اگر سنی اہلبیت سے بغض رکھتا

ہو تو اس کا شکار مارا ہو احلال نہیں ورنہ حلال ہے اور بعض مجتہد کہتے ہیں کہ اگر شکاری اندھا ہو تو مسلمان ہو اس کا شکار مارا ہو احلال نہیں اور بعض کہتے ہیں کہ وہ اندھا شکار کو تاک سکتا ہے تو حلال ہے اور ایک کتا اگر مسلمان چھوڑ دے اور ایک کا فردو نوں ملکر ماریں تو حلال نہیں (۴) وہ شخص جو کتے کو دوڑائے یا حربہ لگائے بسم اللہ کہے یا اللہ اکبر یا سبحان اللہ اسی طرح کچھ اللہ کا ذکر کرے فقط اللہ کہنا کافی نہیں ہے پس اگر جان کے بسم اللہ نہ کہے تو شکار حرام ہو جائے گا۔ اسی طرح حلال نہیں ہے اگرچہ دوسرا آدمی بسم اللہ کہے اسی طرح اگر دو کتے چھوڑیں ایک کے چھوڑتے وقت بسم اللہ کہیں اور دوسرے کے چھوڑتے وقت جان کر بسم اللہ نہ کہیں تو حلال نہ ہو گا البتہ اگر بھولے سے بسم اللہ رہ جائے تو وہ شکار حرام نہیں اور بعض احادیث میں لکھا ہے کہ اگر اس وقت بھول جائے تو کھلتے وقت بسم اللہ کہے اور اگر کتے کے چھوڑتے وقت یا حربہ لگاتے وقت بسم اللہ بھول جائے اور کتے یا حربہ سے شکار پر بھیجنے سے پہلے بسم اللہ کہہ لیوے تو بھی حلال ہے لیکن اگر جان کر بسم اللہ کو نہیں کہا تھا اور پھر بھیجنے سے پہلے کہے تو کیا حکم ہے اس میں اختلاف ہے اور اگر جاہل مسئلہ ہو تو عمدتاً ترک کرنے میں داخل ہے یا سہواً بھولنے میں شمار ہے اس میں اختلاف ہے اور آیا خدا کا نام عربی میں لے یا جس زبان میں کہیں جائے اس میں بھی اختلاف ہے اور اگر بجائے بسم اللہ کے اللھم اغفر لی اللھم صل علی محمد وال محمد کہیں تو درست ہے یا نہیں اس میں بھی اختلاف ہے (۵) قصد کر کے کتے کو چھوڑیں یا حربہ کا وار کریں پس اگر بھولیں ہی کتے کو دوڑایا یا تیر بھیجنا اور اتفاقاً وہ شکار پر جا پڑا تو حلال نہیں لیکن اگر اٹلے راہ میں کتے کو روک لیں پھر شے دے تو درست ہے (۶) اگر جنس شکار کی معین کر کے وار نہ کرے تو درست نہیں ہے (۷) شکار کتے کے منہ سے پھاڑنے کے سبب سے اور حربہ کے زخم سے مرے خواہ کسی جگہ لگے کچھ گلا چھدنا شرط نہیں پس اگر زخم سے نہ مرے بلکہ تھک کر یا ڈوب کر یا اونچی جگہ سے گر کر یا کتے کے گلا گھوٹنے سے بدن زخم لگانے کے مر جائے یا کتے کے زخم لگنے پر دوسرا درندہ جانور اس کو پھاڑ ڈالے اور اس سے وہ مرے تو حلال نہیں ہاں پھیلی صورت میں اگر کتے نے اس کو ایسا کر دیا تھا کہ وہ جانبر نہ ہوتا اور اس جانور نے بھی اسے جا پھاڑا تو حرام نہیں اور بعض مجتہد کہتے ہیں کہ اگر شکار زخمی ہو کر پانی میں گر کر مرے لیکن اس کا سر پانی کے باہر ہو یا وہ جانور آبی ہو جیسے مرغابی اور کونج تو حلال ہے (۸) شکار زخمی ہو کر شکاری کی نظر سے غائب ہو کر نہ مرے ورنہ مردار ہو جائے گا گو کتا اس کے سر پر موجود ہو یا اگر اس میں حیات مستقر یعنی پوری جان باقی نہ تھی کہ ایک آدھ دن جی سکتا تو مردار نہ ہو گا (۹) شکاری کے پیچھے سے پہلے شکار مر چکے کہ اگر شکاری اس پر جا پہنچا اور اس میں استعد جان بھی کہ ذبح کر سکے اور ذبح نہ کیا تو وہ حلال نہ ہو گا اور اگر کوئی چیز ذبح کرنے کی پاس نہ ہو تو اس مسئلہ میں اختلاف ہے اقرب یہ ہے کہ حرام ہی اور بعض کہتے ہیں کہ اس صورت میں پھر کتا چھوڑ دیں کہ وہ اس کو پڑے پڑے کر ڈالے (۱۰) یہی کہ شکار بھلا گئے

قابل ہو وحشی ہو خواہ اہلی رہیں اگر بہت چھوٹا بچہ ہو جو بھاگ نہیں سکتا یا بھاگنے کی اسمیں قدرت نہ ہو تو اس کا شکار کرنا درست نہیں ہے اس فصل میں جو جا بجا ذکر آیا ہے کہ وہ شکار درست نہیں ہے اس سے مطلب شرعی یعنی شکار کے ہیں پس مراد یہ ہے کہ بلا ذبح کرنے کے وہ جانور حلال نہ ہوگا اگر شرائط ذبح کے موجود ہوں تو ذبح لازم ہے۔ **فصل دوسری** شکار کے احکام میں واضح ہو کہ جس مقام کو کتے نے منہ میں کھڑا ہو اس مقام کو پاک کرنا واجب ہے اور بعض مجتہد دہونا اسکا واجب نہیں جانتے اور یہ کچھ ضرور نہیں کہ ایک جانور پر ایک ہی آدمی وار کرے بلکہ ہو سکتا ہے کہ ایک صید پر چند شکاری ضرب لگائیں اور وہ جانور حلال ہوگا اور سب اس میں شریک ہوں گے اسی طرح یہ بات بھی ضرور نہیں کہ ایک کی دوسرا درد نہ کرے بلکہ اگر درد کرے تو حلال ہے اور اگر تیر زمین پر لگ کر پھراٹھ کر شکار کے لگے اور اسکو گھائل کر دے تو درست ہے اور اگر شکار حریرہ لگ کر ڈونگٹے سے ہو جائے ایرکل شرائط شکار کی اس میں حاصل ہوں تو ہر ایک لکڑہ اسکا حلال ہے خواہ دونوں لکڑے اسکے برابر ہوں یا کم اور زیادہ ہوں اور خواہ دو تو لکڑے حرکت کریں یا نہ کریں ہاں اگر وہ حصہ جس میں سر ہو زندہ جانور کی طرح حرکت کرے تو اس صورت میں اس کا ذبح کرنا لازم ہے اور بعض مجتہد کہتے ہیں کہ اگر دو حصے برابر ہوں تو بڑا لکڑہ حلال ہے اور بعض کہتے ہیں کہ اگر دو حصہ ہو جائے اور ایک حصہ حرکت کرے تو جو حصہ حرکت کرے وہ حلال ہے اور جو شکار کسی شخص کے جال میں پھنسنے یا ہاتھ میں آجائے وہ اس کا مالک ہے اگر پھر وہ اسکے ہاتھ سے نکل جائے اور دوسرا اسکو گرفتار کرے تو وہ اسکا مالک نہیں ہو سکتا اور بعض مجتہد کہتے ہیں کہ اگر چھوٹے کے وقت شخص اول سے اپنی ملک سے خارج سمجھ لیا تو دوسرا شخص اسکا مالک ہو جائے گا لیکن وہ شکار یا پند جو کسی کے مکان میں آجائے یا کسی کے مکان میں گھر کر بیوسے یا جو چھلی دریا سے اٹھ کر کسی کی کشتی میں آ پڑے وہ اسکا مالک نہیں ہو جاتا بلکہ وہ دوسروں کی بہ نسبت اسکے گرفتار کرنے کی بابت اولی سمجھا جائے گا پس اگر کوئی شخص اس کی بلامرضی اس کے مکان میں اگر اس کو پکڑ لے تو وہ جانور پکڑ لینے والے کی ملک ہو جائے گا گو کہ وہ اس فعل سے گنہگار ہوگا لیکن اگر مالک نے وہ مکان یا کشتی شکار کرنے کو بنائے ہوں تو جو شکار اس کشتی یا مکان میں آجائے اسکا مالک صاحب خانہ و کشتی ہو تا ہے یا نہیں اس میں اختلاف ہے اور اگر کوئی جانور گرفتار ہووے اور اس میں ملکیت کی علامت ہو مثلاً پر شیخ ہوں تو پکڑنے والا اسکا مالک نہیں ہو سکتا پس اگر اسکا مالک پیدا ہو جائے اور طلب کرے تو دینا واجب ہے۔

چودہواں باب

ذبح حیوانات کے بیان میں اور حلال و حرام کے ذکر میں اور اس میں چند تفصیلیں ہیں پہلی فصل ذبح کی اقسام میں

ذبیحہ حرام از نشت و مباح

پس واضح ہو کہ ذبح کرنا حیوانات کا بارہ قسم پر ہے چار قسم حرام ایک قسم سنت اور چھ قسم مباح پس وہ چاروں قسم جو حرام ہیں ان میں اول قسم یہ ہے کہ کافر یا دشمن اہل بیت یا خارجی ذبح کرے اور یہود و نصاریٰ کے ذبیحہ میں اختلاف ہے صحیح یہ ہے کہ حرام ہے (۲) دیوانہ کا ذبح کرنا (۳) مخنث کا ذبح کرنا (۴) بے تمیز بچہ کا ذبح کرنا اور گروہ کی ایک قسم جو ہے وہ یہ ہے کہ در صورت نہ ہونے مومن کے سنی سے ذبح کرنا اور وہ بھی ضرورت کی صورت میں اور سنت یہ ہے کہ مومن ذبح کرے اور مباح کی چھ قسمیں یہ ہیں (۱) تیر و نیزہ و شمشیر سے ذبح کرنا (۲) شکاری کتے سے ذبح کرنا جس طرح پرشکار کے باب میں مذکور ہوا (۳) ذبح کرنا بچہ کا ماں کے پیٹ میں کہ اس کی ماں کا ذبح کرنا وہی اس کا ذبح کرنا ہے اگر اس کی خلقت پوری ہو چکی ہو یعنی بال کمال سے درست نکلے خواہ روح اس میں داخل ہوئی ہو یا نہیں لیکن اگر ماں کے پیٹ سے زندہ نکلے تو اس کو ذبح کر لیں اور بعض مجتہد کہتے ہیں کہ اگر زندہ شکم سے نکلے اور اس قدر مہلت نہ ہو کہ اس کو ذبح کر لیں اور یوں ہی مرجائے تو حلال ہے لیکن اس قول میں اشکال ہے۔ اور اگر خلقت تمام نہ ہوئی ہو تو حرام ہے (۴) مچھلی کا ذبح کرنا اور وہ پانی سے زندہ باہر نکالنا ہے اور باہی گیر میں مسلمان ہونا شرط نہیں اور نہ بسم اللہ کہنا شرط ہے بلکہ سنت ہے پس اگر کافر مچھلی کو دریا سے باہر نکالے اور مسلمان دیکھتا ہو کہ زندہ نکلی ہے تو حلال ہے اور اگر کسی مسلمان نے زندہ نکلتے نہ دیکھا ہو تو حرام ہے جو مچھلی پانی میں مرجائے وہ مردار ہے اور اگر زندہ اور مردہ مچھلیاں یعنی وہ مچھلیاں جو زندہ نکلی تھیں اور وہ مچھلیاں جو مردہ باہر آئیں زندہ کے مرجانے سے سب مل جائیں تو احتیاط یہ ہے کہ سب سے پرہیز کریں (۵) ٹیڑی کا ذبح کرنا ہے اور وہ فقط کپڑا لینا ہے ہاتھ سے پکڑے یا کسی اوزار سے مثل جال اور پھندے وغیرہ کے اور ٹیڑی کے پکڑنے میں بھی شکاری کا مسلمان ہونا یا بسم اللہ کہنا شرط نہیں ہے اور اگر کپڑے سے پہلے ٹیڑی کو آگ سے جلادیں تو مردار ہو جائے گی اسی طرح وہ ملخ جو پرواز کے قابل نہ ہوں ان کا کھانا حلال نہیں (۶) اس جانور کا ذبح کرنا جو کنوئیں میں گر جائے یا جنگل میں بھاگ نکلے اور قاعدے کے موافق اس کا ذبح کرنا ممکن نہ ہو تو جس طرح سے بن پڑے اس کو قتل کر ڈالیں روا ہے۔

احکام ذبح

دوسری فصل ذبح کے احکام میں واضح ہو کہ ذبح کرنے سے بچیں امر متعلق ہیں تیرہ واجب پانچ سنت سات مکروہ لیکن واجب پس اول یہ ہے کہ حلال کرنے والا تیز دار ہو کہ نا سمجھ بچہ کا ذبح کیا ہو حلال نہیں ہوتا (۲) یہ کہ عاقل ہو کہ دیوانہ کا ذبح کرنا صحیح نہیں (۳) قصد اور ارادہ سے ذبح کرے پس مست اور بیہوش کا حلال درست نہیں (۴) مسلمان ہو یا حکم میں مسلمان کے ہو یعنی مسلمان کا بچہ ہو پس اگر ذبیح کا فربا دشمن اہل بیت یا خارجی ہو حلال نہیں اگرچہ ذبح کے وقت وہ بسم اللہ بھی کہے اور یہود و نصاریٰ کے ذبیحہ میں کلام ہے صحیح یہ ہے کہ حرام نہیں چنانچہ بیان ہوا (۵) وہ حیوان حلال ہو یا حرام ذبح کے قابل ہو پس اگر مثل کتے و سور

وغیرہ کے ہو جو قابل ذبح کے نہیں ہیں ذبح سے پاک نہیں ہوتا اور جو حیوان ذبح کے قابل ہو اور گوشت اس کا حرام ہو اس کے ذبح کرنے سے یہ فائدہ ہے کہ چمڑا اس کا پاک ہو جاتا ہے اور بعض علما فرماتے ہیں کہ جب تک دباغت نہ کریں ان کا چمڑہ پاک نہ ہوگا اور جو حیوان مسخ ہیں جیسے ہاتھی، بندر، ریچھ وغیرہ ان کا چمڑہ بھی ذبح سے پاک ہو جاتا ہے یا نہیں اس میں اختلاف ہے (۶) چاروں عضو کٹے ہوں ایک کو دانہ پانی کا راستہ دوسرا جس میں سے سانس آتا ہے اور دو نو رگیں گردن کی کہ اگر چاروں مقام قطع نہ ہوں گے تو حلال اور بعض علما فرماتے ہیں کہ حلقوم کا کٹنا کافی ہے (۷) اگر ممکن ہو لوبہ کے اوزار سے ذبح کریں اور اگر چھری وغیرہ لوبہ کا حربہ میسر نہ ہو تو جس چیز سے بن پڑے کاٹ سکتے ہیں مثلاً کلچ سے یا پتھر سے جس میں دبا ہو اور اگر دانت یا ناخن سے کاٹ دیں تو حلال ہوگا یا نہیں اس میں اختلاف ہے اور بعض مجتہد کہتے ہیں کہ دانت یا ناخن جب تک بدن میں لگے ہیں ان سے کاٹ سکتے ہیں اور جب جدا ہو جائیں تو کام میں نہیں لاسکتے (۸) جس کے ذبح میں بسم اللہ کہنا شرط ہے اس کے ذبح کے وقت بسم اللہ کہیں (۹) ذبح کے وقت تا بمقدور رو بقبلہ ہو اس طرح سے کہ سر اور گردن اور سینہ جانور کا قبلہ کی طرف ہو اور بعض مجتہد کہتے ہیں کہ ذبح گاہ کو فقط رو بقبلہ ہونا کافی ہے۔ پس بہر حال اگر جان کر رو بقبلہ نہ کریں گے تو حرام ہو جائے گا اور اگر سہو ہو جائے یا بن نہ پڑے تو رو بقبلہ کرنا شرط نہ ہوگا چنانچہ مذکور ہوا اور بعض مجتہد کہتے ہیں کہ جانور کو رو بقبلہ نہ کر سکیں تو ذبح کر نیوالا قبلہ رو ہو (۱۰) چاروں عضو کو ایک دفعہ کاٹیں اور پھر باقی کو قطع کریں تو یا حلال ہو جائے گا یا نہیں اس مسئلہ میں دو قول ہیں اقرب یہ ہے کہ اگر بعض عضو قطع ہو جانے پر وہ جانور حیات مستقرہ رکھتا ہو یعنی ممکن ہو کہ زندہ رہے تو باقی کے قطع کرنے سے حلال ہو جائے گا ورنہ نہیں (۱۱) ذبح کے بعد حیوان تڑپے یا خون دے پس اگر ذبح کرنے میں ختم ہو جائے بعد میں کچھ حرکت نہ کرے اور نہ خون معمولی طور سے نکلے تو حلال نہیں اور بعض کے نزدیک دونوں باتیں ہونی چاہئیں یعنی حرکت بھی کرے اور خون بھی دے (۱۲) موت اس کی ذبح سے ہو پس اگر ایک شخص ذبح کرے اور دوسرا شخص پیٹ چاک کرے تو حلال نہیں ہوگا (۱۳) اگر حیوان شتر ہو تو اس کو خنجر کریں یعنی گردن کے گڑھے میں نیزہ ماریں اور اگر گوسفند وغیرہ ہو تو سر کاٹیں پس اگر شتر کو ذبح کریں اور گائے بکری کو خنجر کریں تو حلال نہیں اور وہ پانچ امر جو سنت ہیں اول یہ ہے کہ اونٹ کو کھڑا کر کے خنجر کریں اور ایک پاؤں اس کا اس کی بغل کے نیچے باندھ دیں اور تین پاؤں کھلے رکھیں (۲) یہ ہے کہ گائے کے چاروں ہاتھ پاؤں باندھ دیں اور دم کو کھلا رکھتے دیں (۳) بھیڑ بکری کے دونوں ہاتھ اور ایک پاؤں باندھ دیں اور ایک پاؤں کھلا رکھیں پرندہ کو ذبح کر کے چھوڑ دیں (۵) تیزی کے ساتھ گلا کاٹیں اور وہ سات امر جو مکروہ ہیں ان میں پہلا امر یہ ہے کہ ذبح کے

وقت کمر کی ہڈی کا گودہ قطع کرنا (۲) سرد ہونے سے پہلے کھال نکالنا (۳) جان کر سر جدا کرنا اور بعض مہمدین اس فعل کو حرام ٹھہراتے ہیں اور عالم اسکا گوشت بھی حرام جانتے ہیں (۴) ذبح کے وقت چھری کو چاروں طرف گردن کے پھرانگہ اوپر سے قطع ہو جائے اور بعض احادیث میں اسکو منع لکھا ہے (۵) ایک جانور کو دوسرے جانور کے رو برو ذبح کرنا کہ وہ دیکھتا ہو (۶) بلا ضرورت رات کے وقت ذبح کرنا اور جمعہ کے دن زوال سے پہلے ذبح کرنا۔ **تیسری فصل** حلال و حرام اور مکروہ جانوروں کے بیان میں پس معلوم کرنا چاہئے کہ جانور چالیس قسم کے ہیں جس میں چھ قسم حلال ہیں اور بیس قسم حرام اور چودہ قسم مکروہ صلال کی چھ قسم یہ ہیں (۱) شتر بعض سنی کہتے ہیں کہ شیعوں کے مذہب میں اونٹ حرام ہے یہ ان کی غلطی ہے ابو الخطاب غالی کا یہ مذہب ہے کہ جو ابتدا میں شیعہ تھا اور انجام کو غالی ہو گیا (۲) گائے پالو ہوا وحشی یعنی نیل گائے (۳) گوسفند اور مینڈا اور پہاڑی بکری اور ہرن (۴) گورخر (۵) ہر پندہ جو اکثر پر مار کر اڑے یا اس کے پوٹ یا پتھری یا خار ہو پس کبوتر قمری اور چکورا اور تیر اور چڑیا وغیرہ حلال ہیں (۶) وہ مچھلی جس کے فلس یعنی چھلکے ہوں پس کنکٹ اور بٹیا اور اربیان اور طر اور طیرانی حلال مچھلیاں ہیں کیونکہ اصل میں ان کے فلس ہوتے ہیں۔ اور بیس قسم حرام ہیں (۱) قسم کتا دریائی ہو یا خشکی کا (۲) سور بھری ہو یا بری (۳) گرہ اہلی ہو یا وحشی (۴) تمام درندے شیر، چیتا، پلنگ، پارس، گرگ یعنی گینڈا، بچو۔ لومڑی، سیگوش گیدڑ اور جو ان کے مثل ہوں (۵) چوہا اہلی یا جنگلی اور سوسمار یعنی گودہ (۶) خرد و سمور و سنجاب و فنگ۔ (۷) حشرات الارض یعنی زمین کے کیڑے جیسے سانپ، بچھو، حنفا، مکھی، پتو، مچھر خرگوش جوں وغیرہ (۸) مسو خات یعنی جو جانور مسخ ہو گئے ہیں جیسے بندر، باغی، ریچھ وغیرہ (۹) وہ حیوان جو گودہ کھاتا ہو یعنی اس کی عادت ہو گئی ہو جب تک استیلا نہ کریں یعنی باندہ کر پاک غذا نہ دیں حلال نہیں پس اونٹ کا استیلا چالیس دن اور گائے بیل کا بیس روز اور بعض عالم گائے میں بھی چالیس روز کہتے ہیں اور بعض عالم تیس روز لکھتے ہیں اور بعض کا دس روز اور بعض عالم گوسفند میں بھی بیس روز لکھتے ہیں۔ اور بعض چودہ دن کے قابل ہیں اور بعض ایک مہفتہ اور مرغ خانگی کو تین روز اور مچھلی کو ایک دن اور مرغابی میں بعض پانچ دن بعض تیس دن فرماتے ہیں اور بعض روایات میں چھ روز فرمایا ہے اور ان کے سوا اور جانوروں میں واجب ہے کہ اس قدر بندھا رکھیں کہ حلال کہلانے سے نکلے یعنی اس کو پھر گندگی خورد نہ کہیں (۱۰) جو حلال جانور مثل گوسفند کے سوری کا دودہ اس قدر پئے کہ ہڈی اس کی سخت ہو جاوے حرام ہو جاوے اور اس کی نسل بھی جو اس سے پیدا ہو حرام ہے (۱۱) جس حیوان حلال سے نعوذ باللہ کوئی آدمی بد فعلی کرے تو اس کی نسل سب حرام ہو جاتی ہے اور اس کا جلانا واجب ہے۔ چنانچہ عنقریب حدود کی بحث میں آئے ہیں اور اگر اس قسم کا جانور گلہ میں مل جائے اور تمیز نہ رہے تو گلہ کے قرعہ کی مروے دو حصے کریں جس حصے پر اس کا نام نکلے پھر اس کے دو حصے کریں۔

جانور حلال و حرام و مکروہ

اسی طرح جب تک کہ ایک گوشت کے نام قرعہ نکلے کئے جائیں (۱۲) جو پرند چنگال رکھتا ہو جیسے باز چرخ عقاب شاہین باشہ وغیرہ (۱۳) کلاغ کی کل قسمیں سولے زراغ کے جو چھوٹا سا کوا زراعت میں ہوتا ہے اور غذاب جو خاکستری رنگ کا کوا ہوتا ہے کہ یہ دونوں مکروہ ہیں (۱۴) خفاش یعنی شہرک اور چمگا دڑا اور مور اور بعض عالم ان دونوں کو مکروہ جانتے ہیں (۱۵) وہ جانور جس کو تیروں کا ہدف بتاتے ہیں اور اسپر تیر لگاتے ہیں یہاں تک کہ مرجائے اسی طرح وہ حیوان کہ گھائل کر کے اس کو ڈال دیں کہ مرجائے (۱۶) بے چھلکے کی مچھلی جیسے حرث یعنی گنج اور وہ مچھلی جو پانی میں مکرر تر آئے اور جب مردار مچھلی حلال مچھلی سے مل جائے اور تمیز نہ رہے تو بعض عالم کہتے ہیں کہ پانی میں ڈال کر دیکھیں اگر الٹی ہو جائے تو مردہ ہے اور اگر سیدھی رہے تو حلال ہے (۱۷) کچھوا (۱۸) ساہی (۱۹) کیکڑا (۲۰) جس گوشت کو تنی کے نیچے رکھ کر بریاں کریں کہ وہ بھی حرام ہے بشرطیکہ تنی کی بوٹیاں ہو ورنہ مسلم نہ ہو اسی طرح اگر حلال اور حرام مچھلیوں کو ملا کر کچائیں اور حرام مچھلی حلال کے اوپر ہو تو وہ دونوں حرام ہیں اور حلال اوپر ہو تو حرام نہیں اور انڈا ہر حیوان کا اس کے حکم میں ہے یعنی حلال کا انڈا حلال ہے اور حرام کا حرام اور اگر دونوں مل جائیں تو جس کے دونوں مختلف ہوں وہ حلال ہے اور جو دونوں طرف سے یکساں ہوں وہ حرام ہے اور گندہ بیضہ بھی حرام ہے اور مکروہ کی چودہ قسم یہ ہیں (۱) گھوڑا (۲) گدھا (۳) خچر اور بعض عالم خچر کو حرام جانتے ہیں (۴) جو حیوان ایک دود فغہ سوری کا دودہ ہے اور سنت ہے کہ ایسے جانور کو سات دن تک استبراء کریں یعنی باندہ کر غڈائے پاک دیں یعنی اگر گھاس کھاتا ہو گھاس دیں اور دودہ پیتا ہو تو نو دن تک حلال جانور کا دودہ پلاویں اور اگر کوئی جانور شراب پی جائے تو اس کا گوشت حرام نہیں ہوتا بلکہ اس کے اوجھ کو جھ کو جھ کہ اس کے شکم میں ہے پاک کر لیں (۵) جو حیوان کہ آدمی کا دودہ ہے (۶) کھیتی کا کوا اور ٹیلا کوا (۷) بدہ کہ حضرت رسول خدا صلعم نے اس کے مارنے کی ممانعت فرمائی ہے (۸) خطاف جس کو کہیں کھینا کہیں ابابیل کہتے ہیں حدیث میں آیا ہے کہ وہ ہمیشہ محمد بن عبد اللہ علیہ السلام کہتا ہے اور بعض اس کا گوشت کھانا حرام جانتے ہیں مگر اس کا اکثر پڑ مار کر اڑنا پہلے قول کی تائید کرتا ہے مترجم کہتا ہے کہ نص کے بعد دلیل پیش نہیں کی جاسکتی (۹) قبرہ حدیث میں آیا ہے کہ قبرہ یعنی چند ڈول کو نہ کھانا چاہئے اور نہ بچوں کو کھیلنے کو دیں کہ ہمیشہ تسبیح پڑھتا ہے اور دشمنان اہل بیت پر لعنت کرتا ہے (۱۰) فاختہ کہ حدیث میں آیا ہے کہ فاختہ کا رکھنا منحوس ہے۔ مترجم کہتا ہے کہ اکثر علماء فاختہ کی کراہت پر اس حدیث سے استدلال لاتے ہیں حالانکہ اس سے پالنے کی کراہت منکلتی ہے نہ کھانے کی (۱۱) جباری یعنی سرخاب (۱۲) صر یعنی لٹورہ (۱۳) صوام وہ ایک پرندہ دراز گردن ٹیالے رنگ کا کھجور پر ہوتا ہے (۱۴) سفراق یعنی نیل کنٹھ اور اس کے مکروہ ہونے کی وجہ حدیث میں یہ لکھی ہے کہ وہ سانپ کھاتا ہے۔ چوتھی فصل ان چیزوں کے بیان میں جو حرام ہیں یا مکروہ

جانور ہو یا غیر اس کے اور اس کی تنیس قسم میں جو بیس حرام ہیں آٹھ مکروہ لیکن جو بیس حرام سے اول ہر تہی چیز کہ نشہ رکھتی ہو جیسے شراب انگوری ہو یا شہد کی یا کشمش کی یا چھو بارے کی یا اور کسی چیز سے بنائی ہو اسی طرح ہر نشہ لانیوالی چیز کم پئے یا زیادہ اور اس میں نشہ زیادہ ہو یا کم اور فقاہ جو کہ جو یا کشمش سے بناتی ہیں وہ بھی شراب میں داخل ہے اس پر تمام علماء کا اتفاق ہے باقی جس چیز سے شراب کی بوائی ہو جیسے رُب سبب رُب ہی اور رُب ترنج اور جوان کے مشابہ ہو وہ حلال ہیں اور شراب میں داخل ہے وہ انگور کا شیرہ جو کہ جوش لے آئے اور دو تہائی اس کا گھٹا نہ ہو لیکن اگر دو حصہ گہٹ جائے گو خود بخود بدون آئچ کے کم ہو جائے وہ حلال ہے اور اگر موثر کے شیرہ کو جوش دیں تو آیا حلال ہے یا نہیں اس میں مجتہد مختلف ہیں اور صحیح یہ ہے کہ حلال ہے کیونکہ دہوپ سے دو حصہ سے زیادہ خشک ہو جاتا ہے اسی طرح کشمش اور منقی کا کھانے میں ڈالنا رو ہے بنا بر مذہب صحیح اور شراب سرکہ ہو جائے تو حلال ہو جاتی ہے خواہ نمک ڈال کر یا کسی اور تدریر سے بنائیں خواہ خود بخود ترش ہو جائے اور جو چیز سرکہ بنانے کیلئے ڈالی ہو تو وہ مستہلک ہو جائے یعنی اس میں بل جائے یا اپنی حالت پر باقی ہو لیکن اگر شیرہ کسی نجس چیز کے گرنے سے یا کافر کے چھونے سے نجس ہو جائے اور پھر سرکہ بن جائے تو پاک اور حلال نہیں ہوتا اور اگر شراب میں بہت سے سرکہ یا سرکہ میں بہت سی شراب ملا دیں کہ غالب آجائے تو اس کا کھانا درست نہیں اور بعض مجتہد کہتے ہیں کہ اگر مٹوڑی سی شراب میں سرکہ گر جائے تو جب تک کہ وہ سرکہ نہ بن جائے اسکا استعمال کرنا روا نہیں (۲) خون جہندہ ہو یا غیر جہندہ جیسا کہ پسو کا خون اسی طرح وہ خون جو زنج کرنے سے نکلتا ہے حرام ہے البتہ وہ خون جو زنج کے بعد معمولی خون نکلنے کے پھر گوشت میں رہتا ہے پاک و حلال ہے اور دل کے اندر جو خون رہ جاتا ہے اس میں اختلاف ہے (۳) پیشاب وہ بھی حرام ہے کسی جانور کا ہو خواہ اسکا گوشت حلال ہو یا حرام سوائے اونٹ کے پیشاب کے کہ ضرورت میں دوائ جاز ہے اور بعض مجتہد ہر حلال جانور کے پیشاب کو مباح جانتے ہیں اسی طرح ہر مٹی وغیرہ نجس چیزیں اسی طرح خضوک، سنک، پسینہ وغیرہ فضلات انسان اور حیوان کے حلال ہو یا حرام کہ ان سب کا کھانا بھی حرام ہے (۴) دودھ اس جانور کا کہ جس کا گوشت حرام ہو اور اس دودھ کی بابت جو تھنوں میں مردہ جانور کے ہوا اختلاف ہے (۵) ہر ایک پتلی اور رفیق شے کہ نجس ہو جائے اس کا کھانا بھی حرام ہے جیسے ناپاک پانی (۶) پرانی چیز بدون مالک کی اجازت کے کھانا پینا بھی حرام ہے سوائے ان کے جن کا مال قرآن میں مستثنیٰ کیا ہے کہ

لے میاں بی بی ایک دوسرے کے منہ سے جاموت کے وقت جو پاں کی پیک لے لیتے ہیں وہ روانہ ہوگا اور پاں چپا یا ہوا ایسے تو اس میں اشکال ہے مگر زبان کا چوسنا اس میں داخل نہیں معلوم ہوتا۔ مقررہ۔ مسئلہ اپنے فضلات کا آپ چاٹنا بھی درست نہ ہوگا۔ اسی طرف عورت اپنا دودھ آپ نہیں پی سکتی ہیں نہ مسئلہ اہل سنت کا کہ جس کھانے میں عورت کا دودھ گر جائے وہ بچہ پر حلال ہے اور عورت پر مکروہ اور مرد پر حرام ہے ٹھیک نہیں ہے۔ مترجم

بی پوچھے بھی کھانا روا ہے اور وہ ماں، باپ، بھائی، بہن، چچا، بھوپھی، ماموں، خالہ، اور یار دوست اور اگر ان لوگوں کی ناراضی کا گمان ہو تو ان کا مال بھی بیرون اجازت کے حلال نہیں ہے (۷) نجس چیزیں جیسے آدمی کا پارخانہ اور وہ چیزیں جو کسی وجہ سے پاک ہو جائیں جب تک پاک نہ کریں ان کا کھانا بھی حرام ہے اسی طرح جس کا نجس پانی سے غمیر کیا ہو اور جے ہوئے گھی پر اگر کچھ نجاست گرے تو جتنی جگہ میں وہ نجاست لگی ہو اسی قدر حرام ہے اس کو اوپر سے اتار کر پھینک دے باقی حلال ہے (۸) مردار اور وہ گوشت کا ٹکڑا جو جیتے جانور سے کاٹ لیں وہ بھی مردار کے حکم میں ہے اور اس کا کھانا اور استعمال میں لانا دو نوحرام ہیں سوائے اون ورنال جو روہیں اور پر کے درمیان لیکن اگر پروں کو اکھاڑا ہو تو ان کی نوکیں جو بدن کے اندر ہوتی ہیں دھو ڈالیں اور سینک اور سم کھرا ورناسخ اور دانت اور بڑی اور انڈا جس کا چھلکا سخت ہو جائے اور پیرمایہ یعنی دودھ کی گرہ جو بچے کے پیٹ سے نکالتے ہیں اور پیر حملانے کے کام آتی ہے کہ بعض علماء ان چیزوں کا استعمال جائز جانتے ہیں (۹) نائرہ کل حیوانات کا خواہ حرام ہوں یا حلال (۱۰) شرمگاہ کل حیوانات کی اندروالی باہروالی سب حرام ہے (۱۱) تنی کسی جانور کی ہو (۱۲) پتہ کسی حیوان کا (۱۳) خبیہ کسی جانور کے ہوں (۱۴) مثانہ جس میں پیشاب رہتا ہے (۱۵) مثیہ یعنی جس حمل میں بچہ رہتا ہے (۱۶) نخاع یعنی حرام مغز جو کمر کی ہڈی کے اندر سفید سفید گودا ہوتا ہے (۱۷) دونوز دپٹے جو گری سے لے کر ہڈی تک دراز ہو کرتے ہیں (۱۸) انگلیوں کی نیسین جو ہاتھ پاؤں میں ہوتی ہیں (۱۹) غدود جو گریں سے گوشت کے اندر کھال میں ہو کرتی ہیں (۲۰) حدقہ یعنی آنکھ کی سیاہی جس کو پتلی کہتے ہیں (۲۱) حرزہ دماغ یعنی دماغ کا کپڑا اور بعض مجتہد نالی اور گوبر اور زکرا و فرج اور مثانہ اور خضیوں کے سوا کسی چیز کو حرام نہیں جانتے بلکہ مکروہ کہتے ہیں (۲۲) خاک دگل یعنی مٹی اور دھول پاک ہونا یا ناپاک سوائے خاک تربت امام حسین علیہ السلام کے وہ بقدر ایک چنے کے اور خاص شقائے بیمار کے لئے جائز ہے اور گل ارمنی بھی دوا کے طور پر کھا سکتے ہیں (۲۳) ہر قسم کا زہر جو قاتل ہووے لیکن وہ چیزیں کہ جس کی زیادہ مقدار سے کھانے میں آدمی مرتا ہے کم سے کچھ نہیں ہوتا جیسے افیون اور سقمونیا اور تخم حنظل ان کا زیادہ کھانا حرام ہے تھوڑا سا کھانا روا ہے (۲۴) بھنگ کھانا اور اگر کوئی شخص جنگل وغیرہ میں ہوا اور وہاں کوئی چیز سوائے ان چیزوں کے کھانے کو نہ ملے اور نہ کھانے سے اس کو اپنی جان اور مال کا ڈر ہو یا ضعف و نقاہت کا خطرہ ہو جس کی وجہ سے قافلہ تک نہ پہنچ سکے گا یا پیدل ہو اور چلنے کی قوت نہ رہے گی تو اس صورت میں روا ہے کہ بقدر سردرمن

سے اسی وجہ سے کوئلہ روٹی کے کھانے کو منع کرتے ہیں۔ سہ پس معون، فلک سیر وغیرہ چیزیں جس میں بھنگ ہو حرام ہیں ۱۲ مترجم

یعنی جس سے حیات باقی رہے کھالیو سے ضرورت سے زیادہ نہ کھائے لیکن شرط یہ ہے کہ وہ شخص بام عاقل سے لڑنے نہ جاتا ہو یعنی باغی نہ ہو اور مسلمانوں کی رہنمائی کو نہ گیا ہو ورنہ ایسے شخص کو ضرورت کی حالت میں حرام چیز کا کھانا حلال نہیں اور اگر کوئی شخص کسی صحرائی ہو اور کچھ کھانے کو میسر نہ ہو اور بھوک کے مارے مر جانے کا ڈر ہو اور دوسرے رفیق کے پاس کھانا ہو اور اس کے پاس دام موجود نہ ہوں تو اس شخص پر واجب ہے کہ اسکو اپنے کھانے سے کسی قدر دے اور اگر نہ دے تو زبردستی چھین کر کھا سکتا ہے اسی طرح حالت مسافرت میں دقت ضرورت شدید کے بقدر رفع حاجت شراب پی کر جان بچا سکتا ہے اسی طرح پر ضرورت میں جان پیشاب سے بچا نا رو لے خواہ اپنا پیشاب ہو یا دوسرے کا بعض کہتے ہیں اپنا پیشاب پی سکتا ہے دوسرے کا نہیں اور بلا ضرورت تریاق فاروق کا کھانا بھی حرام ہے لیکن وہ آٹھ قسم کی چیزیں جو مکروہ ہیں (۱) دل کا گوشت اور رگیں (۲) گردہ (۳) گدھے کا گوشت اور گھوڑے اور خچر کا (۴) ان کا دودھ - (۵) وہ چیزیں جنکو جناب اور حائض اور وہ شخص جو نجاست سے پرہیز نہ کرتا ہو رطوبت کی حالت میں چھو دوں مکروہ ہیں (۶) پیاز اور لہسن کھانا جو وقت کہ مسجد کا ارادہ رکھتا ہو اور شب جمعہ میں (۷) گرم پانی خصوصاً وہ پانی جس میں گندہک کی بو آتی ہو وے ان کو شفا کی نیت سے کھانا (۸) وہ سرکہ جس کو تدبیر و علاج سے یعنی کوئی چیز ڈال کر شراب سے بنایا ہو اور بعض مجتہد اس کو حرام جانتے ہیں۔

پندرہواں باب

کھانا کھانے کے آداب میں اور لباس کے احکام میں اور اس میں چار مطلب ہیں۔ پہلا مطلب کھانا کھانے کے بیان میں اور اس کے اقسام میں واضح ہو کہ کھانا کھانے کی پانچ قسمیں ہیں (۱) واجب یعنی بقدر جینے کے کھانا اور اپنے واجب النفقہ کی خوراک اور کفارہ میں بردہ آزاد کرنے پر عا جز ہونے کی صورت میں مسکینوں کو کھانا (۲) حرام جیسے اس دسترخوان اور میز پر کھانا کھانا جس پر شراب ہو وے (۳) سنت جیسے بیاہ کا کھانا اور نئے مکان کا ولیمہ اور حج سے واپس آکر اور لڑکوں کے ختنہ کا ولیمہ (۴) مکروہ جیسے لڑکیوں کی ختنہ کا ولیمہ یعنی کھانا اور میت کے گھر کا کھانا (۵) قسم مباح اور وہ چاروں قسم مذکورہ بالا کے سوا ہر قسم کا کھانا ہے اور مسائل جو کھانا کھانے اور پانی پینے اور لباس سے متعلق ہیں چوتھامر میں ایک واجب جو الیس امر سنت اور چار امر حرام اور پچیس امر مکروہ ہیں۔ واجب یہ ہے کہ اگر طلا کو ب یا فقرہ کو ب برتن سے کھائے پئے تو سونے اور چاندی کی جگہ سے منہ کو بچائے اور جو الیس امر سنت یہ ہیں پہلا امر کھانا شروع کرنے سے پہلے ہاتھ دھونا (۲) ہاتھ دھو کر رومال سے

سہ خواہ اس کے گھر کا ہو یا دوسرے نے اسکو بھیجا ہو جیسے حاضری کا کھانا ۱۲ مترجم

آداب طعام

کھانا لباس اور آداب

پونچھنا۔ حدیث میں آیا ہے کہ جب تک ہاتھ پر تری رہے گی خدا اس کھانے میں برکت دے گا کھانے کی حالت میں بائیں جانب بوجھ دے کر بیٹھے۔ (۶م) انگلیوں سے کھانا (۵) انگلیوں کو چاٹنا (۶) اپنے سامنے سے کھانا (۷) چھوٹے چھوٹے لقمے اٹھانا (۸) خوب چبا کر کھانا (۹) کھاتے وقت رادہر ادہر نہ دیکھنا دوسرے کے منہ کو نہ ٹکنا (۱۰) کھانے سے پہلے بسم اللہ الرحمن الرحیم کہنا بلکہ ہر ایک قسم کے کھانے پر جدا جدا بسم اللہ کہے اسی طرح ہر برتن پر بسم اللہ کر کے شروع کرے گویا ایک ہی قسم کا کھانا دونوں ہو اور اگر شروع کے وقت بسم اللہ نہ کرے تو بسم اللہ الرحمن الرحیم علی اولہ وآخرہ کہنا کافی ہے اور اگر بسم اللہ کہنا بھول جائے تو جو وقت یاد آئے اسی وقت کہہ لے اور بعض احادیث میں وارد ہے کہ تمام اہل مجلس سے ایک شخص بھی بسم اللہ کہے تو کافی ہے (۱۱) کھانے سے فارغ ہو کر الحمد للہ کہنا یعنی خدا کی حمد بجالانا اور یہ خوب رواج ہو رہا ہے کہ کھانے سے فارغ ہو کر سورۃ فاتحہ پڑھتے ہیں۔ یہ مضمون حدیث میں وارد نہیں ہوا (۱۲) کھاتے وقت الحمد للہ کو بار بار کہنا (۱۳) فارغ ہونے کے بعد یہ دعا پڑھے۔ اَلْحَمْدُ لِلّٰهِ الَّذِیْ اَطْعَمَنَا فِیْ جَاوِعِیْنِ وَ سَقَانَا فِیْ ظَمَاةٍ وَّ کَسَانَا فِیْ عَارِیْنِ وَاَبَدًا نَا اَنْعَمَ عَلَیْنَا اَلْحَمْدُ لِلّٰهِ الَّذِیْ یُطْعِمُ وَلَا یُطْعَمُ وَلَا یُجَارُّ عَلَیْهِ وَ یَسْتَعِیْزُ وَ یَقْتَرِ الْیَدِیْنِ (۱۴) دونوں ہاتھوں کو دھونا گو ایک ہاتھ سے کھانا کھایا ہو (۱۵) دونوں ہاتھوں کو دھونے کے بعد اپنی بھوؤں پر ملنا کہ حدیث ائمہ معصومین علیہم السلام سے منقول ہے کہ چہرے کی جھائیوں کو زائل کرتا ہے (۱۶) ہاتھوں کے دھونے کا پانی ایک برتن میں اکٹھا کریں (۱۷) کھانے سے قبل دھونے میں صاحب خانہ شروع کرے اسکے بعد وہ شخص ہاتھ دھوئے جو اس کی داہنی طرف بیٹھا ہوا اور بعد کھانے کے صاحب خانہ کی بائیں طرف جو بیٹھا ہے اس سے شروع کریں اور سب کے بعد صاحب خانہ ہاتھ دھوئے اور بعض احادیث میں وارد ہوا ہے کہ دروازہ کی داہنی طرف جو شخص بیٹھا ہو اس سے ہاتھ دھونا شروع ہونے چاہے آزاد ہو یا غلام ہو (۱۸) صاحب خانہ اول کھانا شروع کرے (۱۹) صاحب خانہ سب کے بعد ہاتھ کھینچے (۲۰) صاحب دعوت کے واسطے جس طرح رسول خدا سے مروی ہے دعا کریں اور وہ یہ ہے کہ حضرت کھانا کھانے بعد صاحب خانہ کے حق میں فرماتے تھے طَعَمَ عِنْدَکُمْ الصَّائِمُونَ وَ اَکَلَ طَعَامُکُمْ الْاَبْرَارُ وَ صَلَّیْ عَلَیْکُمْ الْمَلَائِکَةُ الْاَخْبَارُ (۲۱) اگر کھانا نماز کے وقت تیار ہو اور وقت تنگ ہو تو نماز کو مقدم کرنا واجب ہے اور در صورت وسعت وقت اول نماز پڑھیں بعد کو طعام تناول کریں اور اگر کچھ لوگ اسکے انتظار میں ہوں تو پہلے کھانا کھا لیوے (۲۲) کھانا کھا کر حیت لیٹنا اور دھنا پاؤں بائیں پاؤں پر رکھنا (۲۳) تیسرے دن گوشت کھانا (۲۴) مہمان کے لئے خلال کا تنکا حاضر کرنا۔ کھانے کے بعد خلال کرنا اور جو کچھ دانتوں کی جڑوں میں رہ جاوے اسکو نکالنا سنت ہے (۲۵)

(۲۵) دسترخوان پر ترکاری اور سبزی کا ہونا حدیث میں وارد ہے کہ حضرت امیر المومنین ایسا ہی کرتے تھے
 (۲۶) نمکین کھانے سے ابتدا کرنا اور نمک یا سرکہ پر ختم کرنا (۲۷) کھانے کے بعد منہ کو سدر سے یعنی ناگر موتھ
 سے صاف کرنا حدیث میں وارد ہے کہ دانتوں کے درود کو دفع کرتا ہے (۲۸) اگر گھر میں کھانا کھائیں تو
 دسترخوان کے بھوروں اور ریزوں کو چن کر جمع کر لیں اور اگر صحرا میں اور میدان میں کھائیں تو وہیں گرا لیں
 (۲۹) پیر مرد رات کو سیر ہو کر سوئے کہ حدیث میں آیا ہے کہ اگر بوڑھا آدمی رات کو شکم سیر ہو کر سوئے گا تو
 نیند اچھی آئے گی اور منہ خوشبو دار رہیگا (۳۰) دسترخوان کے ریزوں کو کھانا کہ حدیث میں وارد ہے کہ
 بہت سی بیماریوں سے شفلہ ہے اور پریشانی اور افلاس کو دور کرتا ہے اور اولاد زیادہ ہوتی ہے۔ اور
 مرض ذات البجنب سے امان میں رہتا ہے (۳۱) تواضع اور ضیافت کرنا اور اگر مہمان انکار کرے تو اس
 کیلئے پینے کا پانی حاضر کرے اگر اس کی خواہش بھی نہ کرے تو وضو کو پانی دے (۳۲) مہمان کا اعزاز و
 احترام کرنا (۳۳) اکثر اوقات دعوت کرنا اور زیادہ مہمانوں کو بلانا اور کھانا کھلانا کہ حدیث میں
 آیا ہے کہ جتنے ہاتھ زیادہ کھانے میں پڑیں گے اسی قدر برکت زیادہ ہوگی (۳۴) جو کچھ گھر میں حاضر ہو
 مہمان کے لئے لانا (۳۵) بے بلائے مہمانوں کیلئے تکلف نہ کرے اور جبکی دعوت کی ہو اس کے
 واسطے تکلف کرنا (۳۶) اگر صاحب مفذور ہو تو کھانا خرچ سے زیادہ پکایا کرے اور اگر نادار ہو تو ضرورت
 سے کم (۳۷) دو دن تک مہمان کی خوب خاطر و تواضع کرے جس چیز کی فراہم کرے حاضر کرے اور تیسرے
 دن مہمان گھر والوں میں داخل ہو جاتا ہے (۳۸) مہمان کے ساتھ خود بیٹھ کر کھانا کھانا (۳۹) مسلمان کی دعوت
 قبول کرنا اگرچہ پانچ میل پر بلائے لیکن اگر کافر دعوت کرے اسکی دعوت کو قبول کرنا لازم نہیں چاہیے
 جائے چاہے نہ جائے اختیار ہے (۴۰) اپنے عیال کی خواہش کے وقت کھانا کھانا اس لئے کہ
 حدیث میں فرمایا ہے کہ مومن اپنے عیال کی بھوک کے وقت کھانا کھاتا ہے اور کافر کے عیال اس کی
 اشتہا اور رغبت کے وقت کھاتے ہیں (۴۱) جب روٹی آجائے تو دوسری چیز کا منتظر نہ ہے شروع
 کر دے (۴۲) چھوٹے چھوٹے کھچے پکوانا حدیث میں آیا ہے کہ ہر روٹی کے ساتھ برکت ہے (۴۳) غنا
 کی نماز کے بعد کچھ نوش کرنا پیغمبروں کی عادت ہے (۴۴) جو روٹی کا ٹکڑا زمین پر پڑا ہوا پائے کو
 راستہ میں پڑا ہوا اس کو کھانا کہ حدیث میں آیا ہے کہ جو شخص اس کو کھائے ایک نیکی اس کے نامہ
 اعمال میں درج کی جاتی ہے اور اگر ناپاک ہو تو پاک کر کے کھائے تو ستر نیکیاں اسکے نامہ اعمال
 میں لکھی جائیں گی۔ لیکن وہ چار امر جو حرام ہیں (۱) زیادہ کھانا جو نقصان پہنچائے اور اگر کھائے
 پر کھائے گا تو تخرج ہو جائے گا اور بیماریاں پیدا ہوں گی اور حدیث میں لکھا ہے کہ پیٹ بھرے
 پر دوبارہ کھانا بیماری کو پیدا کرتا ہے (۲) بن بلائے دعوت میں جانا اور بعض عالم اس کو مکروہ

جانتے ہیں (۳) اس دسترخوان اور میز پر بیٹھ کر کھانا کھانا جس پر شراب وغیرہ نشہ کی چیز ہو (۴) سونے چاندی کے برتنوں میں کھانا کھانا اور پچیس امر مکروہ ہیں ان میں پہلا امر یہ ہے کہ اٹ کر کھائے کہ پیٹ میں جگہ نہ رہے (۵) یہ کہ تکیہ لگا کر یعنی کسی چیز کے سہارے بیٹھ کر کھانا (۶) آسمان کو منہ کر کے ڈکار لینا (۷) چوزانو بیٹھ کر کھانا کہ حدیث میں آیا ہے چار زانو یعنی پلو تھی مار کر بیٹھنے کو خدا دوست نہیں رکھتا ہے (۸) اپنی دعوت ہو اور بیٹے کو ساتھ لیجانا (۹) بائیں ہاتھ سے کھانا کھانا بلا ضرورت (۱۰) راستہ چلتے کچھ کھانا (۱۱) لڑکی کی ختنہ کی دعوت میں جانا (۱۲) چھری سے روٹی کو کاٹنا اور برتن میں ڈالنا (۱۳) ہڈی کو صاف کرنا حدیث میں آیا ہے اس میں جنوں کا حصہ ہے پس اگر تمام گوشت ہڈی سے نوچ لیں تو اس گھر میں جو سب سے اچھی چیز ہوگی اسکو لے جاویں گے (۱۴) ہر روز گوشت کھانا دو وقت گوشت کھانا زیادہ مکروہ ہے (۱۵) نیم بچتہ یعنی آدھا کچا اور آدھا پکا ہو گوشت کھانا (۱۶) بوڑھے کا رات کو بھوکے خالی پیٹ سونا (۱۷) مفلس آدمی کو خرچ میں زیادتی کرنا (۱۸) بہان سے کام لینا (۱۹) رات کی غذا کو ترک کرنا حدیث میں آیا ہے کہ بدن کی خرابی کا سبب ہے اور بھی حدیث میں آیا ہے کہ جو کوئی سیخبر یعنی ہفتہ اور اتوار کو کچھ غذا تناول نہ کرے تو اس کی اس قدر قوت زائل ہوتی ہے کہ چالیس دن تک پھر حاصل نہیں ہوتی (۲۰) درانگیوں سے کھانا کھانا (۲۱) فقرہ کوب یعنی چاندی کے چھپے ہوئے برتن میں کھانا (۲۲) کھجور کی لکڑی اور بانسی اور ریحان کی لکڑی سے خلال کرنا کہ جذام کا باعث ہے اسی طرح ریحان سبز اور آس کی لکڑی سے خلال کرنا مکروہ ہے (۲۳) مچھلی کا گوشت کھانا کہ حدیث میں آیا ہے کہ اس کا کھانا گوشت کو کم کرتا ہے (۲۴) پنیر بدون انروت کے اور اخریٹ بدون پنیر کے کھانا (۲۵) سوکھا گوشت کھانا (۲۶) سڑا ہو گوشت کھانا کہ بدن کو خراب کرتا ہے (۲۷) چوہے کی کتری ہوئی چیز کھانا۔

دوسرا مطلب کھانے اور پیونے کے فوائد میں جو آئمہ معصومین علیہم السلام سے منقول ہے جو کی روٹی منقول ہے کہ جو کی روٹی کھانا بیماریوں کو دفع کرتا ہے اور جس شکم میں داخل ہوتی ہے اس سے تمام بیماریوں کو نکالتی ہے اور سیخبروں کی خوراک ہے۔ **نارونج** حدیث میں آیا ہے کہ دستوں والے کے لئے بڑی نفع کی چیز ہے اور معدے کو دباغت کرتا ہے۔ گوشت حدیث میں آیا ہے کہ گوشت کا کھانا گوشت بڑھاتا اور دنیا و آخرت میں گوشت تمام کھانوں کا سردار ہے اور جناب رسول خدا دست کے گوشت کو دوست رکھتے تھے اور بدترین گوشت قانچہ کا گوشت ہے کہ پیشاب گاہ کے بہت نزدیک ہے۔ بکب کا گوشت پنڈلیوں کو مضبوط کرتا ہے اور تپ کو دفع کرتا ہے۔ مرغ کا گوشت حضرت امیر شہ مروی ہے کہ چوزہ کا گوشت سب گوشتوں میں عمدہ ہے اور قنطار کا گوشت یعنی لوے کا حضرت امام محمد باقر علیہ السلام فرماتے ہیں کہ قنطار کا گوشت متبرک ہے اور یرقان والے کو اس کے کباب نفع دیتے ہیں اور قوت باہ کو زیادہ کرتا ہے۔ جباری کا گوشت امام موسیٰ کاظمؑ فرماتے کہ

کھانوں اور پیونے کے مخصوص فوائد

جبار علی کا گوشت بوا سیر کو دفع کرتا ہے اور درد پشت کو نافع ہے اور باہ کو قوت دیتا ہے۔ بھیڑی کا گوشت امام محمد باقر فرماتے ہیں کہ بھیڑی کا گوشت بینائی اور سماعت کو زیادہ کرتا ہے۔ گوشت گاوچند رکے ساتھ برص کو دفع کرتا ہے۔ ہر تیسرے حدیث میں آیا ہے کہ بہت فائدہ کی چیز ہے مقوی باہ ہے۔ بیضہ مرغ یعنی مرغی کا انڈا حدیث میں آیا ہے کہ اولاد زیادہ ہوتی ہے۔ شہد بلغمی بیماریوں کو شفا دیتا ہے۔ بھٹی مسور پیاس کو دبا کر باقی ہے معدے کو قوت دیتی ہے اور ستر مرض کی دوا ہے اور دل کو ملائم کرتی ہے اور آنسوؤں کو زیادہ۔ گہوئیں بھونے ہوئے، نبیوں کا کھانا ہے اور گوشت کو بڑھاتا ہے۔ بڑی کو مضبوط کرتا ہے۔ مقوی باہ ہے پیر اور آخرت دونوں کو ملا کر کھانا حدیث کی رو سے شفا ہے اور تنہا کھانا مضر ہے۔ شکر تمام چیزوں کو مفید ہے کچھ نقصان نہیں دیتی۔ سرکہ اور زیت انبیاء کا کھانا ہے اور فوائد اسکے بہت ہیں منہ کو نورانی کرتا ہے عقل کو بڑھاتا ہے۔ صفر اکو گھٹاتا ہے دل کو تازہ کرتا ہے پیٹ کے اندر جو کرم ہو جاتا ہے ان کو مارتا ہے عورت کی شہوت دباتا ہے زیتون باؤ بادی کو دفع کرتا ہے اور روغن زیتون دوا ہے علی الخصوص جازے کے موسم میں کالی بھیڑ کا دودھ بہت نافع ہے اس قدر سرخ کا دودھ نفع نہیں کرتا اور لال گائے کا دودھ کالی گائے کے دودھ سے بہتر ہے۔ شہد اور دودھ ملا کر پیامنی کے لئے مفید ہے۔ زنداں باضم طعمام ہے۔ چائول بوا سیر کے باب میں بہت عمدہ ہے بھٹے ہوئے چنے رو کر کو مفید ہیں اور بہت سے انبیاء نے اس کو دوا دی ہے۔ باقلا تلی کا گو دا زیادہ کرتا ہے اور پیڈلیوں کی تیاری لاتا ہے اور مقوی دماغ ہے اور چھلکوں سمیت معده کو بخشنے کرتا ہے۔ لوبیا ریاح شکم کو دفع کرتا ہے۔ مونگ چھپ کو دور کرتی ہے۔ کدو قوت دماغ بخشتا ہے۔ مونگ یعنی فتی جو سرخ ہو صبح صبح ہر روز اکیس دانے کھانا بہت سی بیماریوں کو دفع کرتا ہے انجیر تمام میوؤں میں بہت کے میوؤں سے زیادہ مشابہ ہے اور بعض بیماریوں کیلئے مفید ہے خصوصاً بوا سیر اور نفرس کو آثار تمام میوؤں میں سردار ہر جناب رسالت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اس کو سب میوؤں کا سردار فرمایا ہے بھوکے کو سیر اور سیر کو گر نہ کرتا ہے اور ہر ایک انار میں ایک دانہ بہشت کا ہوتا ہے اسی وجہ سے بعض حضرات آئمہ میں سے تنہا پورا انار تناول فرماتے تھے اور انار کے دانے صبح زردی کے کھانا معده کو دباغت دیتا ہے اور وسوسہ شیطان کو دل سے رفع کرتا ہے اور اگر کوئی شخص جمعہ کے دن نہار ایک انار کھائے تو چالیس روز تک دل کو روشن کرتا ہے اور دوا ناکھائے تو اسی دن تک اور تین انار کھائے تو ایک سو بیس روز تک وسوسہ شیطان سے نجات ملتی ہے اور انار کی لکڑی کا دھواں مووی جاتوڑ کو بھگاتا ہے۔ سیب زہر اور جادو اور جنوں اور بلغم کی زیادتی کو مفید ہے اور کسیر کو بند کرتا ہے یہی رنگ صاف کرتی ہے اور حاملہ عورت کھائے تو بچہ خوشما پیدا ہوتا ہے اور غم کو دفع

کرتی ہے اور یہی کھانے والے کا کلام سراپا حکمت اور دانائی ہے اور بہادری پیدا کرتی ہے۔ نامشہ پاتی
 دل کو جلا کرتی ہے معدہ کو دباغت دیتی ہے خصوصاً کھانا کھانے کے بعد آلو بخارا حرارت اور گرمی کو
 مارتا ہے اور سوکھا آلو بخارا خون کو ٹھنڈا کرتا ہے اور بیماری کو دفع کرتا ہے۔ ترنج کھانے کے بعد کھانا
 مفید ہے جناب رسول خدا ترنج کو دوست رکھتے تھے۔ سجد معدہ کو دباغت کرتا ہے اور بواسیر کو
 دور کرتا ہے اور دونوں پنڈلیوں کو مضبوط کرتا ہے اور پیشاب کے قطرے کو فائدہ بخشتا ہے۔ کاسنی
 کے سات پتے کھالے تو قولنج سے محفوظ رہے اسکی ہر ایک پتی پر آب ہشت کا ایک قطرہ ہے اور باہ کو
 زیادہ کرتی ہے اور اولاد اچھی پیدا ہوگی اور ہر مرض کی دوا ہے۔ ریحان کو ہی سدہ کھولتی ہے اور اشتہا لاتی ہے
 اور سل کو دفع کرتی ہے اور کھانے کو مضغ کرتی ہے جناب امیر اسکو دوست رکھتے تھے گندنا تلی کو مفید ہے
 اور اگر تین روز برابر کھائے خوشبو آنے لگے اور ریلج کو دور کرے اور بواسیر کو دفع کرے اور جذام سے
 امان دے جناب امیر اسکو منک سے کھایا کرتے تھے۔ کرفس حضرت الیاسؑ اور یثوعؑ اور یسوعؑ پیغمبروں
 کی خوراک ہے اور حافظہ کو زیادہ کرتا ہے اور دل کو صاف کرتا ہے اور جئون و جذام و ہر ص کو دفع کرتا ہے
 خرقہ حضرت فاطمہ زہراؑ اس کو بہت مرغوب رکھتی تھیں۔ کاسو خون کو صاف کرتا ہے۔ سد آب عقل
 کو بڑھاتا ہے۔ چقدر حضرت جعفر صادق علیہ السلام سے منقول ہے کہ وہ جذام کو اچھا کرتا ہے اور
 بہت سی بیماریوں کی دوا ہے اور استخوان کو سخت کرتا ہے۔ کماۃ جس کو عوام سانپ کی چھتری کہتے
 ہیں اکثر برسات میں پیدا ہوتی ہے اس کا پانی درد چشم کو مفید ہے۔ مولیٰ جناب امام جعفر صادق
 علیہ السلام سے منقول ہے کہ اس میں تین خاصیتیں ہیں پتے اس کے ریحان کو قطع کرتے ہیں اور گودا
 اس کا اور اگر کرتا ہے اور جڑ اس کی بلغم کو برطرف کرتی ہے۔ جوز قولنج اور بواسیر سے امان دیتا ہے اور
 باہ کو قوی کرتا ہے۔ شلغم جذام کو دور کرتا ہے۔ بگین بتیا بیماری کو دفع کرتا ہے طبیعت کو اصلاح پر لاتا ہے
 پیاز قوت باہ بڑھاتی ہے اور کمزور مضبوط کرتی ہے اور تپ کو برطرف کرتی ہے اور مرض و بانی کو دور کرتی ہے۔
 صحتر۔ دو دہنہ کو ہی کا کھانا کھانے سے پہلے رطوبت کو دفع کرتا ہے۔ تیسرا مطلب پانی پینے کے
 آداب میں۔ واضح ہو تیس امر پانی پینے سے تعلق رکھتے ہیں ایک واجب تیرہ امر سنت ایک امر
 حرام آٹھ امر مکروہ۔ لیکن پہلا واجب امر سونے چاندی کی جگہ سے منہ نہ لگانا اگر برتن نقرہ کو ب یا
 طلا کو ب ہو چنانچہ مذکور ہوا لیکن وہ تیرہ امر جو سنت ہیں اول یہ ہے کہ پانی پینے کے وقت یہ
 دعا پڑھے۔ اَلْحَمْدُ لِلّٰہِ الَّذِیْ اَنْزَلَ الْمَآءَ مِنَ السَّمَآءِ وَیَعْرِفُ الْاَسْرَافَ یَسْأَلُہٗمُ اللّٰہُ
 خَیْرَ الْاَسْمَآءِ (۲) پانی لیکر یہ دعا پڑھے۔ اَلْحَمْدُ لِلّٰہِ الَّذِیْ سَقَانِیْ عَذَابًا وَلَمْ یَجْعَلْہٗ مَلْجَا
 اَجَا جَائِدًا تُوْنِیْ اَلْحَمْدُ لِلّٰہِ الَّذِیْ سَقَانِیْ نَارًا وَاِنِیْ دَاْعُوْنِیْ فَاَرْضَانِیْ رَعَا فَاِنِیْ
 وَکَفَانِیْ اَللّٰہُمَّ جَعَلْنِیْ مِنْ شَفِیْقَہٗ فِی الْمَحَادِّ مِنْ حَوْضِ مُحَمَّدٍ صَلَّی اللّٰہُ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم

پانی پینے کے وقت

مَوَاقِفِیْہِ یَا اَرْحَمَ الرَّاحِمِیْنَ (۳) یہ کہ پانی کو چوس کر پیوے (۴) یہ کہ دونوں ہاتھ سے پانی پیوے (۵) یہ کہ اگر پانی پلانے والا اس کا غلام ہو تو پانی کو تین سانس میں پیوے (۶) اگر پانی پلانے والا آزاد آدمی ہو تو ایک سانس میں پیوے (۷) بہت پانی پیئے (۸) پانی پیتے وقت حضرت امام حسین علیہ السلام کی پیاس کو یاد کر کے ان کے قاتلوں پر لعنت کرے اگر ایسا کرے گا تو لاکھ حنات اسکے نامہ اعمال میں ثبت کئے جائیں گے اور لاکھ گناہ اس کے نامہ اعمال سے محو ہونگے اور ایک لاکھ درجے اسکے بلند ہوں گے (۱۰) آب زمزم کا پانی پینا کہ تمام بیماریوں کی شفا اس سے ہے (۱۱) خانہ کعبہ کے پرنا لہ کا پانی جو نیچے گر تلے پینا سب بیماریوں کو کھوتا ہے (۱۲) بارش کا پانی کہ تمام امراض کا علاج ہے۔ (۱۳) آب زمزم کو سوغات میں لیجانا اپنے اپنے شہروں میں لیکن وہ ایک امر جو حرام ہے وہ سونے چاندی کے برتن سے پانی پینا ہے اور وہ آٹھ امر جو مکروہ ہیں (۱) دریائے نیل کا پانی پینا کہ حدیث میں آیا ہے کہ نیل کا پانی دل کو مردہ کرتا ہے (۲) جبکہ غلام پانی پلانے اس صورت میں ایک سانس میں پانی پینا (۳) جب پانی پلانے والا آزاد ہو اس صورت میں تین سانس کر کے پینا (۴) دفعۃً پانی کو ڈگڈگا کر لی جانا کہ خوف اس کا ہے کہ کبدا کا مرض لاحق نہ ہو جائے یعنی جگر میں فساد نہ آجائے (۵) کھڑے ہو کر پانی پینا (۶) دستہ کے پاس سے گئے کو منہ لگا کر پینا یا ٹوٹے گلاس میں پینا۔ خصوصاً ٹوٹٹی کی جگہ پر منہ لگانا (۷) پانی بہت پینا (۸) نگر کہ یعنی اوڑھے کھانا۔ جو محتاط مطلب لباس کے آداب میں اور عمامہ اور انگشتری پہننے کے اور کفش اور موزہ کے بیان میں اس میں دو فصلیں ہیں پہلی فصل لباس کے اقسام میں واضح ہو کہ زینت کی راہ سے لباس پہننے کی پانچ قسمیں ہیں (۱) قسم واجب وہ ہے کہ زوجہ کو جو وقت شوہر اپنے پاس بلائے تو عمدہ لباس پہنکر جائے (۲) حاکم جبکہ دشمن کا خوف ہو خوب لباس پہنے (۳) قسم لباس سنت وہ عورت کا پہلی دفعہ اپنے خاوند کیلئے سنگا کرنا اور مرد کا اپنی زوجہ کے واسطے اور حاکم کا شوکت اسلام کے واسطے اور علماء کا علم کی تعظیم کی رو سے (۴) قسم حرام جیسے مردوں کا حریر پہننا سوائے لڑائی کے وقت اور ضرورت کی حالت کے چنانچہ مذکور ہوا (۴) قسم مکروہ جیسے ہوہ کا سوگ کے زمانہ میں عمدہ لباس پہننا چنانچہ طلاق کے باب میں گذرا جبکہ زینت کی نیت سے نہ ہو اگر زینت کی نیت سے پہنے تو حرام ہے (۵) قسم مباح وہ اوپر کی چاروں قسموں کے سوا باقی صورتوں میں کہ عمدہ لباس پہننا مباح ہے۔ دوسری فصل ان احکام میں جو لباس پہننے سے علاوہ رکھتی ہوں۔ پس واضح ہو کہ زینت لیس امر لباس سے تعلق رکھتے ہیں۔ ایک واجب۔ چھ حرام۔ چھ بیس سنت دس مکروہ۔ وہ ایک امر جو واجب ہے یہ ہے کہ نماز کے وقت لباس پاک ہو کہ ناپاک کپڑے سے نماز نہیں ہوتی۔ اور وہ چھ امر جو حرام ہیں (۱) مردوں کو خالص ریشم پہننا سوائے جہاد اور ضرورت کے (۲) عورت کو احرام کی حالت میں ریشمی لباس پہننا اور ریشمین لباس پہنکر عورتوں کے نماز پڑھنے میں اختلاف ہے

(۳) مردار کی کھال پہننا (۴) پرایا مال بلا اجازت چوری سے چھین کر یا کسی طرح سے لے کر پہننا جس کو غصبی کہتے ہیں (۵) نامحرم مردوں کے دکھالے کو عورت کا سنگار کرنا جیسے کسبیاں کرتی ہیں (۶) مرد کا سونے کی انگوٹھی پہننا اور چھپیں مرست یہ ہیں (۱) یہ امر کہ قیمتی لباس پہنے جس سے تجل اور زینت ہو۔ (۲) سفید ہوا اور سوتی ہو کہ حدیث میں آیا ہے کہ سوتی لباس چہارہ معصومین کا لباس ہے (۳) لباس اونچا رکھنا (۴) آستین انگلیوں زیادہ نہ رہیں (۵) گھر میں روزمرہ پہننے کا لباس اور ہوا اور باہر جانے کا لباس اور ہو (۶) جب نیا کپڑا پہنتے تو ایک گوزے میں پانی لیکر اس پر اتارنا تیس مرتبہ پڑھے اور دم کر کے اس کپڑے پر چھپ کر دے امام جعفر صادق فرماتے ہیں کہ جب تک اس کپڑے کا ایک تار بھی باقی رہے گا نعمت فرخ رہے گی (۷) نیا لباس پہنتے وقت یہ دعا پڑھے جو محمد بن مسلم کی روایت سے منقول ہے وہ کہتے ہیں کہ میں نے حضرت امام محمد باقر سے دریافت کیا کہ جب آدمی نیا کپڑا پہنتے تو کیا کرے حضرت نے فرمایا یہ دعا پڑھے اللہم اجعلہ ثوب یمن وثقی وبرکۃ اللہم ارزقنی فیہ حسن عیادۃ تک وعلما بطاعتک واداء شکر نعمتک الحمد للہ الذی کسبانی بما اوارونی بہ عورتی واثبتہم علی فی الناس (۸) عمامہ باندھنے کے وقت پڑھے اللہم سقونی بسیناء الايمان واثبتہم علی بئاج الکرامۃ وقل فی حبل الاسلام ولا تحکم ربقة الايمان من عنقی (۹) کھڑے ہو کر عمامہ باندھنا کہ حدیث میں بھیج کر باندھنے کی ممانعت ہے (۱۰) تحت الحنک نکالنا (۱۱) پار جامہ پہننے کی وقت یہ دعا پڑھے۔ اللہم اسر عورتی وامن روعتی وعف فرجی ولا تجعل للشیطان فی ذلک نصیبا ولا تلحق الی ذلک وصولا فیصنم لی المکائد ویجیب لی لا یرکاب حکارمک (۱۲) پار جامہ رو بقبلہ ہو کر نہ پہنے (۱۳) جوتہ اور موزہ بھیج کر پہنے (۱۴) اول دہے پاؤں میں جوتہ اور موزہ پہنے اور بعد اس کے بائیں پاؤں میں نکالتے وقت اس کا انکار کرے (۱۵) جوتہ اور موزہ پہننے کے وقت یہ دعا پڑھے۔ بسم اللہ وبالله اللہم صل علی محمدی وعلی قدامی فی الدنیا والاخرۃ وثبتہما علی الصراط یوم تزل فیہ الاقدام (۱۶) یہ ہے کہ جوتہ نکالنے کے وقت یہ کہے۔ بسم اللہ والحمد للہ الذی رزقنی ما اوتی بہ قد قتی من الامزی اللہم تثبتہما علی صراطک ولا تزلہما عن صراطک السوی (۱۷) جوتہ کی رنگت زرد ہو کہ حدیث میں آیا ہے کہ امام جعفر صادق علیہ السلام سے منقول ہے کہ جو آدمی زرد جوتہ پہنے ہمیشہ خوشحال رہے گا جب تک وہ جوتہ پرانا ہوا اور ٹوٹے (۱۸) سفید رنگ کا جوتہ پہنے کہ حضرت امام جعفر صادق سے منقول ہے کہ اگر کوئی شخص سفید جوتہ پہنے تو وہ پرانا نہ ہونے پائے گا کہ کچھ مال اس کے ہاتھ لگے اور زرد جوتہ لباس پیغمبروں کے (۱۹) موزہ پہنا (۲۰) کتناں کا یعنی اسی کی چھال کا کرتہ پہننا کہ حدیث میں آیا ہے کہ بدن کو تیاری لاتا ہے (۲۱) ہاتھ میں انگوٹھی پہننا (۲۲) انگوٹھی داسنے

ہاتھ میں پہنے (۲۳) انگلیٹھی عقیق کی ہووے کہ حدیث میں آیا ہے کہ ہر لباس سے امان ہے (۲۴) یا قوت کی انگشتی پہنا کہ حدیث میں آیا ہے کہ مغلی کو دور کرتی ہے (۲۵) فیروزہ کی انگشتی پہنا کہ حدیث میں آیا ہے کہ جس ہاتھ میں فیروزہ کی انگشتی ہو وہ محتاج نہ ہوگا (۲۶) جرز میانی کی انگشتی پہنا اور بلور کی انگشتی بھی سنت ہے اور وہ دل امر جو مکروہ ہیں ان میں اول امر یہ ہے کہ موزہ کی رنگت سرخ ہو مگر سفر میں سرخ موزہ مکروہ نہیں (۲) بغلیں سیاہ پہنا کہ حدیث میں وارد ہے کہ آنکھوں کو نقصان دیتا ہے اور غم پیدا کرتا ہے لیکن کفش سیاہ مکروہ نہیں (۳) تصویر دار کپڑہ پہنا اور اس سے نماز پڑھنا بھی مکروہ ہے (۴) سیاہ لباس پہنا کہ امام جعفر صادق علیہ السلام فرماتے ہیں کہ حق تعالیٰ نے ایک نبی کے پاس وحی بھیجی کہ مومنوں سے کہہ دے کہ میرے دشمنوں کا لباس نہ پہنیں یعنی کالے کپڑے (۵) ایسا لباس پہنا جس کی وجہ سے انگشت نما ہووے کہ حدیث میں آیا ہے کہ جو شخص ایسا لباس پہنے جسکی وجہ سے شہرت ہو حق تعالیٰ اسکو آگ کا لباس پہنائیگا (۶) سرخ لباس پہنا ہاں شادیوں میں نوشاہ کو مکروہ نہیں (۷) زرد لباس خصوصاً زعفرانی البتہ شادی میں زعفرانی لباس مکروہ نہیں چنانچہ امام محمد یا قمر علیہ السلام سے منقول ہے کہ زعفران سے کپڑے رنگنا بنی امیہ کا شعار ہے اور دوسری حدیث میں آیا ہے کہ ایک دن دہی حضرت زرد قبا پہنے ہوئے تھے اور اسکی یہ توجیہ آپ نے فرمائی کہ میں نے ابھی عروسی کی ہے اسوجہ سے زرد قبا پہنے ہوں (۸) ایک جوتا یا نعل پہن کر رستہ چلنا لیکن ایک جوتہ گانٹھنے کو دیا ہو تو مصنا لقمہ نہیں حدیث میں آیا ہے کہ اگر ایک جوتہ پہن کر راستہ چلے اور اسکو کوئی صدمہ شیطاں سے پہنچے تو کسی کو ملامت نہ کرے اپنے نفس کے سوا (۹) لوہے کی انگلیٹھی ہاتھ میں رکھنا (۱۰) عمامہ کو بیٹھ کر لپیٹنا۔

مکروہ ہاتھ

سوال باب

قضا یعنی مقدمات فیصل کرنے کے بیان میں اور اس میں چند مطالب ہیں۔ پہلا مطلب قاضی بننے کے احکام میں اور اسکی صفات میں۔ اور اس کی تین فصلیں ہیں۔ پہلی فصل قاضی ہونے کے اقسام میں اور وہ دو قسم پر ہے۔ پہلی قسم اصل قاضی کے بیان میں جو کل مسلمانوں کے قضئے طے کرے جھگڑے چکائے یہ منصب امام علیہ السلام کا ہے یا نائب امام کا کام ہے۔ امام پر واجب ہے کہ ہر علاقہ اور ہر شہر میں ایک ایک قاضی مقرر کرے اور ہر ایک قاضی جامع الشرائط پر جس کو امام مقرر کرے قضا یعنی مقدمات کا فیصل کرنا واجب عینی ہے اور بعض معتبر کہتے ہیں کہ اگر کئی آدمی ہوں تو واجب عینی نہیں اور اگر امام تعیین نہ کرے تو واجب کفائی ہے اور اگر ایک ہی شخص اس قابل ہو تو بدون تعیین امام کے بھی واجب عینی ہے اور اگر امام کو اس شخص کا حال معلوم نہ ہو تو اس شخص کو واجب ہے کہ اپنے حال سے امام کو مطلع کرے اور

احکام قضائیت

غیبت امام میں مجتہد جامع شرائط کو منصب ہے کہ حکم کرے اور لوگوں پر واجب ہے کہ اپنے مقدمات کو اسکے پاس پہنچاویں جس طرح کہ قاضی شرعی کے پاس جانیکا حکم ہے اور بعض مجتہد کہتے ہیں کہ غیبت کے زمانہ میں اگر مجتہد جامع شرائط ملے تو فقیہ عادل شیعہ مذہب کافی ہے اگرچہ مجتہد نہ ہو اور اس کا حکم فقیہ جامع شرائط کا حکم ہے اگر اس کام کے بجائے کے قابل چند آدمی ہوں تو اپنے ذمہ لینا عہدہ قضا کو اسپر سنت ہے یا نہیں اس میں اختلاف ہے اقرب یہ ہے کہ اگر اسکو اپنے اوپر اعتماد ہو کہ میں اس کام کو کر سکوں گا تو سنت ہے اور بعض کہتے ہیں کہ اگر مفلس ہو تو سنت ہے کہ اس کام کو اپنے ذمے لے لے اور اس کے وسیلہ سے وہ بیت المال سے وظیفہ حاصل کرے اور اگر اسکی فضیلت اور بزرگی ظاہر نہ ہو تو سنت ہے کہ وہ اس کام کو کرے جس سے شہرت پاوے اور اگر نائی آدمی ہو یا صاحب مقدور ہو اسکو قاضی بننا مکروہ ہے اور جس صورت میں آدمی کو اطمینان ہو کہ حاکم شرع کے موافق فیصلہ جاری کر سکوں گا تو حاکم ظالم یعنی بادشاہان وقت کی جانب سے بھی عہدہ قاضی کا قبول کرنا جائز ہے اور جو حکم بادشاہ قاضی کرتے ہیں وہ صحیح نہیں اگرچہ وہ بادشاہ صاحب شوکت ہو لیکن مجبوری کے عالم میں جائز ہے اور اسکے حکم سے اپنا دعوئے مدعا علیہ سے وصول کرنا روئے اور ہو سکتا ہے کہ ایک شہر میں کئی قاضی ہوں اور اس صورت میں اختیار ہے جس سے چاہیں رجوع کریں اگر وہ سب برابر ہوں ورنہ جسکو علم زیادہ ہو اس سے رجوع کریں اور جو علم میں دونوں برابر ہوں تو جو پرہیزگار ہو اسکی طرف رجوع کریں اور اگر ایک علم زیادہ رکھتا ہے اور دوسرا متقی زیادہ ہے تو عالم مقدم ہے اور اگر اس صورت میں مدعی اور مدعا علیہ میں بحث ہو ایک شخص ایک قاضی کو پسند کرے دوسرا دوسرے کو تو جس قاضی کو مدعی چاہے وہ مقدم ہے اور یہ بات امام کی اختیار میں ہے کہ ہر محل میں جدا جدا قاضی مقرر کرے۔ یا ہر ایک قاضی کو ایک قسم کا کام سپرد کرے مثلاً ایک شخص کو مردوں کے مقدمات کے واسطے مخصوص کر دے اور ایک کو عورات کے لئے اور آیا ہو سکتا ہے کہ شرط لگا دے کہ دونو شخص مثلاً ایک معاملہ میں لکھے ہو کر طے کر لیں اس میں اختلاف ہے اور جو شخص احکام شرعی سے ناواقف ہو یا اس میں شرائط اس منصب کے جمع نہ ہوں اسکو فیصلہ کرنا محاللات کا حرام ہے کہ آئمہ معصومین علیہم السلام سے منقول ہے کہ قاضی چار طرح کے ہیں تین قسم کے قاضی تو دوزخی ہیں (۱) وہ قاضی جو جان کر فیصلہ خلاف کرے (۲) جو خود فیصلہ کرے اور اسکو اسکی خبر نہیں کہ سلب ہے (۳) وہ کہ حق حکم کرے لیکن اسکو خبر نہیں کہ میں نے حق کیا یا نا حق یہ تینوں دوزخ میں جائینگے (۴) وہ شخص ہو کہ حق حکم لگا دے اور جانتا ہے کہ حق ہے یہ قاضی بہشت میں جائینگا۔ دوسری فصل قاضی خاص کے بیان میں اور اس کی یہ صورت ہے کہ مدعی اور مدعا علیہ ایک شخص پر راعی ہو جائیں کہ جو کچھ یہ کرے وہ قبول و منظور ہے تو اگرچہ امام یا قاضی شرعی جو اس کام کے واسطے معین ہیں موجود ہوں مگر اس کا فیصلہ اس کے حق میں نافذ ہے مگر اس قاضی یعنی حکم میں وہی شرائط ہونی چاہئیں جو قاضی عام میں درکار ہیں جو امام کی طرف

سی ہوتا ہے اور ان شرائط کا ذکر آئندہ آئے گا اور آقا قاضی کے حکم ناطق ہونے میں رضا مستدعی۔
 فریقین کی اس فیصلہ پر شرط ہے یا نہیں اس میں اختلاف ہے اور اگر ایک شخص ان میں سے فیصلہ سے
 پہلے یا دوران مقدمہ میں حکم سے پھر جائے تو اس حکم کا کام نافذ نہ ہوگا اور اس قاضی کا حکم لفظ مدعی اور
 مدعا علیہ کے حق میں نافذ ہے تمسیرے شخص پر موثر نہیں ہے پس اگر قتل خطائے مقدمہ میں جو تنہا کا حکم
 لگائے تو عاقلہ جن کا بیان دیات میں آئیگا دیت دینا انہر لازم نہ آئے گا۔ **دوسری فصل قاضی**
 کی صفات میں واضح ہو کہ قاضی میں ستائیس صفتیں ہونی چاہئیں جن میں بارہ ضروری ہیں اور پندرہ منتخب
 ہیں وہ بارہ جو واجب ہیں ان میں پہلی صفت یہ ہے کہ بالغ ہو کہ بچہ کا فیصلہ کرنا معتبر نہیں (۲) یہ ہے کہ عاقل ہو
 کہ دیوانہ کا فیصلہ حجت نہیں (۳) مرد ہو کہ عورت کا حکم صحیح نہیں اور بعض کہتے ہیں کہ جس جس مقام پر عورت
 کی گواہی معتبر ہے وہاں اسکا فیصلہ بھی معتبر ہے (۴) مومن ہو کہ غیر مومن کا تصفیہ صحیح نہیں (۵) عادل ہو
 یعنی گناہ کبیرہ نہ کرے اور گناہ صغیرہ پر مصروف نہ ہو یعنی اس کو بار بار اکثر نہ کرتا ہو کہ قاسق کا فیصلہ سند
 نہیں (۶) حلال زادہ ہو کہ ولد الحرام کا فیصلہ صحیح نہیں (۷) بعض کے نزدیک لکھنا جانتا ہو (۸) بقول
 بعض علماء کے آزاد ہو (۹) بعض کہتے ہیں کہ اندمانہ ہو اگر میرا ہو درست ہے (۱۰) اس کے مزاج میں سہو نہ
 ہو کہ فراموشی اور نسیان اس پر غالب ہوگا تو اس کا حکم نافذ نہیں (۱۱) ایسا شخص ہو کہ اس کی گواہی
 مدعی اور مدعا علیہ کے حق میں قبول کی جائے پس اگر ایسا نہ ہو مثلاً بیٹا باپ کے مقدمہ میں اور غلام میاں
 کے معاملہ میں اور دشمن دشمن کے مقدمہ میں قاضی اور حاکم ہو تو اس کا حکم درست نہیں ہے (۱۲)
 احکام شرع اور اصول میں اجتہاد کر چکا ہو اور اجتہاد سات علم کے جلنے سے حاصل ہوتا ہے (۱) علم
 کلام جس کو تفصیلی دلائل سے حاصل کیا ہو کیونکہ اجمالی دلیل سے جاننا کافی نہیں اور علم کلام اس علم کو
 کہتے ہیں جس میں خدا کی معرفت اور اس کی صفات ثبوتیہ و سلبیہ اور عدل و حکمت کی بحث ہوتی ہے اور
 انبیاء کی نبوت اور آئمہ کی امامت اور معاد کا ذکر ہوتا ہے اور ان مضامین کا جاننا جو کتب حکمت
 یعنی فلاسفی میں مذکور ہوتا ہے جیسے جوہر اور عرض کا جاننا اور جو شبہ حکماء نے کئے ہیں یا کریں
 ان کا اٹھانا یہ امر واجب کفائی ہے ہر شخص پر واجب نہیں (۲) علم اصول فقہ کا جاننا یہ وہ علم ہے
 جس میں احکام شرع کے دلائل سے بحث ہوتی ہے یعنی مرویہ عموم خصوص مطلق مقید مجمل مبین
 وغیرہ کو جاننا پہچاننا (۳) علم نحو کا جاننا اور یہ وہ علم ہے جس میں ایک کلمہ کی نسبت اور علاقہ جو
 دوسرے کلمہ سے اس کو ہے بیان کیا جاتا ہے اور کلمات عربی کے آخر حرکات اور سکون کا ذکر
 کرتے ہیں اور یہ ضرور نہیں کہ جمیع مسائل کو بتامہ جانے اور اہر ہو بلکہ بقدر ضرورت کافی ہے (۴)
 علم صرف یعنی جس علم میں کلمہ کی اصلیت اور اسکی گردان بیان ہوتی ہے اس میں یہ لازم نہیں کہ
 جمیع مسائل کو سیکھے۔ فقط بقدر مناسب جاننا کافی ہے (۵) علم لغت عرب وہ بھی اسقدر جس سے

صفات قاضی

شرح اہل

قرآن وحدیث کو سمجھ سکے (۶) علم منطق کا جاننا منطق وہ علم ہے جس علم سے فکر کی خطائے آدمی محفوظ رہ سکتا ہے اور اس علم سے فقط شرائط حد اور برہان اور اشکال اقتضائی اور استثنائی کی معرفت کافی ہے (۷) چاروں اصل کو جاننا جس پر دین کی بنیاد ہے (۸) قرآن کی آیات (۹) احادیث نبوی اور ارشاد آئمہ معصومین کہ ان سے احکام شرع نکالے جلتے ہیں ان دونوں کے جاننے میں بچیں چیزوں کا جاننا لازم ہے نسخ، نسخہ، عام، خاص، امر، نہی، مطلق، مقید، محکم، متشابہ، مجمل، مبہم، طائر، مائل، قضیہ الفاظ کیفیت، لالت، مقاصد الفاظ، لوازم، عادی، سند، مرسل، مقطوع، راویوں کا حال اور وکیلوں کا معارض ہونا قوت استخراج مسائل اور وہ آیات قرآن جن سے احکام شرع مستنبط ہوتے ہیں۔ پانچ آیات کے قریب ہیں اور یہ شرط نہیں کہ وہ سب حفظ ہوں بلکہ اتنا کافی ہے کہ ان کے معنی و مطلب کو سمجھتا ہو اور ان کا موقع و مقام یاد ہو کہ وقت ضرورت ان کو نکال لے اور احادیث کے باب میں چاروں اصل مشہور ہے کہ کافی ملا محمد یعقوب کلینی کی ہے اور من لایحضرہ الفقیہہ صدوق کی اور تہذیب اور استبصار شیخ ابو جعفر طوسی علیہم الرحمہ کی ہیں ایک کتاب صحیح جو بسند متصل روایت عادل کے ذریعہ سے امام تک اسکو پہنچے کافی و کافی ہے (۳) مسائل اجماعیہ پر اطلاع تام ہو کہ ان کے برخلاف فتویٰ نہ لگائے باقی کل مسائل اجماعی اور اختلافی کا حفظ کرنا لازم نہیں ہے فقط یہ جاننا کہ کونسا مسئلہ اجماعی ہے کونسا اختلافی کفایت کرتا ہے (۴) دلیل عقل یعنی استصحاب اور برآہنہ اصلیہ کو جاننا جس جگہ اس کی ضرورت پڑتی ہے یعنی جس جگہ مسئلہ کا حکم آیت اور حدیث میں نہ ہو اور قیاس کا جاننا مذہب شیعہ امامیہ میں درکار نہیں وہ بعض اہل سنت کے نزدیک حجت ہے اور ان علوم مذکورہ کے جاننے سے یہ مراد ہے کہ اسکو وقوف اور لیاقت ہو کہ فرع کو اصل پر روک کر اور اصل کو فرع سے استنباط کرنے کی لیاقت رکھتا ہو اس لئے کہ ان علوم کا جاننا جیسا کہ فی زمانہ رائج ہے بہت سہل ہے لیکن اس بات کی قوت ہم پہنچانا نہایت مشکل ہے جب تک کہ توفیق الہی شامل حال کسی صاحب نصیب کے نہ ہو جسکو قوت قدسیہ کہتے ہیں استنباط کرنا دشوار ہے اور وہ پندرہ صفت جو قاضی میں سنت ہیں (۱) یہ ہے کہ قاضی زاہد اور پرہیزگار اور امین ہو (۲) اکثر و پیشتر نیک کام کرتا ہو (۳) یہ کہ فقہ کی جانب اس کو رغبت ذاتی ہو اور زیادہ ہو (۴) یہ ہے کہ تقویٰ پر بہت مائل ہو (۵) یہ ہے کہ صاحب قوت ہو مگر سختی و تعاری بھی نہ کرے اور ملائم ہو مگر ایسا بودا بھی نہ ہو کہ قوی اس سے باطل کی طرح کرے اور ضعیف و کمزور اس کے عدل سے مایوس ہو جائے (۶) حلیم و بردبار ہو (۷) فہیم ہو اور معاملات کی نہ کو خوب پہنچتا ہو (۸) صواب ہو کہ جو کہے یا کرے اس کو یاد رکھے (۹) قوت سامعہ میں فرق نہ ہو جلد بات سن لیا کرے (۱۰) مینائی تیز ہو اور سمجھ بوجھ اچھی ہو (۱۱) اس شہر کی زبان کو جہاں کا قاضی ہو خوب جانتا ہو (۱۲) طامع نہ ہو (۱۳) صادق القول ہو جھوٹ نہ بولے (۱۴) رائے اسکی صائب ہو (۱۵)

جابر بنہ ہو متمتعہ شرعی قاضی ہونا تین طریق سے ثابت ہوتا ہے (۱) خود امام وقت سے سنا کہ وہ فرمائے کہ ہم نے تجھ کو مقدمات طے کرنے کو قاضی بنایا اپنا نائب کیا یا فرمایا کہ جائز فیصلہ کیا کرو (۲) عادل کا گواہی دینا کہ اس کو امام نے قاضی مقرر کیا ہے (۳) اسنے لوگوں کا بیان کرنا جن کے بیان سے گمان حاصل ہو جائے یعنی اس کا قاضی ہونا شائع ہوا اور خود قاضی کا دعویٰ کرنا کہ مجھ کو امام نے بھیجا ہے بدون ان تینوں طریق کے کافی نہیں اگرچہ قرائن سے معلوم ہو کہ سچ کہتا ہے اور امام کا تحریری حکم جاری کرنا اسکے ثبوت میں کافی ہے یا نہیں اس میں اختلاف ہے اور قاضی اپنے عہدہ سے چار صورت سے معزول ہو سکتا ہے (۱) دیوانہ ہو جانا یا فاسق ہو جانا یا بیہوش ہو جانا یا سببان غالب ہو جائے مگر ان صورتوں میں اگر یہ عیب جاتے رہیں تو پھر بدستور قائم ہو جائے گا (۲) جس امام نے اسکو مقرر کیا ہو اسکا انتقال کرنا (۳) جس حاکم نے اس کو مقرر کیا ہو اس کا فاسق یا بیہوش ہونا (۴) جب کسی مصلحت سے امام اسکو معزول کرے اور آیا ہو (۵) اپنے جی چاہے کہ امام اسکو معزول کرے تو صحیح ہے یا نہیں اس میں اختلاف ہے اقرب یہ ہے کہ امام کو اختیار ہے اور قاضی کے معزول ہونے میں اس صورت میں اسکا علم شرط ہے پس اگر موقوفی کو اطلاق سے پہلے کوئی فیصلہ کرے تا فذہ ہے اور اگر موقوفی کے بعد قاضی بیان کرے کہ فلاں کے مقدمہ کو میں نے فیصلہ کیا ہے تو اعتبار نہ کیا جائے گا ہاں اس بات پر گواہ پیش کرے تو سماعت ہوگی اور اگر عزل سے پہلے دعویٰ کرے تو اسکا قول قبول ہوگا تیسری فصل فیصلہ کرنے کے بیان میں واضح ہو کہ ۶۷ امر میں سولہ واجب بھتیں سنت چار حرام گیارہ مکروہ لیکن سولہ واجب میں (۱) حاضر کرنا مدعا علیہ کا مدعی کی درخواست پر اگرچہ زبانی دعوے ہو تحریری عرضی نہ دی ہو لیکن دوسری جگہ سے بدون تحریری نالش کے نہیں بلا نیگا اور حاضری کا حکم اس وقت دے گا جبکہ مدعا علیہ اس کے علاقہ کا رہنے والا ہو اگر دوسرے ضلع کا رہنے والا ہے تو ثبوت مقدمہ کے بعد فیصلہ کر دینا اور گواہ کر نیگا اور اگر مدعا علیہ عورت پر دہ نشین ہو جو گھر سے باہر نہ نکلتی ہو کسی شخص کو اپنی طرف سے اس کے پاس بھیجے گا اگر اس کی طرف سے کوئی وکیل نہ ہوگا اور اگر مقدمہ میں قسم اور حلف کر نیکا موقع ہو تو اس میں کو مع دو گواہوں کے قسم لینے کو بھیجے گا اور اگر مدعا علیہ کچھری کی حاضری سے انکار کرے تو قاضی ایک طرفہ فیصلہ کرے گا تو اختیار ہے قاضی کو چاہے تو اس کو اس جرم کی تعزیر بھی دے اور اگر قاضی معزول بھی مدعا علیہ کو طلب کرے تو جانا چاہئے لیکن اولیٰ یہ ہے کہ تحریری دعوے کرے تب مدعا علیہ کو طلب کرے (۲) مدعی اور مدعا علیہ خواہ دونو مسلمان ہوں خواہ کافر قاضی توجہ کرنے میں اور ان کی بات سننے میں اور جواب دینے میں اور اٹھائے بٹھانے میں اور تعظیم اور توقیر میں اور انصاف و عدالت میں اور حکم میں دونوں کو برابر سمجھے اور بعض عالم اس بات کو سنت جانتے ہیں لیکن اگر ایک مسلمان ہو اور ایک ذی تو چاہئے کہ مسلمان کو اس کا فر سے مجلس میں مقدمہ جگہ دے

چنانچہ امیر المومنین علیہ السلام اپنی خلافت و حکومت کے زمانہ میں قاضی شریح کی مجلس میں اس کے برابر بیٹھتے تھے اور آپ اس وقت مدعا علیہ تھے اور یہ بات روا ہے کہ کافر کھڑا رہے اور مسلم بیٹھے اور میلان قلبی میں برابر ہونا واجب نہیں ہے۔ (۳) جس نے پہلے اگر دعویٰ کیا ہے اسکو مقدم رکھے اور جس نے بعد میں اپنا مقدمہ پیش کیا اسکو مؤخر لیکن اگر پچھلے شخص کو ضرورت اور جلدی ہو مثلاً سفر کو جایا چاہتا ہے یا عورت ہوا اسکا فیصلہ پہلے کرے اور اگر دونو ساتھ آویں تو قرعہ ڈال کر جس کے نام پر نکلتے اس کے معاملہ کو اول طے کرے مگر قرعہ ایک ہی معاملہ کے واسطے ہے (۴) فریقین میں جو پہلے گفتگو شروع کرے اسکی بات کو سننے اور اگر دونو ساتھ بولیں تو داہنی طرف کے کلام کو سنیں اور شیخ طوسی نے اس پر اجماع کا دعویٰ کیا ہے کہ قرعہ ڈالیں اور اہل سنت کہتے ہیں کہ دونو قسم کھائیں کہ کون مدعی اور کون مدعا علیہ ہے اور صرف دعویٰ کرتے ہیں یا صلح کرتے ہیں اور حاکم اس صورت میں مختار ہے جبکو چاہے مقدم رکھے (۵) اگر کوئی شخص اسکی مجلس میں حکم شرع سے تجاوز کرے تو اسکو نرمی اور آہستگی سے جھڑک دے اور اگر پھر بھی متنبہ نہ ہو تو سختی سے اور اگر پٹالنے کی ضرورت پڑے تو پٹا سکتا ہے لیکن اگر قاضی کا حق ہو یعنی اس کے ساتھ کسی طرح کی گستاخی یا بے اعتنائی مثلاً کی ہو تو سنت ہے کہ عفو کرے بشرطیکہ فساد کی نوبت نہ پہنچے (۶) مدعی یا مدعا علیہ کوئی بات جس میں دوسرے کا نقصان ہو تعلیم نہ کرے اور خود کسی کو ان میں سے ثبوت نہ بتلائے (۷) رشوت نہ لے پس اگر کچھ لیا ہو تو واجب ہے کہ واپس کرے اور اگر وہ شے تلف ہو جائے تو اس کا عوض دے (۸) گواہ کے اظہاروں کے وقت یا گواہی دینے کے بعد ایسی بات نہ کہے کہ جس سے گواہ اپنے بیان کو درست کر لے یا جس بات کے بیان کرنے میں گواہ متردد ہو پختہ ہو جائے یا اسکو گواہی دینے پر ابھارنا جبکہ اسکو تامل ہو اسی طرح اگر مدعا علیہ اقرار کرنا چاہتا ہو تو ایسی بات اس سے نہ کہے کہ جس کی وجہ سے وہ انکار کرے ہاں حدود میں یعنی فوجداری کے جرموں میں ایسا کر سکتا ہے (۹) جب مدعی درخواست کرے اور ثبوت پیش کرے تو حکم کرنا واجب ہوگا اسی طرح پرہیزگے کہ میں نے فیصلہ کیا یا حکم کیا یا نافذ کیا یا جو اسکی مثل ہو اور بعض مجتہد کہتے ہیں کہ مدعی کا حق اس کے حوالہ کر دینا یا اسکو حکم دینا کہ اپنا حق وصول کرے یا اس شے کو بیچ لے کافی ہے یعنی گواہان سے اول نہ کہنا ہو کہ میں نے یہ حکم کیا ہے یہ فیصلہ کیا ہے اور یہ کہنا کافی نہیں کہ تیرا دعویٰ میرے نزدیک ثابت ہو گیا یا تیرا دعویٰ ثابت ہے بلکہ اس صورت میں کہ فیصلہ کو بدل سکتا ہے۔ بخلاف حکم دینے کے کہ اسکو پھر منسوخ نہیں کر سکتا (۱۰) اپنے حکم کو منسوخ کرنا جس صورت میں قرآن ہو یا احادیث متواتر یا اجماع یا خبر واحد صحیح ہے۔ اس کا غیر واجب ہونا ظاہر ہو خواہ اس کا فیصلہ ہو یا دوسرے کا خواہ لاعلمی سے ماتحت اور عملہ فعلہ نے اس کے حکم کو نافذ کر دیا ہو یا نہ کیا ہو (۱۱) حکم کا کہنا

اور محضر کا اسی طرح مقرر کے اقرار کا تمسک لکھنا اگر مدعی درخواست کرے اور اسکو لوگ جانتے ہوں یا کوئی شناخت کرے اور کاغذ کی قیمت بیت المال سے دینی چاہئے اگر بیت المال سے نہ ہو سکے تو خود درخواست کرنے والا دے (۱۲) اگر مدعا علیہ ادا کے دعوے سے انکار کرے تو اسکو جبر کرے کہ وہ ادا کرے اور اگر وہ مفلسی کا دعوے کرے اور کوئی مال ظاہر نہیں نہ رکھتا ہو یا اصل دعوے مالی نہ ہو تو اسکو قسم دے کر چھوڑے ورنہ حبس کرے جب تک اسکی مفلسی ثابت ہووے خواہ گواہوں سے جو اس کا حال جانتے ہوں یا خود مدعی اس کے افلاس کو تصدیق کرے اور اسکے پاس مال نہ ہو تو اسکے بیچنے کا حکم دے اور اگر وہ فروخت کرنے سے انکار کرے تو اسپر زور ڈالے۔ بلکہ خود اس کی طرف سے بیٹیلے (۱۳) جب مدعا علیہ دعوے سے انکار کرے تو گواہ طلب کرے پس اگر مدعی دعوے کرے کہ گواہ ہیں تو حکم دے کہ حاضر کرے اور گواہوں کے آنے پر اول سے سوال نہ کرے جب تک مدعی درخواست نہ کرے یا یہ کہے کہ جس کے پاس گواہ ہوں پیش کرے پس اگر دو متفق بیان کریں اور دعوے مدعی مطابق ہو اور ان کی عدالت حاکم کے نزدیک ثابت ہو تو مدعی کی درخواست پر فیصلہ کرے اور بعض مجتہد کہتے ہیں کہ بدون اذن مدعی کے بھی حکم کر سکتا ہے لیکن واجب ہے کہ گواہوں کو مدعا علیہ کے رو برو کرے کہ اگر وہ ان کو فاسق جانتا ہو گا تو ظاہر کرے کہ اگر مدعا علیہ ان کے چال چلن کی برائی ظاہر کرنے کو مہلت چاہے تو تین روز کی مہلت دے اور اسکے بعد حکم کرے اور اگر حاکم گواہوں کو بخانتا ہو تو مدعی سے بعد صفائی کے گواہ معدل طلب کرے یعنی گواہوں کی عدالت پر گواہ پیش کرے اور اگر مدعی کہے کہ میرے پاس اپنے دعوے پر گواہ نہیں ہیں تو اسکو سمجھاوے کہ اس صورت میں تجھ کو منصب ہے کہ مدعا علیہ سے حلف لے پس اگر مدعی درخواست کرے تو حاکم مدعا علیہ کو قسم دے (۱۴) گواہوں کی عدالت وفق کو دریافت کرنا اگر واقف نہ ہو گا مدعا علیہ نے اعتراض نہ کیا ہو اور ساکت ہو اور گواہوں کے تزکیہ کا واجب ہونا اس بات پر موقوف نہیں ہے کہ جب کوئی اعتراض کرے جب ہی استفسار کرے اور یا گواہوں کے حال کی تحقیقات کا فرض ہونا جس صورت میں مدعا علیہ ان کی عدالت کا اقرار کرے ماقط ہو جائے گا یا نہیں اس میں اختلاف ہے (۱۵) جس صورت میں مدعا علیہ قسم کھانے سے انکار کرے حاکم اس سے ایک مرتبہ ظاہر کرے کہ اگر تو قسم نہ کھائے گا تو مدعی قسم کھا کر مقدمے جائیگا اسی طرح پر واجب ہے کہ اگر مدعا علیہ غیر حاضر یا میت وغیرہ ہو تو حاکم مدعی کو قسم دے (۱۶) بعینہ موجود ہونے مدعی مدعا علیہ کے حکم نہ لگائے ورنہ وہ حکم صحیح نہ ہو گا اور وہ چھتیس امر جو سنت ہیں (۱) امر یہ ہے کہ جب قاضی شہر میں وارد ہو تو اول وہ دو رکعت نماز تحیت مسجد جامع میں جا کر بجالاوے اور خدائے تعالیٰ سے دعا مانگے کہ اسکو توفیق دے کہ خطا سے بچے اور خدا اس کا معین رہے اور جو شخص اول اس کے سامنے آئے اس سے سلام علیک کرے (۲) شہر میں فروکش ہو (۳) کاغذات تمسک اور محضر اور قبالہ

وغیرہ کو قاضی معزول سے لے (۴) شہر کے حالات دریافت کرے اور جن لوگوں سے ملنے کی ضرورت ہو ان سے ملاقات کرے (۵) اپنے آنے کی لوگوں کو منادی کے ذریعہ سے اطلاع کرائے اور امام کے حکم کو جو اسکے باب میں لکھا ہو پڑھ کر سنائے (۶) اول ان لوگوں کا مقدمہ پیش ہو جن کو پہلے قاضی نے قید کیا ہو پس اگر قیدی دعوے کا اقرار کرے تو اسکو تاوان لے حق حراست میں رکھے اگر وہ منکر ہو مدعی سے استفسار کرے پس اگر مدعی اقرار کرے کہ اسکو ناحق قید کر دیا ہے تو مجبوس کو رہا کر دے اگر مجبوس بیان کرے کہ میرا کوئی مدعی ہے لیکن میں اسکو نہیں پہچانتا تو مدعی کے حاضر ہونے تک اسکو قید رکھے اگر کہے کہ کوئی دعویدار نہیں ہے تو منادی کرائے کہ مدعی کے حال کو تحقیق کرے۔ پس اگر منادی ہونے پر کوئی شخص دعویدار پیدا نہ ہو تو قیدی کو چھوڑ دے اور اگر قیدی بیان کرے کہ مجھ کو ناحق قید کیا ہے اس مسئلہ میں دو قول ہیں اقرب یہ ہے کہ اس کا قول مقبول نہیں اس وجہ سے کہ اس سے پہلے قاضی پر اعتراض نکلتا ہے بلکہ اس کے حال کی تحقیقات کرے اور بری الذمہ ہونے پر اس کو قسم دے اس کے بعد اسکو رہا کر دے اور آیا کوئی ضامن لے کر چھوڑ دے یا کہ بدون اس کے چھوڑ دے اس میں اختلاف ہے اور اگر قیدی بیان کرے کہ میرا مدعی ہے لیکن اس نے مجھ کو ناحق قید کر دیا ہے تو اس مسئلہ میں بھی اختلاف ہے اور حکم اس کا مثل حکم مذکور کے ہو (۷) پھر بیٹیوں کے اور دیوانوں کے مال کو نظر کرے۔ پس ان کے معاملات کو فیصلہ کرے پس جو بالغ ہو گئے ہوں ان کا مال ان کے حوالے کرے اور ان کا ولی اگر معزول نہ ہو تو اس کی ولایت کے ساقط ہونے کا حکم دے اسی طرح پر جو لوگ وصی اور سرپرست ہوں ان کے حالات کو تحقیق کرے پس اگر کوئی خلاف وصیت ان کی کارروائی پائے یا ان کا فسق ثابت ہو تو ان کے تصرف کو باطل کرے اور ان کے عوض دوسرے آدمی معین کرے اور اگر پہلے وصی پوری قدرت نہ رکھتے ہوں تو ان کے مددگار مقرر کرے (۸) پہلے قاضی کے امینوں کو دیکھے اور مال لفظہ اور لا وارث کو ملاحظہ کرے۔ پس اگر امین خائن ہو تو ان سے امانتوں کو واپس لے لے اور وہ لفظہ اور مال لا وارث جو عرض تلف میں ہو یا ان کا خرچ ان کی قیمت کی برابر آ رہے تو ان کے نیلام کا حکم دے اور باقی مال کو امانت خانہ میں رکھے یا ان کے حوالے کرے جو اسکو اضا کر لائے ہوں (۹) محرر اور تقسیم کرنے والے جائیداد کے اور معدل جن سے گواہوں کی جانچ کرتے ہیں اور مترجم اور وہ لوگ جو در صورت قاضی کی سماعت میں فرق آنے کے مدعی اور عاقلیہ کی بات کو قاضی کو سمجھاتے ہیں (۱۰) سبھوں پر نظر ڈالے پس جس شخص کو ان میں سے فاسق پاسکے بدلہ دے (۱۱) ایسی جگہ پر اجلاس کرے جس جگہ مستغنیوں کا پہنچنا سہل ہو (۱۲) قبلہ رو بیٹھے بعض مجتہد کہتے ہیں کہ قبلہ کو پشت دیکر بیٹھے اور زمین اور بوسنیہ پر نہ بیٹھے بلکہ اس کے لئے فرش بچھائیں (۱۳) و نحو کرے اور عمدہ لباس پہنے

(۱۳) نخل اور وقار کے ساتھ مکان سے برآمد ہو (۱۴) نہ تو اس قدر ہنس مکھ ہو کہ لوگوں کو اس کے سامنے بات کہنے کی جرأت بڑھ جائے اور نہ اس قدر روکھا ہو کہ اس سے بات کوئی نہ کر سکے (۱۵) بھوک اور پیاس اور انتہا کی خوشی اور غم و غصہ اور بیماری اور نیند وغیرہ اس باب میں جن سے انسان کا جی ٹھکانے نہیں رہتا مبتلا اور مشغول نہ ہو (۱۶) مفتیوں کو محکمہ قضا میں طلب کرے کہ وہ ان کو مافذ حکم اور خطا پر آگاہ کریں (۱۷) کچھ عادل آدمیوں کو کچھری میں بلوائے اور جمع رکھے کہ اہل معاملات کی ترتیب لگائیں اور کچھ آدمی گواہی کے قابل حاضر رہیں اور مدعا علیہ کے اقرار پر گواہ ہوں اور حکم عام کے شاہد رہیں اور کا تب امین اور قاسم امین بھی موجود رکھے (۱۸) مدعی اور مدعا علیہ کو اول مصافحت پر رغبت دلائے پس اگر صلح کرنے پر راضی نہ ہوں تو فیصلہ کرے اور اگر کسی مسئلہ میں شبہ پڑے تو مقدمہ کو ملتوی کرے اور اس مسئلہ کی تحقیقات میں کوشش کرے تاکہ محقق ہو (۱۹) اگر گواہوں کی حالت پر کچھ شک رکھتا ہو تو علیحدہ علیحدہ ان سے گواہی لے مگر اہل علم اور معززین کے ساتھ ایسا معاملہ نہ کرے (۲۰) جو شخص کسی جرم کا اقرار کرے اس کو ایسے طریق سے کچھ کہے جس سے وہ اقرار سے پلٹ کر سزا سے بچ جائے کہ رسو بخندانے مانع کے ساتھ ایسا ہی کیا تھا (۲۱) مدعی اور مدعا علیہ کو اپنے سامنے بیٹھنے کی اجازت دے اور یہ بھی جائز ہے کہ دونوں کھڑے ہوں لیکن ایک کو کھڑا رکھنا درست نہیں ہاں مسلمان اور کافر میں اس بات کا فرق کر سکتا ہے (۲۲) کچھری کی وقت دربان اور پیہرے دلے جو روک ٹوک کریں نہ ہوں (۲۳) اپنے واسطے بذات خود خرید و فروخت نہ کیا کرے (۲۴) اگر مدعی مدعا علیہ کی دعوت میں نہ جائے یعنی دوران مقدمہ میں اور تنہا ایک شخص کی ان میں سے دعوت نہ کرے (۲۵) اگر مدعی اور مدعا علیہ خاموش ہوں تو ان کو بولنے کا اشارہ کرے یا یہ کہے کہ ہاں جو مدعی ہوا اپنا دعویٰ پیش کرے (۲۶) فیصلہ کے بعد مدعی سے دعویٰ درگزر کرنے کے باب میں مدعا علیہ کی سفارش نہ کرے (۲۷) اگر فریقین مقدمہ بیمار ہوں یا کوئی مرجائے تو ان کی بیمار پرستی کرے اور جنازے میں شریک ہو (۲۸) ہوسکے تو فریقین مقدمہ کو برابر بلوائے (۲۹) گواہان عدالت کی تفتیش درپردہ کرے کہ ہمت سے بری رہے اور اگر اس قدر عرصہ گزر گیا ہو جس میں آدمی کی حالت بدل سکتی ہے تو از سر نو گواہ کی حالت کو دریافت کریں اور بعض مجتہد اس کے واسطے چھ ماہ کی مقدار دیا قرار دیتے ہیں (۳۰) ہر روز کے فیصلہ اور ہر ہفتہ اور ہر مہینے اور ہر سال کے مقدمات مصلہ کو ایک جگہ جمع کر کے ان کی تاریخ حکم کو لکھے کہ الٹ پلٹ نہ ہو جائیں (۳۱) حلف دینے کی وقت فہمائش کرے کہ جو ثبوتات کرنا چاہے (۳۲) ہر ایک مقدمہ میں گواہ عادل لیا کرے (۳۳) اگر کوئی اہل معاملہ گستاخی سے پیش آئے تو درگزر فرمائے (۳۴) بلا ضرورت بیت المال سے تنخواہ اور وظیفہ نہ لے جی حکم محرر اور مترجم اور معلم قرآن اور مدرس دینیات اور صاحب دیوان اور تلمیذ اور

گواہوں کا ہے ہاں ضرورت میں راہ خرچ اور زاد راہ لے سکتے ہیں (۳۵) جس پر قسم عاید ہو تین دفعہ اس سے کہے کہ اگر تو حلف نہ کرے گا تو میں تیرے اوپر ڈگری کرادوں گا (۳۶) جو معاملہ چوتھائی دینار سے زیادہ ہو اس پر سخت قسم لے لیکن وہ چار امر جو حرام ہیں ان میں سے (۱) امر یہ ہے کہ قاضی ہونے کیلئے کچھ روپیہ وغیرہ رشوت دے اور بعض علماء کہتے ہیں کہ اگر طالب عہدہ مشہور آدمی نہ ہو تو سنت ہی کہ کچھ دے کہ قاضی بنے تاکہ اس کا علم و فضل مشہور ہووے دوسرے رشوت لینا اسی طرح قاضی کو رشوت دینا بھی حرام ہے لیکن جب یہ صورت ہو کہ بدون دیئے کام نہ چلے یعنی اپنے حق سے محروم رہا جاتا ہے تو یہ مجبوری اس صورت میں اسکو دینا حرام نہیں ہے (۳) بلا ضرورت اور اختیلاج کے در صورت غیر معین ہونے کے مدعی یا مدعا علیہ یا کسی دوسرے شخص سے اجرت لیکر فیصلہ کرنا۔ لیکن محتاج ہو تو مکروہ ہے (۴) مدعی یا مدعا علیہ کو ایسی بات سکھانا جس میں دوسرے فریق کا نقصان ہو باقی وہ گیارہ امر جو مکروہ ہیں ان میں (۱) امر کچھری کے وقت دربان کھڑے کرنا اور بعض عالم اس کو حرام جانتے ہیں اسلئے کہ جناب رسول خدا نے اسکو منع فرمایا ہے (۲) بھوک اور غصہ کے غلبہ کیوقت مقدمہ فیصلہ کرنا (۳) خود خرید و فروخت کرنا اپنے ذاتی معاملات میں (۴) اس قدر خلق کرنا کہ جس سے اس کی ہیبت اور رعب دلوں سے جاتا رہے (۵) حد سے زیادہ روکھا ہونا (۶) گواہی کے واسطے کچھ آدمیوں کا مخصوص ہونا کہ وہی گواہی دیا کریں (۷) مدعی سے سفارش کرنا کہ لا دعویٰ لکھدے یا حق چھوڑ دے (۸) جو گواہ معزز ہوں ہواں سے جدا جدا پوچھنا یا ان کو نصیحت کرنا (۹) فریقین میں سے ایک کے ساتھ کلام کرنا اور ایک سے نہ بولنا اور بعض عالم اس کو حرام جانتے ہیں (۱۰) مسجد میں میٹھکر مقدمات کو فیصلہ کرنا اور بعض مجتہد اس کو حرام جانتے ہیں (۱۱) جبکہ قاضی اس کام کے لئے معین نہ کیا جائے اور محتاج آدمی ہو تو اس کو بیت المال سے اپنی خوراک لینا مکروہ ہے۔ دوسرا مطلب دعوئے اور جواب دعوئے کی تحقیق میں اور حکم کی کیفیت میں اور اس میں چند فتنیں ہیں پہلی فصل دعوئے کی حقیقت کے بیان میں واضح ہو کہ مدعی اس شخص کو کہتے ہیں جس کے بیٹھ رہنے سے کسی کو اس سے غرض نہ ہو یا وہ شخص ہے جو اصل کے خلاف یا ظاہر کے خلاف دعوئے کرے اور مدعا علیہ اس کے مقابل کو کہتے ہیں جس کے بیٹھ رہنے سے قصہ رفع نہیں ہو سکتا یا جو شخص اصل یا ظاہر کا دعویدار ہو اس مدعی میں چھ شرط ہیں (۱) بالغ ہونا کہ نابالغ کا دعوئے مسموع نہیں ہوتا (۲) عاقل ہونا کہ دیوانہ کے قول کی سماعت نہیں ہے (۳) اپنی حالت اور اختیار میں ہو کہ غافل اور مست اور بیہوش اور مجبور اور سوتے کا دعوئے کرنا درست نہیں ہے (۴) دعوئے کرنے والا خود اصل مدعی ہو یا ولی یا وصی یا وکیل ہو یا حاکم شرع یا اس کا امین ہو اگر ان کے سوا ہو تو اس کا دعوئے کرنا معتبر نہیں (۵) جس چیز کا دعوئے کرے وہ ایسی چیز ہو کہ مسلمان اس

مالک ہو سکے پس اگر مسلمان ہو کر شراب یا سور کے گوشت کا دعویٰ کرے تو اس کا دعویٰ صحیح نہیں ہے اگرچہ یہود و نصاریٰ پر دعویٰ ہو (۶) قانون شرع کی رو سے اس کا دعویٰ لازم ہو پس اگر دعویٰ کرے کہ فلاں شخص نے فلاں شے مجھ کو بہہ کی ہے اور قبض و تصرف میں دینا ظاہر نہ کرے تو اس قسم کا دعویٰ سماعت نہ کیا جائے گا اور جواب دعویٰ مدعا علیہ کا تین طرح ہوتا ہے (۱) مدعی کے دعویٰ کو قبول کرنا اس صورت میں اگر مدعا علیہ بالغ و عاقل اور جائز التصرف اور مختار ہو گا اس پر لازم ہے کہ اہل حق کرے اور اس صورت میں اگر مدعی درخواست کرے کہ حاکم اس کے بیان کو تحریر کر دے یا اس پر گواہ کرے تو اگر حاکم مدعا علیہ کو شناخت کرتا ہو یا دو گواہ عادل اس کی شناخت کریں جس سے حاکم پر اس کا حال ظاہر ہو جائے جیسے کہ پہلے بیان ہو ہے تو وہ اقبال نامہ لکھ دے گا اور گواہی کرا دے گا۔ اور اگر کوئی مدعا علیہ کو شناخت نہ کرتا ہو اور مدعی اقرار نامہ لکھنے کی درخواست کرتا ہو تو مدعا علیہ کا حلیہ لکھ کر اقرار نامہ لکھا دے اور محض مدعا علیہ کے بیان پر تحریر نہ کرے گو مدعی اس کی تصدیق کرتا ہو اس نظر سے کہ شاید دونوں شخص فریب کر کے کسی اور شخص کے مدعا علیہ گردانے کو ایسا کرتے ہوں اور اگر مدعا علیہ اقرار کی حالت میں اپنی مفلسی کا دعویٰ کرے اور گواہوں سے اس کے ثبوت کو پہنچا دے تو اس کو اس قدر مہلت دینی چاہئے کہ وہ جو کچھ چاہے پیدا کرے اور اگر وہ اپنی مفلسی کو ثابت نہ کر سکے تو حاکم اس کو قید کرے جیتک کہ اس کا حال معلوم ہو دوسری قسم یہ کہ مدعا علیہ انکاری ہو مدعی کے دعویٰ کو قبول نہ کرے اس صورت میں اگر حاکم کو مدعی کا دعویٰ صحیح ہونے کا علم ہو تو وہ مدعی کے حق میں مدعا علیہ پر حکم لگائے اور اگر عالم نہ ہو تو مدعی سے گواہ طلب کرے پس اگر وہ سچے گواہ پیش کرے جس سے حاکم کو ثابت ہو جائے تو حکم کرے اور اگر ایسے گواہ پیش کرے جن کا حال حاکم کو معلوم نہ ہو تو مدعی سے ان گواہوں کے عادل ہونے پر اور گواہ طلب کرے اور مدعا علیہ سے ان پر جرح کی درخواست کرے اور اگر دونوں فریق سے کوئی فریق اس بارہ میں مہلت کی درخواست کرے تو تین روز کی مہلت دے پس اگر مدعی بیان کرے کہ میرے گواہ کسی دوسری جگہ گئے ہیں تو حاکم اس کو اختیار دے کہ چاہے مدعا علیہ سے قسم لے اور چاہے گواہوں کے آنے کا انتظار کرے اس صورت میں مدعا علیہ کے ذمے ضمان دینے کی ضرورت نہیں اور اگر مدعی بیان کرے کہ میرے پاس گواہ نہیں ہیں تو حاکم اس کو سمجھا دے کہ اس کو مدعا علیہ سے قسم کے لینے کا مجاز ہے۔ پس اگر وہ قسم لینے پر آمادہ ہو تو حاکم مدعا علیہ کو قسم دے اور بدون رضا مندی مدعی کے حاکم خود قسم مدعا علیہ سے نہیں لے سکتا اور مدعا علیہ بھی بدون مرضی مدعی اور حاکم کے حلف نہیں کر سکتا اگر کرے تو معتبر نہیں ہے اور جب قاعدے کے موافق مدعا علیہ نے حلف کر لیا تو دعویٰ ساقط ہو جائے گا اس کے بعد اگر کچھ مال مدعا علیہ کا مدعی کے ہاتھ لگے تو اس کو اپنے دعویٰ کے عوض اس مال کا لینا حرام ہے

البتہ اگر مدعا علیہ بعد میں بیان کرے کہ میں نے جھوٹا حلف کیا ہے تو لے سکتا ہے اور اگر حلف کے بعد مدعی گواہ پیش کرے تو آیا گواہ لئے جائیں یا نہیں اس میں اختلاف ہے۔ صحیح یہ ہے کہ پھر دعوئے ثابت نہیں ہو سکتا اور وہ صورت جس میں مدعا علیہ پر حلف عائد ہو اور وہ حلف کرنے سے انکار کرے تو بظہور اس کے انکار کرنے کے حاکم مدعی کے دعوئے کو بالاکر سکتا ہے۔ یا کہ مدعی سے حلف لیکر حکم کرے اس مسئلہ میں اختلاف ہے۔ اقرب یہ ہے کہ مدعی سے قسم لینا چاہئے اور اگر مدعی بھی قسم لینے سے انکار کرے تو آیا دعوئے بالکل ساقط ہو جائے گا یا فقط اس اجلاس سے خارج ہو جائے گا اس میں اختلاف ہے مشہور یہ ہے کہ بالکل اس کا دعوئے جاتا رہے گا پھر وہ اس کی بابت نالیش نہیں کر سکتا۔ ہاں اگر اپنے مدعا پر گواہ عادل پیش کرے تو سماعت ہو سکتی ہے اور اگر مدعی حلف کرنے کے واسطے مہلت چاہے تو اسکو مہلت ملے گی بخلاف مدعا علیہ کے کہ اگر وہ قسم کھانے کے لئے مہلت چاہے تو اسکو مہلت نہیں مل سکتی اور آیا جس صورت میں قسم مدعی پر متوجہ ہو تو وہ اپنی شے متبذیر کے حاضر عدالت کرنے کی درخواست کر سکتا ہے اس میں اختلاف ہے اقرب یہ ہے کہ لازم نہیں ہے اور وہ قسم جو مدعی کے دعوئے کے سقوط کا باعث ہے یہ ہے کہ خدا کے نام کی یا اس کے مخصوص صفات کی قسم کرے چنانچہ قسم کی بحث میں بیان ہوا اور اگر حاکم کے نزدیک اہل کتاب کو اس کے مذہب کی رو سے قسم دینا زیادہ مؤثر ہو گا تو اس کے مذہب کے موافق قسم دے والا جس صورت میں اسکے مذہب کے موافق حلف دینے میں فعل حرام لازم آئے تو نہیں دیکھتا اور سنت ہے کہ حاکم حملہ حقوق میں سخت قسم دے سوائے اس دعوئے کے جو ربح دینار سے مالیت میں کم ہو کہ وہاں سخت قسم نہیں دیکھتے اور مدعا علیہ پر حلف مغالطہ یعنی سخت قسم کرنا لازم نہیں ہے اور سنت ہے کہ قسم کرنے سے پہلے حاکم قسم کرنے والے کو نصیحت کرے خوف خدا دلاوے اور قسم حاکم کے رو برو اس کے اجلاس میں ہونی چاہئے البتہ اگر مجبوری ہو مثلاً قسم کرنے والی پردہ نشین عورت ہو کہ حاضر عدالت نہ ہو سکے یا بیمار ہو کہ کچھری میں نہ آ سکے۔ تو دوسری جگہ بھی قسم دے سکتے ہیں اور گوئی کی قسم اس کے اشارے سے ہوگی اور بعض کہتے ہیں کہ خدا کے نام پر اس کا ہاتھ رکھے اور بعض کہتے ہیں کہ قسم کسی صورت کسی چیز پر لکھ کر دھوکہ اس کو دیں کہ پی جاوے اگر اس نے پی لیا تو دعوئے باطل ہو جائے گا اور اگر نہ پیا تو قاعدہ گزشتہ کے موافق حکم مناسب دے اور منکر کا مدعی کے استحقاق کی نفی پر قسم کرنا کافی ہے اگرچہ جواب دعوئے میں کسی خاص چیز کا انکار کیا ہو اور حلف ہمیشہ یقینی بات پر ہونا چاہئے اپنے فعل یا ترک فعل پر یا دوسرے کے فعل پر یا دوسرے کی نفی فعل کے عدم علم پر یعنی میں نے کیا ہے یا نہیں کیا۔ اس نے کیا ہے یا اس کے نہ کرنے کا مجھ کو علم نہیں ہے اور قسم کی دو قسم ہیں اول نفی پردہ منکر کا کام ہے۔ چنانچہ مذکور ہوا (۲) اثبات پردہ ان پانچ جگہ پر ہے۔ جہاں مدعی قسم کرتا ہے اپنے حق کے ثابت کیے کو

یا اپنے نفس سے ضرر کے دفع کرنے کو جن میں اول لعان ہے ان علماء کے نزدیک جو لعان کو قسم جانتے ہیں خون کے مقدمہ میں مدعی کا قسم کرنا یا اس کے رشتہ داروں کا (۲) مدعی کا قسم کرنا جس صورت میں ایک گواہ ہو (۴) قسم کرنا مدعی کا جس صورت میں مدعا علیہ قسم کرنے سے ہٹ رہے یا مدعی پر قسم کو ڈال دے چنانچہ بیان ہوا (۵) جس صورت میں مست یا دیوانہ یا نابالغ یا غائب پر دعویٰ پیش کرے تو گواہوں کے پیش کرنے کے بعد مدعی کو اپنے بیان کی تصدیق پر حلف بھی کرنا پڑے گا اور واضح رہے کہ مدعی چار مقام پر قسم کھائے گا اول جس صورت میں مدعا علیہ قسم کو اس پر رد کرے کہ اس صورت میں مدعی حلف کرے گا چنانچہ بیان ہوا۔ دوم جس صورت میں مدعا علیہ حلف کرنے سے انکار کرے مدعی حلف کرے گا۔ سوم جس صورت میں مدعی کے پاس ایک گواہ ہو چنانچہ بیان ہوا کہ اس صورت میں مدعی قسم کرے گا۔ چہارم جس صورت میں مدعی کسی پر قتل کا دعویٰ کرے تو شریک قتل ہوگا۔ چنانچہ قصاص کی بحث میں آئے گا کہ اس صورت میں بھی قسم مدعی پر عائد ہوگی اور تین صورت میں مدعی پر قسم رد نہیں ہو سکتی (۱) جس صورت میں یتیم کا وصی کسی شخص پر دعویٰ کرے اور وہ شخص قسم کرنے سے انکار کرے تو اس صورت میں وصی پر حلف عائد نہ ہوگا (۲) جس صورت میں وصی وارث پر دعویٰ کرے کہ میت نے فقرار کے لئے وصیت کی ہے یا خمس و زکوٰۃ یا حج کی وصیت کی ہے اور وارث منکر ہو اور قسم کرنے سے انکار کرے تو اس صورت میں منکر کو قید رکھیں گے جب تک وہ حلف کرے یا اقرار کرے (۳) امام میت کا وارث ہو کہ امام کا قسم کرنا شرع میں قائم نہیں ہوا بلکہ منکر حبس کیا جائیگا یہاں تک کہ حلف کرے یا اس کی قسم سے انکار کرنے پر حکم کر دے گا اور پانچ مقام پر قسم نہیں دے سکتے (۱) زکوٰۃ کے باب میں جس صورت میں کوئی شخص منکر ہو کہ میرے مال پر سال نہیں گذرا تو اسکو قسم نہیں دے سکتے (۲) کوئی شخص اپنے مال کے نصاب پر ہونے کا منکر ہو (۳) جو شخص اپنے مال کو زکوٰۃ دینے کا دعویٰ کرے (۴) حرص معتاد کے ناقص ہونے کا دعویٰ کرے (۵) کافر ذمی سال کے پورے ہونے سے پہلے اسلام لانے کا دعویٰ کرے جس سے وہ جزیہ دینے سے خلاصی پائے (۶) قسم جواب دعویٰ کی یہ ہے کہ مدعا علیہ جواب دعویٰ سے ثبوت کرے اگر اس کا سبب یہ ہو کہ وہ گونگا ہو تو حاکم جس طرح بن پڑے اس کو مطلع کرے تاکہ اس کا اقرار و انکار معلوم ہو اور اگر غنا و اور عداوت کی وجہ سے جواب نہ دے تو اسکو قید کرے تاکہ جواب دعویٰ پر آمادہ ہو یا حکم کرے کہ اس نے قسم کرنے سے انکار کیا پس جب حاکم مدعا علیہ پر جواب دینے کو پیش کر چکا اور وہ جواب نہ داخل کرے تو حاکم مدعی کو حکم دے گا کہ وہ حلف کرے اگر اس کا حلف کرنا ممکن ہو ورنہ مدعی کے دعویٰ پر ڈگری دے۔ دوسری فصل سکم کے وجوہات اور اسباب میں واضح ہو کہ امام اپنے علم پر حکم کر سکتا ہے خواہ خدا کے حقوق ہوں یا بندوں کے اور باقی قاضی اور مجتہد جامع الشرائط آدمیوں کے حقوق میں تو اپنے علم کے موافق فیصلہ کر سکتے ہیں لیکن خدا کے

حقوق میں بھی آیا حکم دے سکتے ہیں یا نہیں اسمیں اختلاف ہے۔ اقرب یہ ہے کہ اس میں بھی حکم کر سکتے ہیں لیکن محض اپنے دستخط کے اعتبار پر بدون اس کے کہ کیفیت حکم کی یاد ہو حکم نہیں لگا سکتے۔ اور بعض علماء قاضی کا اپنے علم کی بنا پر حکم کرنا چار مقام سے مخصوص جانتے ہیں اول گواہوں کی عدالت یا فسق کا اسکو علم ہو تو اپنے علم کے موافق حکم کر سکتا ہے (۲) جب اسکے رو برو مقرر کرے گو کسی اور کو خبر نہ ہو (۳) جب اسکو خوب علم ہو کہ گواہوں نے خطا کی یا جھوٹ بولا ہے (۴) اس شخص کو سزا دینا جس نے حکم قضا میں بے ادبی کی ہو گو کسی دوسرے کو اس کا علم نہ ہو انہو اور بعض علمائے پانچواں مقام اور اضافہ کیا ہے جہاں قاضی اپنے علم کی رو سے فیصلہ کر سکتا ہے اور وہ یہ ہے کہ ایک گواہ قاضی ہو اور ایک گواہ دوسرا شخص ہو کہ اس صورت میں حاکم اپنے حکم کے موافق فیصلہ کر سکتا ہے اور قاضی بھی آدمیوں کے مقدمات میں ان لوگوں کو جو دارالعدالت میں حاضر نہ ہوں حکم کر سکتا ہے۔ خواہ دور ہوں یا نزدیک ہوں بشرطیکہ مدعی اپنے دعوے کے بقا پر قسم کھائے کہ اس صورت میں مدعی کو قسم دینا واجب ہے اگر مدعی اصلاً دعوے پیش کرے اور اگر ولایت یا وکالت دعوے پیش ہو تو وکیل اور ولی پر قسم عائد نہ ہوگی بلکہ ضمانت لے کر غائب کے آنے تک مال اسکے حوالہ کر دیا جائے گا اور طفل یا مست یا دیوانہ پر دعوے ہونے پر قسم بھی مدعی پر لازم ہے لیکن اگر مدعا علیہ ایسی جگہ ہو کہ اس کا مجلس حاکم میں آتا دشوار ہو تو آیا حکم لگا سکتا ہے اس میں اختلاف ہے۔ اقرب یہ ہے کہ حکم دیکتا ہے لیکن اگر وہ غائب حاضر ہو کر دعوے کرے کہ میں نے ادا کر دیا ہے یا مجھے کو معاف کر دیا ہے اور معتبر گواہوں سے ثابت کر دے تو حاکم اپنے حکم کو منسوخ کر دے اور حقوق خدا میں غائب پر حاکم حکم نہیں کر سکتا اور اگر معاملہ مخلوط ہو حق اللہ اور حق العباد سے مثلاً چوری کا مقدمہ تو مال کے واپس کرنے کا حکم دے سکتا ہے لیکن سزا کا حکم نہیں دے سکتا اور ایک قاضی دوسرے قاضی کی تحریر پر فیصلہ نہیں کر سکتا اگرچہ مہری دستخطی اس کی تحریر ہو لیکن اگر ایک قاضی دوسرے قاضی کو اپنے حکم کی خبر دے تو وہ اسکو نافذ کر سکتا ہے اور اگر ایک قاضی دوسرے قاضی سے کہے کہ یہ معاملہ میرے نزدیک ثابت ہو گیا ہے تو حاکم مجوز پر لازم نہیں ہے کہ اسکے کہنے پر حکم نافذ کرے۔

تیسری فصل
حکم کی کیفیت میں واضح ہو کہ جب مدعی اور مدعا علیہ دونوں ایک چیز کی بابت دعوے کریں اور وہ شے دونوں کے قبضہ میں ہو اور گواہ دونوں کے پاس نہ ہوں تو حاکم دونوں کو ایک دوسرے کے دعوے کی تردید پر حلف دے گا اور بعد اس کے نصف نصف اس مال کو دونوں پر تقسیم کر دیگا اور اگر دونوں شخص حلف کرنے سے انکار کریں تب بھی یہی حکم ہے اور ایک قسم کرے ایک انکار کرے تو حاکم اس مال کو قسم کرنے والے کو دلا دے گا اور اگر انکار کے بعد پھر دونوں قسم کھالیں تو حاکم قرعہ ڈال کر اس دوسرے کو ایک قسم نفی پر ایک قسم اثبات پر دلائے گا اور چاہے تو نفی اور اثبات دونوں کیلئے ایک قسم اکٹھی دے

اور دوسرے کے قسم نہ کھانے سے پہلے ہو تو ایک قسم اور حاکم اس کو واسطے اثبات کے دے گا اور تمام مال اس کے حوالے کر دیگا اور اگر دونوں کے پاس گواہ ہوں تو اس صورت میں بھی برابر تقسیم کر دیگا اور جو چیز اس کے قبضہ میں ہوگی وہ دوسرے کو دلا دے گا اور جو اس کے قبضہ میں ہوگی وہ اس کو دلا دے گا اور ایک کے پاس گواہ ہوں گے تو وہ مال اس کو حوالہ کر دے گا لیکن قسم لے کر پس اگر ایک شخص ایک مکان پر قابض ہو اور دوسرے کے پاس گواہ نہ ہوں تو قسم اس پر عائد ہوگی جس کے پاس وہ ہے خواہ قابض کے پاس گواہ ہوں یا نہ ہوں اور گواہوں کا ہونا اس کو قسم سے بری نہیں کر سکتا اور اگر قابض کل کا دعویٰ کرے اور دوسرا نصف کا مدعی ہو اور گواہ پیش کرے تو کل کے مدعی کو نصف دلا دیگا اور باقی نصف پر قریہ ڈالے جس کے نام نکلے اس کو دے۔ لیکن دوسرے کو استحقاق کی نفی پر قسم لیکر اور اگر وہ قسم کرنے سے انکار کرے تو دوسرا قسم کرے اگر وہ بھی قسم سے بچے تو اس نصف کو دو نو پر حصہ مساوی تقسیم کر دے پس کل کے مدعی کو تین ربع مال اور دوسرے کو ایک چوتھائی ملے گا اور اگر کسی کے پاس گواہ نہ ہوں تو بالمنصفہ تقسیم کر دے لیکن مدعی نصف سے قسم لے گا اور اگر دو نو قابض ہوں اور گواہ کسی کے پاس نہ ہوں تو دو حصے کر دے اور مدعی سے قسم لے اور مدعا علیہ پر قسم نہیں اور اگر دو نو کے پاس گواہ ہوں تو کل کے مدعی کو نصف دے اور دوسرے نصف میں چونکہ گواہوں میں تعارض ہو گیا ہے اور سب باتوں میں دو نو مساوی ہیں مجتہدین میں اختلاف پڑ گیا اس نظر سے کہ آیا داخل کے گواہ معتبر ہیں یا خارج کے پس اس جماعت کے قول پر جو خارج کی شہادت کا اعتبار کرتے ہیں اس نصف کو بھی کل مدعی دلائے گا اور جو عالم داخل کی گواہی کو معتبر ٹھہرتے ہیں ان کے نزدیک وہ نصف مدعی نصف کو ملے گا اور جس صورت میں گواہ طرفین سے گزریں تو جو گواہ زیادہ معتبر ہوں ان کے قول پر فیصلہ کریں اور اگر عدالت میں مساوی ہوں تو تاریخ کو دیکھنا چاہئے۔ اگر تاریخ بھی گواہوں کی مختلف ہووے تو جس کی تاریخ مقدم ہو اس کے موافق کرنا چاہئے اگر مساوی ہو تو قریہ ڈالے اور حکم دینے سے پہلے گواہ اپنی گواہی سے پھر جائیں تو حکم نہیں دے سکتے اور اگر حکم کے بعد پھر جائیں تو حکم باطل نہیں ہو سکتا لیکن اگر دعویٰ مالی ہوئے تو مال کی ضمانت گواہوں کے ذمہ ہوگی خواہ عین مال باقی ہو خواہ نہ ہو اور بعض مجتہد کہتے ہیں کہ اگر اصل مال موجود ہو تو اس عین کو لے گا اور اگر خون کا یا سنگسار کرنے کا حکم ہو یا ہاتھ پاؤں کے کاٹنے کا یا زخم لگانے کا اور قبل اجرا سزا کے گواہ پھر جائیں تو سزا دینا جائز نہیں اور قصاص کے مقدمہ میں بعض مجتہد کہتے ہیں کہ خون کے عوض دیت یعنی خونہا قائم ہو جائے گا اور بعض کے نزدیک دعویٰ ساقط ہو جائے گا اور اگر سزا ملنے کے بعد اپنی شہادت سے رجوع کریں اور اقرار کریں کہ جان کر جھوٹ بیان کیا تھا تو گواہوں کو قصاص کر سکتے ہیں لیکن دیت کی

زیادتی ان کو دینی چاہئے اور یہ دعویٰ کریں کہ دہوکے میں گواہی دی ہے تو قصاص نہ ہوگا۔ بلکہ ان سے دیت لیں گے اور اگر مختلف بیان ہو بعض کہیں ہم نے دہوکہ میں شہادت دی اور بعض کہیں کہ جان بوجھ کر جھوٹ بولا ہے تو عمدہ والوں پر قصاص اور خطا والوں پر بقیہ دیت عائد ہوگی اور اگر طلاق کا مقدمہ ہو اور نکاح کرنے کے بعد گواہی سے پھر اس مسئلہ میں اختلاف ہو بعض کہتے ہیں کہ عورت شوہر اول کو ملنی چاہئے اور گواہوں پر شوہر ثانی نے جو مہر دیا ہے اس کا تاوان پڑے گا اور بعض کہتے ہیں کہ شوہر اول کے دخول کے بعد رجوع کریں تو ان پر تاوان نہ پڑے گا بلکہ شوہر اول پر دخول کے سبب سے مہر مستقر ہو گیا اور عورت دوسرے شوہر کو ملے گی اس لئے کہ وہ علما مرفوع کے بعد حکم باطل نہیں جانتے اور اگر دخول سے پہلے پھریں تو نصف مہر کا شوہر اول کے لئے ان پر تاوان وارد ہوگا اور اگر حاکم کو گواہوں کے جھوٹ بولنے کا یقین ہو جائے تو کل صورتوں میں حکم اس کا باطل ہو جائے گا اور گواہوں کو تعزیر ملے گی خواہ ثبوت اس بات کا حکم کرنے سے پہلے ہو جائے یا بعد اس کے اور حسب تفصیل صدر گواہ ضامن ہیں جمیع صورتوں میں۔

چوتھی فصل تقسیم کے بیان میں۔ تقسیم ہر ایک شے کے حصہ کو جدا کرنے کو کہتے ہیں واضح ہو کہ سنت ہے کہ ہر شہر میں مال مشترک کی تقسیم کے واسطے حاکم ایک قائم مقرر کرے اور تنخواہ اس کی بیت المال سے ملے گی اور قاسم میں صفات پانچ ہونی چاہئیں (۱) بالغ ہو (۲) عاقل ہو (۳) مومن ہو (۴) عادل ہو (۵) محاسب ہو حساب کو جانتا ہو اور اگر دو شریک باہم سرکار کے سوا کسی اور شخص پر رضا مند ہو جائیں تو ان کو اختیار ہے اور اس شخص میں سوائے اس کے کہ مکلف ہووے اور کوئی شرط نہیں ہے اگر کسی کا فرکے تقسیم کرنے پر راضی ہو جائیں تو درست ہے اور تقسیم کی دو قسم ہیں (۱) قسمت اجباری یعنی جس صورت میں ایک شریک تقسیم سے انکار کرتا ہو تو حاکم جبہاً تقسیم کر دے گا۔ اسکی دو صورتیں ہیں اول یہ ہے کہ جو مال حاکم بجز تقسیم کر دے خواہ ہر ایک فریق کا حصہ مساوی ہو یا کم و زیادہ بھیک حصہ رسد تقسیم ہو سکے اور تقسیم میں کسی کو ضرر نہ پہنچے اور ضرر سے مراد یہ ہے کہ تقسیم کرنے میں قیمت اصلی میں نقصان فاحش نہ ہوتا ہو اور بعض مجتہد کہتے ہیں کہ جس تقسیم میں نقصان واقع ہو گو کسی مقدار پر ہو حاکم بے رضا مندی فریقین کے اسکو تقسیم نہیں کر سکتا اور بعض کہتے ہیں کہ جس تقسیم میں شریک اپنے حصہ سے منتفع نہ ہو سکے لازم نہیں اور بعض کہتے ہیں کہ تقسیم اس وقت لازم ہوگی کہ شریک جس طرح قبل تقسیم کے انتفاع اپنے حصہ سے پاتا تھا بعد میں بھی اسی طرح نفع حاصل کر سکے ان سب قولوں میں عمدہ قول پہلا قول ہے (۲) قسم تراصی کہ جب حاکم بجز و قہر تقسیم نہ کر سکے بلکہ جب شریک یا باہم رضامند نہ ہوں درست نہیں اسکی کئی دو قسم ہیں (۱) یہ ہے کہ تقسیم سے شریک کو نقصان پہنچے اور وہ نفع نہ اٹھا سکے جیسے بہت چھوٹی دکان جو ٹکڑے کرنے کے قابل

نہ ہو یا یہ کہ قسمت کرنے سے ال بیکار ہو جائے جیسے جو اہل ہرات کا توڑنا دوسرے یہ کہ تقسیم کرنے میں دوسرے شریک کو کچھ دینا پیشے جب حصہ برابر ہوتا ہے پس ان دونوں صورتوں میں جب تک دونوں فریق رضامند نہ ہوں حاکم جبری تقسیم نہیں کر سکتا اور قسمت اجباری کی شکل ہو یا غیر اجباری کی ایک شریک اس طرح کی تقسیم کا خواہاں ہو تو دوحصے لگائے جائیں یا دونوں پر تقسیم کر لیں تو جائز ہے لیکن دوسرے شریک پر اس درخواست کا منظور کرنا لازم نہیں ہے بلکہ اگر ہو جائے تو بھی فتح کا سر ہم اختیار ہر ایک شخص کو حاصل ہے اور قسمت غیر اجباری میں جبکہ شریک کا حصہ اجزا پر تقسیم کیا جائے تو اگر اجزا مساوی ہوں اور دونوں رضامند ہو جائیں تو ہر ایک شریک اپنے حصہ کا مالک مستقل ہو جائیگا بدون قرعہ کے بھی اور اگر دونوں اتفاق نہ کریں تو حاکم انہیں قرعہ ڈال کر تقسیم کر دے اس طرح ہر ایک کا نام ایک ایک پرچہ پر لکھ کر اس شخص کو دے کہ جو ناواقف ہو اور اسکے بعد اس سے کہیں کہ ایک ایک نام ہر حصہ کو یا نام کے ہر چوکو حصوں پر ڈالے پس جو کچھ نکلے اس پر عمل کریں اور اگر حاکم کو معلوم ہو کہ تقسیم میں غلطی رہ گئی ہے تو قسمت باطل ہو جائے گی اور اگر شریک شخص کا غلطی سے دعویٰ کرے اور گواہوں سے ثابت نہ کر سکے تو دوسرے شریک کو قسم کھانی چاہیے پس اگر وہ قسم کرے تو تقسیم درست ہے اور اگر وہ قسم نہ کھائے اور مدعی قسم کرے تو قسمت باطل ہو جائیگی تیسرا مطلب شہادت یعنی گواہی کے بیان میں اور اس میں چند فصلیں ہیں۔ پہلی فصل گواہی کے واجب ہونیکے بیان میں اور اس کی شرائط میں واضح ہو کہ ادائے شہادت واجب کفائی ہے باجماع تمام مجتہدین جو شخص اسکی ادا پر قادر ہو خواہ اسکو ادائے شہادت کیلئے طلب کیا ہو یا نہ کیا ہو مگر جس صورت میں ناحق ضرر کا خیال ہو اپنے نفس پر یا کسی مومن کے ضرر کا خوف ہو تو شہادت واجب نہیں اور اجرت لینا گواہی پر حرام ہے سوائے زاد راہ کے اور کبھی گواہی واجب عینی ہو جاتی ہے اور اس کی یہ صورت ہے کہ اس کے سوا دوسرا گواہ نہ ہو اور گواہ کی گیارہ شرطیں ہیں (۱) شرط یہ ہے کہ بالغ و عاقل ہو پس نابالغ کی گواہی سموع نہیں اور بعض علماء کہتے ہیں کہ بچوں کی گواہی اس زخم کی بابت جس سے مجروح ہلاک نہ ہووے قبول ہے بشرطیکہ دس برس کی عمر کے ہوں اور متفرق گواہی نہ دیں اور کسی جائز کام کے لئے اکٹھے ہوئے ہوں اور بعض علماء بچوں کی شہادت قطعاً قبول نہیں رکھتے (۲) شرط یہ ہے کہ گواہ عاقل ہووے کہ دیوانہ کی شہادت صحیح نہیں ہے لیکن جنون اس کا دور ہو تو ہوش کے زبانی میں شہادت اس کی درست ہے (۳) مسلمان ہو اس لئے کہ کافر کی شہادت درست نہیں اگرچہ کافر کے لئے شہادت دے اور بعض کے نزدیک اہل کتاب کی گواہی اہل کتاب کے لئے درست ہے اور بعض کے نزدیک ذمی کی گواہی کے لئے جائز ہے۔ اگرچہ مذہب ان کا مختلف ہووے جیسے نصرانی کا یہودی کے لئے گواہی دینا اور اہل کتاب کے سوا دوسرے کافر کی شہادت بالاتفاق معتبر نہیں ہے اور اہل کتاب کی شہادت مسلمان کے

معاملہ میں درست نہیں سوائے وصیت کے جبکہ مسلمان عادل میسر نہ ہو اور بعض کہتے ہیں یہ امر سفر مخصوص ہے اور بعض کہتے ہیں کہ ان کی شہادت وصیت میں بھی اس وقت مسموع ہوگی جبکہ نماز عصر کے بعد قسم کھائیں (۴) شرط یہ ہے کہ مومن ہوں یعنی قائل امامت دوازده امام کا ہوں غیر مومن کی گواہی صحیح نہیں ہے (۵) شرط یہ ہے کہ عادل ہو اور عدالت ایک ملکہ نفسانی ہے یعنی ایک دل کی حالت ہے جسکی وجہ سے آدمی تقویٰ اور پرہیزگاری کرتا ہے اور مروت یعنی وضعداری کے کام اس سے سرزد ہوتے ہیں اور عدالت کا زوال گناہان کبیرہ سے ہوتا ہے اور صغیرہ پر اصرار کرنے سے یعنی لاپرواہی میں سے اکثر واقع ہوں اور عدد گناہ کبیرہ علمائے اپنی کتب میں مختلف ذکر کیا ہے بعض بیس گناہ کبیرہ کہتے ہیں (۱) خدا کا شریک ٹھہرانا (۲) مومن کو ناحق قتل کرنا یا زخمی کرنا (۳) زنا کرنا۔ (۴) لواطہ کرنا (۵) جبکہ دشمن دو چند سے کم ہوں اس صورت میں جہاد سے بھاگنا سوائے ان دو صورت کے جن کا ذکر چار کے باب میں ہوا (۶) سحر اور جادو کرنا (۷) سود لینا (۸) شوہر دار عورتوں پر زنا کی ہمت لگانا (۹) یتیم کا مال مار لینا (۱۰) مسلمان کی غیبت کرنا (۱۱) جھوٹی قسم کھانا (۱۲) جھوٹی گواہی دینا (۱۳) شراب پینا وغیرہ نشہ کی چیز کھانا (۱۴) بدو احرام باندھنا کعبہ معظمہ میں داخل ہونا سوائے ان لوگوں کے جو حج کے باب میں مستثنیٰ کئے گئے ہیں (۱۵) چوری کرنا (۱۶) بیعت کا توڑنا (۱۷) کافر ہونا یا کفار کے ملک میں اسلام کے بعد چلے جانا (۱۸) رحمت خدا سے ناامید ہونا (۱۹) عذاب خدا سے بے ڈر ہونا اور انہی دونوں میں داخل ہے خدا کی قصا اور قدر پر اعتراض کرنا (۲۰) ماں باپ کی فرماں برداری سے باہر ہونا جس جس موقع پر ان کی اطاعت لازم ہے جس کو عاق ہونا کہتے ہیں ان میں چیزوں کو ذکر کر کے علماء کہتے ہیں کہ یہ وہ چیزیں ہیں جو صریح احادیث میں مذکور ہیں کہ گناہ کبیرہ ہیں اور بعض مجتہدین نے ان کے سوا اٹھارہ چیزیں اور ذکر کی ہیں (۱) گناہن کرنا یعنی بدکار مرد اور عورت کا دریا بچی ہونا (۲) دیوث ہونا یعنی اپنی زوجہ کی زنا کاری پر راضی ہونا یا خود کروانا (۳) سوائے خاص خاص شخصوں کے جن کو مستثنیٰ کیا ہے۔ باقی آدمیوں کو جو خانہ کعبہ یا حرم مدینہ منورہ میں پناہ لیں باہر نکالنا۔ (۴) مسلمانوں کا مال مار لینا جس کو غضب بولتے ہیں (۵) سخن چینی یعنی لگانا بھانا یہاں کی بات وہاں۔ وہاں کی بات یہاں نقل کرنا (۶) عزیزوں کے ساتھ بدسلوکی کرنا (۷) خرید و فروخت کم و زیادہ لینا یعنی اپنے لئے جھکتا لے اور دوسرے کو اڑتا دے (۸) ظالموں کو نفع پہنچانا (۹) نماز روزہ خمس زکوٰۃ حج کو جو وقت واجب ہوں ترک کرنا (۱۰) ظہار کرنا یعنی بی بی کو ماں کہنا (۱۱) مردار اور سور کا گوشت بے مجبوری کی حالت کے کھانا (۱۲) راہزنی اور ڈکیتی کرنا مسلمانوں پر (۱۳) خود گانا اور گانا سننا (۱۴) جوا کھیلنا (۱۵) مسلمانوں کی ہجو کرنا (۱۶) مرد کا

رشم خالص پہننا اور سونا پہننا (۱۷) کبر و غرور اور حسد اور بغض مومنوں سے رکھنا (۱۸) وارثوں کے نقصان پہنچانے کو دوسرے کے نام و صحبت کرنا اور بعض مجتہد فرماتے ہیں کہ شمار گناہ کبیرہ کے ستر ہیں اور بعض احادیث میں وارد ہے کہ گناہ کبیرہ کی تعداد میں ستر کہنے سے سات سو کہنا اصلی گنتی کے قریب قریب ہے اور بعض مجتہد کہتے ہیں کہ جس گناہ پر قرآن یا حدیث میں عذاب کا وعدہ ہو وہ کبیرہ ہے اور بعض کہتے ہیں کہ جس گناہ کرنے میں یہ سمجھا جائے کہ یہ شخص مذہب اور دین کا کم اعتقاد رکھتا ہے وہ سب گناہ کبیرہ ہیں اور بعض مجتہد کہتے ہیں کہ کوئی گناہ صغیرہ نہیں بلکہ سب گناہ کبیرہ ہیں البتہ باہم ایک گناہ دوسرے کے مقابلہ میں کبیرہ یا صغیرہ ہوتا ہے مثلاً پرانی عورت کو دیکھنا بوسہ لینے کے مقابلہ میں صغیرہ اور بوسہ زنا کے مقابلہ میں صغیرہ ہے اور یہ قول خالی قوت سے نہیں ہے اس لئے کہ حدیث میں آیا ہے کہ گناہ کے چھوٹے ہونے پر نظر نہ کرو بلکہ اس کی بڑائی پر نظر کرو جس کا گناہ کرتے ہو اور بعض احادیث میں آیا ہے کہ ہر ایک گناہ عظیم ہے اور خلاف مروت کام کرنے سے بھی عدالت جاتی رہتی ہے اور خلاف مروت سے مراد وہ کام ہیں کہ جن کے کرنے سے آدمی نظر دل میں حقیر ٹھیرے جیسے بازاری آدمیوں کی طرح گھر سے خاندانی آدمی کا بازار میں چلتے پھرتے کچھ کھانا یا سنگے سر راستہ چلنا اور مسخر کرنا ایسی ایسی نقلیں حکایتیں جن سے ہنسی قہقہہ چھے اکثر ذکر کرنا عالم ہو کر سپاہی کا لباس پہننا اور مثل اس کے جو چیزیں رواج کے موافق معیوب شمار ہوں لیکن یاد رہے کہ واجب اور سنت کام کرنے پر اگر آدمی انگشت نما ہو یا حرام و مکروہ کے ترک پر تو وہ خلافت عدالت نہیں بلکہ عین عدالت ہے - اور عدالت گواہوں کی تین چیز سے ثابت ہوتی ہے (۱) حاکم خود معاشرت اور برتاؤ سے اسکا حال جاننے (۲) دو گواہ عادل کی گواہی سے اور لازم ہے کہ گواہ کی عدالت کو یہ گواہ اس کا نام اور اسکے باپ کا نام لیکر مدعی اور مدعا علیہ کے روبرو بیان کریں اسلئے کہ ہو سکتا ہے کہ شاہد اور مدعی کے درمیان شرکت و لحاظ ہو یا اس سے اور مدعا علیہ سے عداوت ہو (۳) شیعہ بعض علماء کے نزدیک شیعہ کو فقط جرح کے باب میں کافی جانتے ہیں اور اگر جرح اور صفائی کے گواہوں میں تعارض ہو جائے تو فسق کے گواہ مقدم ہیں اگرچہ فسق کو ظاہر نہ کریں اور فسق کا سبب بیان کریں تو بعض کے نزدیک جرح کے گواہ مقدم ہیں اور بعض کے نزدیک عدالت کے اور آیا مدعا علیہ کے اقرار کرنے سے گواہ کی عدالت ثابت ہوتی ہے یا نہیں اس میں اختلاف ہے اور اگر صفائی کے گواہ گزرنے کے بعد حاکم کو شبہ باقی رہے تو سنت ہے اصل اگر ان کا اتنا راجد اجدا لیوسے اگر اہل فضیلت نہ ہوں اور گواہ کی عدالت گواہی دینے کے زمانہ میں معتبر ہے گواہ ہونے کے وقت میں معتبر نہیں ہے الاطلاق میں شرط ہے کہ گواہ طلاق کے سننے کے وقت عادل ہوں (۶) حلال زادے ہوں کہ شہادت و لہ الزنا کی مقبول نہیں ہے اور بعض احادیث میں بھیجے میں وارد ہے کہ مثنوی سے دعویٰ میں زنا زادے کی گواہی قبول کر لی جائیگی -

شرائط شہادت

اور ولد الزنا کی گواہی اس صورت میں مردود ہوگی جبکہ شرع کی رو سے اس کا حال شخص ہووے پس یونہی زبان حسلانق پر مشہور ہو تو اسکی گواہی مقبول ہوگی (۷) شرط یہ ہے کہ گواہ گواہی دینے میں متہم نہ ہوں کہ اگر اس گواہی سے اس کا نفع ہو یا نقصان سے بچنا ہو جیسے شریک کا اپنے شریک کے لئے گواہی دینا اور وصی کا اس معاملہ میں شہادت دینا جس میں وہ وصی ہے اور باقی معاملوں میں قرض خواہوں کی شہادت دینا دیون کی مفلسی پر غلام کی شہادت میاں کے لئے اور عاقلہ کی شہادت یعنی قاتل کے رشتہ داروں کی شہادت قتل خطلہ کے گواہوں کے فسق پر مفلس کے دوسرے ایک قرض خواہ کی شہادت (۸) شرط یہ ہے کہ گواہ کو فریق مقدمہ سے عداوت نہ ہو کہ دشمن کی گواہی دشمن کے ضرر میں مسموع نہیں ہاں اس کے نفع میں قبول ہے اگر اس کی عداوت فسق کے درجہ کو نہ پہنچی ہو اور بغض اللہ یعنی دین کی رو سے عداوت کرنا شہادت کو مانع نہیں ہے چنانچہ مومن کی گواہی تمام فرقوں کے معاملہ میں درست ہے (۹) شرط یہ ہے کہ مزاج میں گواہ کے سہو نہ ہو (۱۰) شرط یہ ہے کہ آدمیوں کے حقوق میں خود بخود بدون حاکم کے طلب کے گواہی نہ دیں پس اگر خود بخود اگر شہادت دے تو معتبر نہیں ہے۔ مگر وہ گواہ اور معاملات کی گواہی دینے سے نامعتبر نہیں ہوگا۔ لیکن خدا کے حقوق میں خود بخود اگر ادائے شہادت کرنا مقبول ہوگا (۱۱) مع القدرت گواہی کو زبان سے ادا کریں۔ اشارہ کافی نہیں ہے۔ البتہ گونگے کی گواہی اشاروں میں کافی ہے اگر مقصود اس کا جانا جائے اور گواہی میں یہ شرط نہیں ہے کہ غیر ہو بلکہ رشتہ داروں کی گواہی بھی لی جاسکتی ہے اور آبا پیٹے پر باپ کی گواہی معتبر ہے یا نہیں اس میں اختلاف ہے اقویٰ یہ ہے کہ صحیح نہیں ہے اور ان شرائط سے گواہ گواہی کے وقت موصوف ہو پس اگر گواہ ہونے کے وقت یہ شرائط گواہ میں حاصل نہ ہوں لیکن گواہی دینے کے وقت صفات اس میں حاصل ہوں تو گواہی اسکی مقبول ہے سوائے طلاق کے کہ وہاں گواہ ہونیکے وقت بھی موصوف ہونا شرط ہے چنانچہ مذکور ہوا۔ دوسری فصل اس چیز کے بیان میں جس کے سبب سے گواہ گواہ کہلائے پس واضح ہو کہ جب تک اصل قضیہ کا گواہ کو خوب یقین نہ ہو اس وقت تک گواہی دینا درست نہیں اور اس کے حاصل ہونے کے طریق میں (۱) آنکھ سے دیکھنا دیکھنے کی چیز کو جیسے پھینٹے چوراتے یا قتل کرتے یا جھپٹے یا زنا کرتے یا لواطہ دیکھنا اگرچہ کانوں سے گواہ بہرہ ہو ان معاملات میں اس کی گواہی معتبر ہے اگر کل شرائط اور صفات گواہ کے اس میں حاصل ہوں اور گواہی دینے کے لئے گواہ کو غیر عورت کا دیکھنا جائز ہے لیکن اگر آواز سے پہچان سکتا ہو تو صورت دیکھنا درست نہیں ہے۔ (۲) سنا سننے کی چیزوں کو جیسے عفو یعنی رہن سچ وغیرہ معاملات یا ایقاعات یعنی طلاق و عیت وغیرہ معاملات اور محض اپنے خط کو دیکھ کر بدون اسکے کہ اصل معاملہ یاد ہو گواہی نہیں دیکھنا اور یہ جو عوام الناس میں مشہور ہے کہ شیعوں کے مذہب میں شیمہ بھائی کے لئے جھوٹی گواہی

ضروریات گواہی

نہیں دے سکتا اور یہ جو عوام الناس میں مشہور ہے کہ شیعوں کے مذہب میں شیعہ بھائی کے لئے جھوٹی گواہی دینا درست ہے محض غلط اور بے اصل بات ہے اور اس وجہ سے کہ تمام علمائے شیعہ کا اتفاق ہے کہ اس قسم کی گواہی درست نہیں یہ قول محمد شلمانی غالی کا ہے وجہ اشتباہ کی یہ ہوئی ہے کہ ابتدا میں وہ شخص شیعہ تھا بعد اس کے غالی ہوا ہے اور وہ آپ کو شیعوں میں داخل کرتا ہے اور جب تک گواہ اس شخص کو جس کے لئے گواہی دینا ہے ٹھیک طور سے نہ جانتا پہچانتا ہو کہ یہ وہی شخص ہے اس وقت تک گواہی نہیں دے سکتا پس فقط اس شخص کا دعویٰ کرنا کافی نہیں ہے کیونکہ ہو سکتا ہے کہ جبل ساز فریب باز ہو اور اگر گواہ کو اس کا حال معلوم نہ ہو لیکن دو گواہ عادل کی گواہی سے جانا ہو تو صحیح ہے۔ تیسری فصل ان حقوق کی تفصیل میں جو گواہوں سے ثابت ہوتے ہیں اور وہ تو قسم ہیں (۱) قسم یہ ہے کہ چار مرد عادل سے ثابت ہو وہ تین چیزیں ہیں (۱) زنا (۲) لواط (۳) سحت یا چٹائی کھیلنا دوسری قسم جو کہ چار مرد سے یا تین مرد اور دو عورتوں سے ثابت ہو دے یہ وہ زنا ہے جس میں سنگساری کا حکم ہے کہ وہ تین مرد اور دو عورتوں کی گواہی سے ثابت ہو جائے۔ تیسری قسم یہ ہے کہ دو مرد عادل اور چار عورتوں سے ثابت ہو دے وہ زنا ہے جس میں دُرے لگتے ہیں۔ (۴) قسم وہ ہے کہ جو دو مرد عادل سے ثابت ہوئے یہ باتیں چیزیں ہیں (۱) دین سے بے دین ہونا (۲) زنا کی تہمت لگانا (۳) شراب وغیرہ مسکرات کا کھانا پینا (۴) دھوری جس میں حد جاری ہو پھجاری ہو جائے (۵) زکوٰۃ (۶) خمس (۷) نذر (۸) کفارہ (۹) مسلمان ہونا (۱۰) جوان ہونا (۱۱) ولائے عتق (۱۲) جرح اور تعدیل گواہ کی (۱۳) قصاص کا معاف کرنا (۱۴) طلاق (۱۵) عدہ (۱۶) خلع (۱۷) وکالت (۱۸) وصی کرنا کسی شخص کو (۱۹) نسب (۲۰) چاند جیکہ آسمان پر برابر ہو (۲۱) حیوان سے بد فعلی کرنا (۲۲) قتل عمد جس میں قصاص کا حکم ہے۔ پانچویں قسم وہ ہے جو کہ دو مرد عادل یا ایک مرد دو عورتوں سے ثابت ہو یا ایک مرد اور حلف سے ثابت ہو وہ تمام مالی معاملات ہیں جو خود مال ہوں یا ان سے غرض مال ہو اور وہ اٹھارہ چیزیں ہیں (۱) دین اور قرض (۲) غصب کرنا چھینا لینا (۳) قراض و مضاربہ (۴) بیع (۵) صلح (۶) اجارہ (۷) مزارعت (۸) مساقات (۹) شرکت (۱۰) رہن (۱۱) وعدہ کرنا بیع کا (۱۲) مال کی وصیت (۱۳) خیار (۱۴) شفعہ (۱۵) فسخ نکاح (۱۶) لینا مال کتابت کا (۱۷) ہبہ بالعوض (۱۸) وہ قتل کہ جس میں خون بہا ہو اور ایسی قسم کے زخم جس میں دیت ہو اسی طرح باپ کا بیٹے کو قتل کرنا۔ اسی طرح مسلمان کا کسی کافر کو قتل کرنا یا آزاد کا کسی غلام کو قتل کرنا کہ ان صورتوں میں قصاص نہیں ہے دیت ہے یعنی یہ مالی معاملے ہیں اور اس میں اختلاف ہے کہ آیا آزاد کرنا اور نکاح اور قصاص کرنا اس قسم کے گواہوں کی گواہی سے ثابت ہوتا ہے یا نہیں اقرب یہ ہے

حقوق جو گواہی سے ثابت ہوتے ہیں

کہ ایک مرد اور دو عورتوں سے ثابت ہو جائیں گے (۶) قسم یہ ہے کہ محض مردوں کی گواہی سے ثابت ہوئے ایسے قسم کے معاملات کا قاعدہ کلیہ یہ ہے کہ جس چیز پر مردوں کو غالباً اطلاع ہونا دشوار ہو اس میں عورتوں کی گواہی کافی ہے اور وہ آٹھ چیزیں ہیں (۱) بکارت یعنی باکرہ ہونا (۲) جثا (۳) پیدا ہونے کے وقت بچہ کا آواز دینا (۴) عورت کا باطنی نہانی عیب (۵) رضاعت یعنی دودھ پلانا قول قوی کے موافق (۶) مال کی وصیت کہ چار عورتوں سے پوری وصیت اور تین سے تین جو عتائی اسی طرح پر ایک عورت سے ایک چہارم وصیت ثابت ہو جائے گی اور آیا ایک مرد کی گواہی سے نصف وصیت ثابت ہوگی یا نہیں اس میں بھی اختلاف ہے اور گواہ خنثی ہو تو اور بھی اشکال ہے اور اگر عورت کے سامنے مال کی وصیت کی جائے اور وہ جانتی ہے کہ میرے بیان پر چہارم دعوے ثابت ہوگا تو آیا وہ اس قدر بڑا کر دے سکتی ہے کہ جس میں اصل وصیت چہارم میں آٹھ سے یعنی چو گنا بیان کرے اس میں اختلاف ہے (۷) عدہ کا پورا ہونا (۸) حیض و نفاس ساتویں قسم یہ ہے کہ پچاس گواہوں سے ثابت ہو وہ مطلع کے صاف ہونے کی حالت میں چاند کا ثبوت ہے بعض علماء کے نزدیک آٹھویں قسم یہ ہے کہ ایک شخص کی گواہی سے ثابت ہو جائے وہ موقوف ہونا وکیل و مختار و نائب و کارندہ کا کہ اگر ان کو موقوفی کا گمان اس کے بیان سے ہو جائے تو آپ کو معزول جانیں چنانچہ وکالت کے باب میں گذرا اور سالار علیہ الرحمۃ کے نزدیک چاند کا ثبوت ہونا کہ شروع ماہ میں ایک گواہ کافی جانتے ہیں۔ نویں قسم یہ ہے کہ تنہا قسم سے ثابت ہوئے جیسے قتل کا مقدمہ کہ اگر مدعی اور اس کے وارثوں کے پاس گواہ نہ ہوں تو وہ پچاس دفعہ قسم کھائیں گے۔ چوتھی فصل ان حقوق کے بیان میں جو شیاع سے ثابت ہوتے ہیں۔ ان علماء کے قول کے موافق جو شیاع کو کافی جانتے ہیں شیاع سے مراد تنے لوگوں کا بیان کرنا ہے جن سے ظن غالب حاصل ہوئے اور ان حقوق کی تعداد میں جو شیاع سے ثابت ہواں مجتہدین میں باہم اختلاف ہے یعنی سات چیزیں بتلاتے ہیں (۱) نسب باپ اور ماں کی طرف سے (۲) موت (۳) ملک مطلق (۴) وقف اور صدقہ (۵) نکاح (۶) آزادی اور غلامی (۷) حکومت اور عہدہ امام و سلطان حق کی طرف سے اور بعض مجتہدان سات چیز کے سوا پندرہ چیزیں اور نو ذکر کرتے ہیں جو شیاع سے ثابت ہوتی ہیں (۱) برطرفی کارندہ و ملازم کی (۲) ولایت (۳) رضاع (۴) زوجہ کو تکلیف دینا (۵) گواہوں کی عدالت (۶) گواہ کی حرج (۷) اسلام (۸) کفر (۹) رشید یعنی سمجھ دار ہونا معاملات میں (۱۰) سفیہ یعنی حماقت اور بے شعوری معاملات میں (۱۱) جملہ (۱۲) حمل (۱۳) وصی ہونا (۱۴) آزاد ہونا (۱۵) قتل کی نیت لگانا اور بعض علماء نے ان بائیس پر پانچ چیزیں اور زبیلہ کی ہیں (۱) غصب کرنا (۲) قرض و دینداری (۳)

آزاد کرنا غلام کا دم (مفلس ہونا) ۵) چاند دیکھنا۔ پانچویں فصل ان امور کے بیان میں جو شہادت علی الشہادت سے ثابت ہو سکتے ہیں۔ یعنی سماعی شہادت سے اور آیا اس قسم میں اگر عورت کسی مرد کی گواہی کی گواہ ہو تو مقبول ہے یعنی اس میں اختلاف ہے اقرب یہ ہے کہ مسومع نہیں ہے اگرچہ اس معاملہ میں ہو جہاں تنہا عورت کی گواہی سنی جاتی ہے۔ الغرض شہادت سماعی سے گیارہ چیزیں ثابت ہیں (۱) قصاص (۲) طلاق (۳) نسب (۴) آزادی (۵) قرض (۶) عقود (۷) عیب عورتوں کے (۸) جننا (۹) بچہ کا پیدائش کے وقت بولنا یعنی جو زندہ پیدا ہونے کی علامت ہے (۱۰) وکالت (۱۱) وصی ہونا اور وصیت کرنا اور قاعدہ کلیہ اس قسم کے معاملات کا یہ ہے کہ جو چیز آدمی کا حق ہے وہی ثابت ہوتی ہے لیکن حق اللہ یعنی جرم اس سے ثابت نہیں ہوتے اور اگر ایسا امر ہو کہ حق اللہ اور حق عباد دونوں کو شامل ہو جیسے زنا تو حق الناس ثابت ہو جائے گا حق اللہ ثابت نہ ہوگا اور شہادت سماعی کی چار شرطیں (۱) یہ ہے کہ ہر ایک اصل گواہ کے بیان پر دود گواہ فرع کے ہوں پس اگر دود گواہوں کے بیان کی گواہی دیں تو مسومع نہیں۔ دو اصل گواہ حاضر ہوں یا مرگے ہوں یا سفر میں ہوں یا بیماری سے نہ آسکیں یا قید ہوں یا ظالم کے ڈر سے بھاگ گئے ہوں یا باہر نہ نکل سکیں پس جس صورت میں اصل گواہ کا حاضر ہونا ممکن ہو فرع کی شہادت مسومع نہ ہوگی۔ تین وہ صفات اور شرائط جو گواہ اصل میں ذکر ہوئے وہ فرع میں بھی موجود ہوں پس اگر وہ صفات نہ حاصل ہوں تو فرع کی شہادت قبول نہ ہوگی (۲) اصل گواہ کو نام لیکر معین کر دے کہ فلاں سے سنا ہے اگر ذکر نہ کرے گا تو گواہی معتبر نہیں ہے اور اگر گواہ فرع کے بیان کو اصل گواہ تصدیق نہ کرے تو اس میں اختلاف ہے صحیح یہ ہے کہ اس صورت میں فرع کی گواہی کا کچھ اعتبار نہیں ہے اور بعض کے نزدیک اگر فرع کے گواہ اول سے زیادہ معتبر ہوں تو ان کا قول مسومع ہوگا۔ اور اگر یکساں ہو تو مسومع نہ ہوگا اور بعضے عالم مساوی ہونے کی صورت میں سماعت کرتے ہیں اور اس قسم کی شہادت کے تین مرتبے ہیں (۱) اعلام ہے یعنی اصل گواہوں نے ان سے بیان کیا ہو کہ تم فلاں امر کے گواہ رہنا (۲) یہ ہے کہ حاکم کے اجلاس میں ان گواہوں نے ان گواہوں کا بیان سنا ہو (۳) یہ ہے کہ کچھری کے سوا کسی دوسری جگہ اصل گواہوں سے انہوں نے سنا ہو اس تیسری قسم میں اختلاف ہے اقرب یہ ہے کہ معتبر ہے اور ضرورت ہے کہ اس صورت میں اول میں یہ گواہ بیان کریں کہ ہم کو گواہ اول نے گواہ کر کے بیان کیا ہے اور دوسری صورت میں کہیں کہ ہم نے حاکم کی مجلس میں سنا کہ انہوں نے اس طرح گواہی دی اور تیسری قسم میں لازم ہے کہ بیان کریں کہ ہم نے ان کو اس طرح کہتے سنا ہے۔

ستر ہواں باب

اقرار اور وصیت کے بارہ میں اس میں دو مطلب ہیں۔ پہلا مطلب اقرار کے بیان میں اور اسکی دو قسمیں ہیں حق کا اقرار کرنا یا قرابت اور رشتہ کا اقرار کرنا اور اس باب میں چند فضلیں ہیں۔ پہلی فصل حق کے اقرار کرنے کے بیان میں اور اسکی چودہ شرطیں ہیں (۱) یہ کہ مقرر بالغ ہو کہ نابالغ کا اقرار معتبر نہیں البتہ اس کا یہ اظہار کرنا کہ محکوم احتمال ہوتا ہے۔ میں بالغ ہوں بشرطیکہ قرین قیاس ہو صحیح ہے نہ گواہوں کی ضرورت ہے نہ قسم کی۔ لیکن اگر اقرار کرے کہ میں سن بلوغ کو پہنچ گیا تو اس کا بیان عمر کی بابت بدون گواہوں کے مقبول نہیں (۲) عاقل ہو کہ دیوانہ کا اقرار معتبر نہیں۔ اگر جنون دوری ہو تو صحت کی حالت میں اقرار کرنا درست ہے (۳) اقرار کو کسی بات پر معلق نہ رکھے مثلاً یہ کہے کہ زید کہے یہ عمر و گواہی دے پس اگر معلق کرے گا تو صحیح نہیں ہے اور اقرار ہر زبان میں معتبر ہے عربی میں ہوا یا غیر عربی میں (۴) اقرار کا قصد ہو پس مست اور سوتے کا اقرار اور جس کے مزاج میں سہو غالب ہو اور جو اکثر خطا کرتا ہو صحیح نہیں اور بعض جہد کہتے ہیں کہ مست کی مستی حرام چیز ہے تو اس کا اقرار معتبر ہے اور وہ اپنے اقرار پر یا خود ہو سکتا ہے یا نہیں اختلاف ہو (۵) مقرر آزاد ہو کہ بندہ کا اقرار جو مولے سے متعلق ہو اسکی جان کی بابت ہو یا مال کی معتبر نہیں ہے بلکہ جو مال کی بابت وہ اقرار کرے آزاد ہونے کے بعد اس کا اس سے مواخذہ ہوگا اور اگر وہ غلام ہو اپنے میاں کی اجازت سے لین دین کرنے کا مختار ہو اور وہ لین دین کے متعلق کچھ اقرار کرے تو صحیح ہے اسی طرح اسکا وہ اقرار جو مال سے علاقہ نہ رکھے جیسے اپنی زوجہ کو طلاق دینے کا اقرار کرنا (۶) یہ ہے کہ مقرر باختیار ہو پس اگر زبردستی کسی سے اقرار کرادیں تو صحیح نہیں (۷) فعل مختار ہو پس سفیہ کا اقرار کرنا سوائے طلاق و نکاح اور جرم کے جس میں قصاص ہو اور مفلس کا اقرار جس کو حاکم نے اسکے مال سے قرض ادا کرنے کیلئے بے اختیار کر دیا ہو عین مال کی بابت صحیح نہیں ہاں دین کی بابت صحیح ہے اسی طرح میار کا اقرار کرنا تہائی ترکہ سے زیادہ کی نسبت کسی غیر کے واسطے جبکہ گمان اس بات کا ہو کہ ورثہ کے نقصان پہنچانے کو کیا ہے صحیح نہیں لیکن محل اتہام نہ ہو یا خود وارث کے حق میں ہو تو اصل متروکہ سے نکالا جائے گا۔ (۸) جس کے لئے اقرار کرے اسکو لیاقت اس بات کی ہونے کے لئے اقرار کریں پس اگر کسی فرشتہ یا دیوبھوت کے لئے اقرار کرے یا دیوار و زمین کیلئے تو صحیح نہیں اور اگر کسی جانور کے لئے اقرار کرے تو اس میں اختلاف ہے بقول بعض کے بطلان کا احتمال ہے اور بعض کہتے ہیں کہ اس مقرر سے پوچھنا چاہئے پس اگر وہ بیان کرے کہ اس دابہ یعنی جانور کے سبب سے مجھ پر لازم ہے تو بعض کہتے ہیں کہ مالک متعلق ہے اور اقرب یہ ہے کہ پھر پوچھنا چاہئے پس اگر کسی خیانت کے تاوان سے جو کسی

اقرار

شخص سے متعلق ہو تفسیر کرے تو اگرچہ اس شخص کو معین نہ کرے تو اقرب یہ ہے کہ قبول کریں اور تعین کی اس سے درخواست کریں اور بطلان کا احتمال بھی اس صورت میں ہے اور اگر بندہ کیلئے اقرار کرے تو اسکے مولک سے اقرار خیرے گا اور اگر مسجد یا مدرسہ کے لئے اقرار کرے اور اسکی ایسی وجہ بیان کرے جو ممکن ہو مثل وقف یا وصیت کے یا مطلق کہے تو صحیح ہے اور اگر اقرار کی وجہ کسی محال بات کو قرار دے تو لغو ہے بعض کے نزدیک اس صورت میں اقرار کو باطل جانتے ہیں اور حل کیلئے اقرار کرے تو بھی یہی حال ہی اور اگر وہ حل ضائع ہو جائے پس اگر اس اقرار کو وصیت سے نسبت دی ہو تو باطل ہے اور باقی ورثہ سے متعلق ہوگا اگر میراث کو سبب اقرار کا گردانا ہو اور اگر حل متعدد ہوں تو میراث کی طرح تقسیم کر لیں اگر وصیت نہ ہو ورنہ سب برابر تقسیم کر لیں کہ وصیت میں بدون فرق قرار دینے کے کمی و زیادتی نہیں ہو سکتی (۹) جس کیلئے اقرار کرے وہ مقرر کی تکذیب نہ کرے کہ اگر وہ اس کی تکذیب کسی چیز کا متحقق نہیں مگر اس صورت میں کہ تکذیب کے بعد اقرار کو قبول کرے اور غلام کا اقرار کسی شخص سے اگر کوئی کرے اور وہ شخص منکر ہو تو شیخ کے قول پر وہ غلام آزاد ہو جائے گا (۱۰) یہ کہ مقرر اسکا مالک ہو سکتا ہے پس اگر کسی مسلمان کے لئے سور یا شراب کا اقرار کرے یا کافر کیلئے قرآن کا یا مسلمان غلام کا تو اقرار صحیح نہیں اور بعض علماء مصحف اور غلام کے اقرار کو جائز جانتے ہیں اور کہتے ہیں کہ حاکم شرع حکماً فروخت کر دے گا (۱۱) جس چیز کا اقرار کرے وہ ایسی چیز ہو کہ مسلمان اسکا مالک ہو سکے یعنی وہ شے مملوک ہونے کی قیادت رکھتی ہو پس اگر کسی آزاد کا کوئی اقرار کرے کسی شخص کے لئے تو صحیح نہیں اسی طرح اگر فضلہ انسان کا یا مردار کی کھال کا اقرار کرے ہاں اگر اس شخص کے لئے اقرار کرے جو اس کھال کا استعمال حلال جانتا ہو تو صحیح ہے اور اگر کسی شخص کے لئے ایک گیموں کو دانہ کا یا اخروٹ کے چھلکے کا اقرار کرے تو لازم ہے کہ اسکو دے اگر ٹیپیکو مال نہ کہیں (۱۲) وہ چیز مقرر کا مال نہ ہو پس اگر یہ کہے کہ میری فلاں شے فلاں شخص کی ہے تو صحیح نہیں (۱۳) جس چیز کا اقرار کرے وہ ایسی شے ہو جس پر اقرار کے احکام جاری ہو سکیں پس اگر وہ شخص جس کے لئے شرع سے ثابت ہوا ہو کہ کسی نے اسپر کچھ توقفت کیا ہے اور وہ اسکا دوسرے کیلئے اقرار کرے تو صحیح نہیں (۱۴) مال مقررہ جبکا اقرار کرتا ہے مقرر کے قبضہ میں ہو پس اگر دوسرے کی چیز کا اقرار کرے تو صحیح نہیں۔ دوسری فصل قرابت اور رشتہ داری کے اقرار میں واضح ہو کہ اس قسم کے اقرار میں علاوہ شرائط مذکورہ بالا کے تین چیزیں اور شرطیں (۱) یہ ہے کہ مقرر کا ملحق ہونا ممکن ہو پس اگر کسی ایسے شخص کو جس کا نسب معلوم ہوا پنا بیٹا قرار دے یا کسی بوڑھے یا اپنے سے بڑے آدمی کا بیٹا ہونے کا اقرار کرے یا بہن کا یا اپنے سے اسقدر چھوٹے کا جو اس کا فرزند حسب عادت نہ ہو سکے تو باطل ہے اسی طرح اس شخص کا اقرار کرنا جس کے اقرار سے شرعاً ممانعت ہی جیسے ولد الزنا اور وہ فرزند جس کی ماں پر اسکی بابت تہمت لگا گئے لعان کر چکا ہی۔ اگرچہ اس صورت میں وہ

اس کی میراث پائے گا اور اگر یہ کہے کہ میرا بیٹا ہے زنا سے تو آیا اقرار اس قسم سے ہے جس میں اقرار کے بعد اس کے منافی کو لگا دیتے ہیں اور پہلی زبان پکڑی جاتی ہے اور بعد کے لفظ کا اعتبار نہیں ہوتا یا کہ کلام واحد تصور ہو کر اقرار باطل ہوگا اس میں اختلاف ہے (۲) مقررہ کا تصدیق کرنا سوائے میت اور جنون اور صغیر کے کہ صغیر کا انکار کرنا معتبر نہیں ہے اگرچہ بلوغ کے بعد انکار کرے اور اگر دو شخص یا زیادہ ایک دوسرے کو اپنا عزیز تصدیق کریں سوائے باپ بیٹے ہونے کے مثلاً بھائی بھائی قرار دیں تو صحیح ہے لیکن ان دونوں کے سوائے ان کے دوسرے وارث ہر اس اقرار کا اثر نہ ہوگا (۳) کوئی دوسرا مقرر کے خلاف پر مدعی نہ ہو پس اگر ایک فرزند کی فرزند کی کا دو شخص اقرار کریں تو مدعی کہلا میں گئے اور گواہی پر مدار ہوگا اور اگر چاہیے کے مقابلہ میں بھائی کے بھائی ہونے کا اقرار کرے تو اسکو مال میت دینا پڑے گا اور اگر زوجہ فرزند کی فرزند کی کا اقرار کرے اور بھائی اس کی تصدیق کریں تو مال فرزند کو ملے گا اور اگر وہ تکذیب کریں تو آٹھویں حصہ سے زائد جو زوجہ کو پہنچے گا وہ اس فرزند کو دے گی اور اگر بھائی دعویٰ کریں کہ ہمارے ایک بھتیجا ہے اور میت کی زوجہ منکر ہو تو زوجہ کا ربع حق نکال کر باقی مال ان کو اس بھتیجے کا دینا ہوگا اور اگر وہ فرزند کسی دوسرے کے فرزند میت ہونے کا اقرار کرے تو اپنے حصہ میں سے نصف اسکو دینا پڑے گا اور اگر یہ دونوں تیسرے کا اقرار کریں تو اسکو ثلث دیں اور جس صورت میں یہ دو تو عادل ہوں تو نسب اور میراث دونوں چیز ثابت ہوں گی۔

تیسری فصل اقرار کے احکام میں واضح ہو کہ جب کسی معلوم شخص کے لئے کسی مال کا اقرار ہو تو مقرر اس مال کا دینا لازم ہے اور ہم شے کا اقرار کرے تو متعارف بلد پر عمل کریں اور اگر چند قسم متعارف ہوں تو غالب کا اعتبار ہوگا اور اگر کوئی فرو شائع نہ ہو تو جو مقر تعیین کرے اور اگر محل اقرار کرے تو صحیح ہے اور حاکم اسپر زور ڈالے گا کہ تفسیر کرے مثلاً یہ کہے کہ کچھ مال یا بہت سا مال یا بڑا مال یا نفیس مال میرے ذمہ ہے تو اس سے تفسیر کرائی جائے گی مگر تفسیر ایسی ہو کہ عرف میں اس کو مال کہتے ہوں۔ پس اگر بادام کے پھلکے سے یا گہوؤں کے دانے سے مثلاً تفسیر کرے تو صحیح نہیں اور شیخ طوسی رحمۃ اللہ علیہ کہتے ہیں کہ مال کثیر سے مراد اشی ہیں کیونکہ بعض احادیث میں وارد ہوا ہے کہ لفظ کثیر کو آئمہ معصومین علیہم السلام نے اشی سے تعبیر کیا ہے لیکن اس قول میں اشکال ہے کیونکہ حدیث مذکور تندر کے باب میں وارد ہے اور تندر سے اقرار پر سند لانا قیاس ہے اور اقرار مجہول کی پسندہ صورتیں ہیں دائی شے کا اقرار کرنا اور وہ مال سے عام ہے پس اگر حد قذف یا شفعہ سے اسکی تفسیر کرے تو قبول ہوگی اور اگر نجس گو بر سے تفسیر کرے تو مسموع نہیں اور بعض مجتہد اس کو بھی جائزہ جانتے ہیں دوسرے مال کا اقرار کرنا اس صورت میں اسپر وہ شے جسکو عرف میں مال کہیں لازم ہوگا اگرچہ قلیل ہو پس اگر مال نہ ہو تو داخل نہیں جیسے نجس گو برا اور اگر گہوؤں کے دانے سے مثلاً تفسیر کرے

تیسری فصل

تو آیا جائز ہے یا نہیں اس میں اختلاف ہے چنانچہ مذکور ہوا (۲) اسم جنس کا یعنی ایک عام چیز کا اقرار کرے جیسے سونا چاندی تیل اس صورت میں جو مقرر بیان کرے وہ ہی ٹھیک ہے (۴) قسم ہے صیغہ جمع سے اقرار کرنا مثلاً روپیہ یا اشرفیاں بولے تو تین یا تین سے زیادہ پر محمول ہوگا اگر کہے کہ میں نے دو مراد لئے ہیں کہ دو بھی اردو فارسی وغیرہ میں جمع ہے تو اقرب یہ ہے کہ قبول ہوگا (۵) قسم کوئی گنتی کا لفظ بولے سو ہزار وغیرہ تو اسکی تفسیر کا کہ کیا چیز مراد ہے اسی مقرر پر مدار ہے اگر چہ گہوں کا دانہ بتلائے (۶) قسم یہ ہے کہ صلہ میں ابہام کرے جیسے کہ عَلٰی مِثْلِ وَاحِدٍ اِلَى الْعَشْرِ کہے یعنی اس کے لئے میرے ذمہ ایک سے دس تک آتے ہیں کہ اس صورت میں آٹھ کا بھی احتمال ہے اور دس کا اور نو کا بھی احتمال ہے اور پانچ کا بھی (۷) ابہام وصف جیسے عربی میں ہے لَهٗ عَلٰی مِثْلِ مَرْتَمَةٍ نَاقِصٌ کہنا یعنی مجھ پر ایک ناقص درہم ہے یا یہ کہنا کہ لَهٗ عَلٰی مَالٍ عَظِيمٍ جَلِيلٌ نَقِيسٌ یعنی مجھ پر مال عظیم جلیل نفیس ہے (۸) جزویں ابہام کرنا جیسے نصف کہنا کہ اس صورت میں کسی مالیت کی چیز کو معین کرنا پڑے گا جس کا وہ نصف ہے اور اگر درہم اور نصف کہے تو بعض کہتے ہیں کہ درہم کا نصف مراد ہوگا (۹) کنایہ اقرار کرنا لَهٗ عَلٰی كَذَا کہنا کہ مجھ پر اس کا اتنا ہے تو عَلٰی شَيْءٍ کے حکم میں ہوگا اور اگر لَهٗ عَلٰی كَذَا اِدْرَهْمٌ دِرْهَمًا کہے جن میں اول کو رفع اور دوسرے کو نصب اور تیسرے کو جر بولتے ہیں تو اقرب یہ ہے کہ مراد اس کی واحد ہے کیونکہ لفظ درہم اول میں کذا کا بدل ہے اور دوسرے تمیز ہوگا اور تیسرے میں مضاف الیہ مگر صورت آخر میں بعض درہم کا بھی احتمال ہے اور بعض کہتے ہیں کہ نصب میں ہیں درہم کا احتمال ہے کیونکہ اول وہ عدد جس کی تمیز منسوب ہو۔ ان میں اقل درجہ میں ہیں اور جر میں سو درہم کا احتمال ہے کہ اقل عدد جس کی تمیز مجرور ہو اضافت کے ساتھ وہ سو ہیں اور کذا کذا درہم کہے تو حالت نسب اور جر میں اول کے مثل ہے اور بعض کہتے ہیں کہ نسب میں گیارہ کا احتمال ہے اور اگر حرف عطف کے ساتھ ہو تو حال نسب میں اکیس سمجھے جائیں گے (۱۰) عطف وغیرہ سے ابہام کرنا مثلاً لَهٗ عَلٰی دِرْهَمٍ وِدْرَهْمٍ وِدْرَهْمٍ کہنا کہ احتمال ہے کہ تین درہم مراد ہوں اور اگر وہ کہے کہ دوسرے درہم سے میرا مقصود تیسرے کی تاکید تھا تو صحیح ہے اور اگر کہے کہ تیسرے سے اول کی تاکید مراد تھی تو معتبر نہیں (۱۱) ظرف میں ابہام کرنا یا مثل اس کے دوسری چیز میں جیسے کہ لَهٗ زَيْتٌ فِيْ خُجْرَةٍ یا کہ تَمْنًا فِيْ غَلَّةٍ یا قِمَاشٍ فِيْ عَدِيْبٍ یا کہ اَلْعَفْ فِيْ صَنْدُوقٍ یَعْنِيْ فَلَاحٍ خِيَزَ فَلَاحٌ شَيْءٌ میں تو ظرف داخل اقرار نہیں ہے اور بعض کہتے ہیں کہ جو چیز بدو کسی ظرف کے نہیں ہوتی اس میں ظرف کا بھی اقرار ہے اور جانور کا اقرار کرنا اس کی زین کا اقرار ہے۔ لیکن غلام کا اقرار کرے تو اس کے عمامے اور جامیہ سروتن کا اقرار نہیں ہے (۱۲) اعیان میں ابہام کرے جیسے لَهٗ هَذَا الثَّوَابُ یا کہ هَذَا الْعَبْدُ کہے اس صورت میں درخواست تبعین کی اس سے کی جائے گی کہ معین کرے کو نہ

کپڑا یا غلام۔ پس در صورت معین کرنے کے اگر مقررہ منکر ہو تو اس کو قسم دی جائے اور حاکم مقررہ سے وہ چیز نکال لے گا یا مقررہ کو دے گا اور اگر انکار کے بعد پھر مقررہ تصدیق کرے تو اس کو دیویوں (۱۳) ابہام استخراجی اور یہ اس وقت معتبر ہے جبکہ مقررہ کا عالم ہو پس اگر کسی شخص کو پڑھاویں تو کوئی حکم اس پر مرتب نہیں ہو سکتا اور مثال اس ابہام کی یہ ہے کہ مثلاً جبر و مقادیر کے قاعدے سے کہے کہ زید کا بھپڑ ایک مال ہے اور نصف مال عمر کا بھپڑ ایک مال ہے اور نصف مال زید کا پس بطریق جبر و مقابلہ ہر ایک کا مال چار ہے اور ان میں ہر ایک کچھ دینے چاہئیں اور چھ کیا ہیں اس کی تفسیر مقررہ سے کرانی چاہئے (۱۴) ابہام جالی جو حل ہو سکے اس میں مقررہ رجوع ہو مثلاً یہ کہے کہ لَہْ عَلٰی مِنَ الْفَضَّةِ بوزن هذا الصخرة او بقدر وزن عند زید (۱۵) عموم کی راہ سے ابہام ہو مثلاً یہ کہے کہ جو کچھ میرے پاس ہے زید کا ہے اور اگر یہ کہے کہ فلاں کا میرے ذمہ اس کے مال سے زیادہ ہے تو اس شخص کے مال سے کسی قدر زیادہ دینا چاہئے اور اگر اس صورت میں دعوے کرے کہ میں اس کے مال کو کم سمجھتا تھا تو قسم کھانی پڑے گی اور اقرار عین کا ج طرح صحیح ہے اسی طرح دین کا اقرار درست ہے پس اگر کہے فلاں زر قرضہ جو زید کے ذمہ ہے بکر کا ہے اور میرا نام فرضی طور سے ہے تو صحیح ہے اور اگر کہے بھپڑ ہزار چاہئیں اور وہ کہے ہاں یا جی میں اس کا اقرار کرتا ہوں تو ہزار لازم ہو جائیں گے اور اگر جواب میں کہے تول لے پر کھ لے یا کہے مجھے اقرار ہے اور اس کا اس کا لفظ نہ کہے تو اس صورت میں اقرار نہیں ہے کیونکہ عرف کی رو سے پہلی عبارتوں پر ٹھٹھے اور ہنسی کا احتمال ہے اور آخر کی صورت میں خیال ہو سکتا ہے کہ یہ مراد ہو کہ میں مقررہوں اس کا حق تیرے لئے دوسرے کے اوپر چوتھی فصل منافیات اقرار کے بیان میں اور ان کی دو قسمیں ہیں پہلی قسم یہ ہے کہ قبول ہو دے دو شرط کے ساتھ اول یہ کہ اقرار کے بعد اس میں سے استثناء کرے اس قدر جو کہ اصل اقرار سے مساوی یا زائد نہ ہو بلکہ کمتر ہو مثلاً یہ کہے کہ فلاں کے میرے پاس دس درہم ہیں مگر دو درہم یعنی دو درہم کم تو یہ اقرار آٹھ درہم کا اقرار ہوگا (۲) یہ کہ استثناء متصل ہو پس اگر بے فاصلہ نہ کہے بلکہ کچھ دیر کے بعد کہے کہ الا دو درہم تو صحیح نہیں ہے اور بالاتفاق تمام علماء کے نفی سے استثناء کرنا اثبات ہے اور اثبات سے استثناء کرنا نفی ہے مگر اس میں ابو حنیفہ مخالف ہے اس کے نزدیک نفی سے استثناء کرنا اثبات نہیں اور اگر استثناء متعدد ہو بذریعہ حرف عطف کے یا کہ دوسرا استثناء پہلے سے زیادہ ہو تو دونوں عدد مستثنیٰ عدد اول سے خارج کئے جائیں گے مثلاً یہ کہے کہ فلاں کے مجھ پر دس درہم ہیں الا تین درہم یا کہے مگر دو درہم مگر چار درہم پس ان دونوں صورتوں میں چار درہم کا اقرار ہوگا اور اگر حرف عطف نہ ہو اور استثناء جنس سے ہو تو صحیح ہے بشرط اس بات کے کہ مستغرق نہ ہو اور اگر استثناء ترید کے ساتھ ہو مثلاً یہ کہے کہ فلاں کے دس درہم

مجھ پر آئے ہیں۔ الا تین درہم یا چار درہم تو صحیح نہیں اور اس میں احتمال ہے چھ کا اور سات کا اور اگر کہے کہ فلاں کا مجھ پر ایک درہم بلکہ ایک درہم تو اس میں اختلاف ہے اقوے یہ ہے کہ ایک درہم کا اقرار کرے ہاں اگر وہ خود کہے کہ میرا مطلب دو درہم ہیں تو دوسری بات ہے اور اگر دو جملوں کے بعد استثنا واقع ہو مثلاً یہ کہے اس کے مجھ پر دس درہم آتے ہیں اور ایک کپڑا اگر ایک درہم تو علماء میں اختلاف ہے بعض کہتے ہیں کہ استثنا کا تعلق دو جملوں سے ہوگا اور بعض کے نزدیک بغیر جملہ سے یعنی کپڑے سے تعلق ہوگا دوسری قسم استثنا مردود یعنی جو نہ مانا جائے۔ اس کی مثال یہ ہے کہ اقرار کرے کہ مجھ پر ہزار دینار چاہئے ہیں۔ شراب کی قیمت یا سور کی یا اس مال کی قیمت جسکو ابھی میں نے وصول نہیں کیا کسی مسلمان کیلئے شراب یا سور کا اقرار کرے کہ ایسی صورتوں میں جو بات اصلی اقرار کے خلاف بیان کی وہ مسموع و مقبول نہ ہوگی۔ دوسرا مطلب وصیت کے بیان میں اور اسمیں تین فصلیں ہیں۔ پہلی فصل وصیت مالی کے بیان میں اسمیں چند شرطیں ہیں واضح ہو کہ وصیت سے یہ مراد ہے کہ کسی شخص کو اپنے مرنے کے بعد کسی چیز کا یا کسی آمدنی کا مالک گردانے اور بعض کے نزدیک ایک شخص کا ایک چیز کے تصرف میں مسلط کرنا ہے اپنی وفات کے بعد بہر حال وصیت کی بارہ شرطیں ہیں (۱) ایجاب جیسے وصیت لفلان ھکذا یا کہ افعلوا الکنذا کہنا ہے میں لفظ بعد وفاتی کے یعنی میں نے وصیت کی فلاں شخص کیلئے فلاں چیز کی مثلاً یا یہ کہے کہ میرے بعد اس قدر روپیہ خیرات کر دینا اور اتنے روپیہ میں میرا حج کرا دینا اور جو اس کی مثل اور وصیت کا عربی زبان میں ادا کرنا لازم نہیں ہے اگر عربی بولنے پر قادر ہو اور اگر بول سکتا ہو اور لکھائے یا اشارہ کرے تو اس پر عمل واجب نہیں اگرچہ اس کے لکھنے کے وقت حاضر ہوں دوسرے قبول کرنا اس شخص کا ہے جس کے لئے وصیت کی خواہ زبان سے قبول کرے قبلت کہے مثلاً یا تصرف کرنے سے اس چیز پر قبول کرنا حاصل ہو اور قبول کی شرط اس موقع سے مخصوص ہے کہ موصی کہ یعنی جس کے حق میں وصیت ہے محصور و مخصوص ہوں باقی غیر محصور جن کا حصر شمار نہ ہو سکے مثلاً نادار سید و نپریا مسجد یا پل پر وصیت کرے تو قبول شرط نہیں۔ باقی اس میں اختلاف ہے کہ آیا قبول زندگی میں بھی ہو سکتا ہے یا موصی کے مرنے کے بعد بعضے کی رائے یہ ہے کہ قبل مرنے کے قبول صحیح نہیں ہے اور قبول کا ایجاب سے متصل ہونا شرط نہیں۔ پس اگر وفات کے بعد قبول کرے صحیح ہے اور موصی کی حیات میں وصیت کے قبول سے انکار کیا ہو تو اس کی وفات کے بعد پھر قبول کر سکتا ہے یا نہیں اس میں اختلاف ہے مشہور یہ ہے کہ جائز ہے لیکن اگر وفات کے بعد قبول سے پہلے پھیر دے تو وصیت جائز رہے گی۔ اور اگر قبول اور قبض سے پہلے رد کر دے تو لغو ہے بالا تفاق اور اگر قبول کے بعد اور قبض سے پہلے رد کر دے اسمیں اختلاف ہے اور اگر قبول کرنے سے پہلے مر جائے تو اس کے وارث کو قبول کا اختیار ہے خواہ وفات اس کی پہلے

ہو خواہ بعد اور بعض کہتے ہیں کہ اس صورت میں وصیت باطل ہے اور بعض کہتے ہیں کہ اگر موصی کی مرض اسی میت سے ہو تو وصیت باطل ہے در نہ صحیح ہے اور بعض کہتے ہیں کہ موصی لہ موصی کے بعد مرے تو اسکے وارث کو قبول کا اختیار ہے اور اگر پہلے مر گیا تو باطل ہو جائے گی اور جس صورت میں ورثاء کے اختیار کے قائل ہوں تو ان کا حکم قبول اور رد میں ان کے مورث کا ہے لیکن خواہ نہ لیں اور جو مسائل گذرے اور اگر موصی لہ کے کوئی وارث ہی نہ ہو تو وصیت ورثہ موصی کی طرف منتقل ہو جائے گی اور بعض کہتے ہیں حق امام ہے (۳) یہ کہ موصی بالغ ہو کہ وصیت طفل کی صحیح نہیں اور وصیت طفل شعور دار کی اور جس کی عمر دس سال کی ہو اس میں اختلاف ہے بعض کہتے ہیں کہ اگر دس برس کا بچہ کسی نیک کام کی وصیت کرے اسکی وصیت صحیح ہے اور بعض کہتے ہیں کہ اگر مرد ہے تو آٹھ برس کی عمر میں بھی وصیت کرنا صحیح ہے اور عورت ہی تو ساتویں برس میں وصیت درست ہے (۴) عاقل ہو کہ دیوانہ کی وصیت صحیح نہیں (۵) رشید ہو پس وصیت کرنا سفیہ کا جس کی عقل درست نہ ہو صحیح نہیں۔ (۶) بعض کے نزدیک باب خیر میں درست ہے اور بعض کے نزدیک مطلقاً درست ہے اسی طرح جو شخص اپنے کو زخمی کرے اور اس میں خوف مرنے کا ہو اسکی وصیت بھی درست نہیں کہ وہ بھی سفیہ ہے (۶) قصد کرے پس وصیت سوتے اور وصیت کی اور غشی کے عالم میں معتبر نہیں ہے (۷) موصی لہ وصیت کے وقت موجود ہو پس اگر محل کے حق میں وصیت کرے تو وصیت کے وقت محل کا ہونا ضروری ہے اور اگر شبہ ہو کہ ہے یا نہیں تو وصیت صحیح نہیں ہے (۸) اس شخص کو مالک ہونے کی لیاقت ہو پس فرشتے یا جانوروں کے لئے وصیت صحیح نہیں۔ ہاں اگر جانوروں کے چارہ دینے کا قصد کرے تو صحیح ہے (۹) وصیت کرنے والا اور جس کے نام وصیت ہو دونوں آزاد ہوں مگر غلام کی وصیت درست نہیں اور نہ غلام کے نام درست ہے گو ہم قائل ہوں کہ غلام کسی چیز کا مالک ہو سکتا ہے اور وصیت جو اس نے غلامی کی حالت میں کی ہو اس کے آزاد ہونے پر بھی نافذ ہوگی یا نہیں اس میں اختلاف ہے اولیٰ نافذ ہونا ہے اگر اپنی آزادی پر مشروط کی ہو اور آدمی اپنے غلام کے نام وصیت کریں تو صحیح نہیں ہے اور بعد آزاد ہونے کے اس پر تصرف ہوگا اگر ثلث مال اس کی آزادی کو وفا کرے (۱۰) جس کے نام وصیت کی ہے اس پر وصیت کرنا شرعاً درست بھی ہو وے پس ظالموں پر وصیت کرنا یا کتب غلامت کے لئے یا کافر حربی کے لئے وصیت کرنا درست نہیں اگرچہ عزیر ہو اور بعض علماء عزیر کے حق میں درست جانتے ہیں اور کافر ذمی پر وصیت کرنا صحیح ہے اور بعض مجتہد مطلقاً جائز نہیں جانتے اور وصیت کنندہ میں اسلام شرط نہیں ہے پس اگر کوئی کافر کسی مسلمان کے لئے وصیت کرے اور وہ چیز ایسی ہو کہ مسلمان اس کا مالک ہو سکے تو وصیت درست ہے اور اگر شراب وغیرہ کی مسلمان کے لئے وصیت ہو تو درست نہیں (۱۱) موصی بہ یعنی جس چیز کی وصیت کرے ایسی چیز ہو کہ اس پر ملکیت ہو سکے پس آزاد آدمی کے دینے کی وصیت کرنا اور مال وقف

کی وصیت کرنا یا کنیز ام ولد کی اور گوشت مرذار کی اور گوہ کی اور جانوروں کے فضلے کی اور کپڑوں کی وصیت درست نہیں ہے اسی طرح شراب اور سور کی مسلمان کیلئے لیکن ذمی کی ذمی کے لئے ہو تو درست ہے (۱۲) یہ کہ وصیت ثلث مال سے ادا ہو سکے پس تہائی مال سے زیادہ کی وصیت بدوین رضامندی و رثاء کے زائد میں باطل رہے گی اور وارث کی اجازت و وفات کے بغیر بقول اتفاق معتبر ہے لیکن وفات سے قبل میں اختلاف ہے اکثر کے نزدیک صحیح ہے بعض انکار کرتے ہیں اور اس میں اختلاف ہے کہ اجازت وارث کی اس صورت میں انفاذ وصیت ہے یا ابتداء عطیہ ہے۔

دوسری فصل وصیت کے اقسام میں اور وصیت مطلق کے احکام میں واضح ہو کہ وصیت کی چار قسمیں ہیں (۱) وصیت واجب جیسے ادائے حقوق واجب کے لئے وصیت کرے خواہ حق اللہ ہوں خواہ حق الناس (۲) وصیت سنت جیسے کم مقدار میں وصیت کرنا پس ربح مال کی وصیت ہی جس کی وصیت بہتر ہے اور امر چہارم کی وصیت ثلث سے اولیٰ اور ثلث نصف سے افضل ہے اور بعض عالم در صورت و رثاء کے مستغنی ہونے کے ثلث کی وصیت کو بہتر سمجھتے ہیں اور اگر ان کی حالت اوسط درجہ پر ہو تو ربح مال کی وصیت کو بہتر سمجھتے ہیں اور نادار ہوں تو جس وصیت کو بہتر جانتے ہیں دوسری مثال وصیت مستحب کی یہ ہے کہ آدمی کلمہ شہادتین اور امامت ائمہ اثنا عشر علیہم السلام اور جمیع فرمودہ رسول کی وصیت کرے (۳) قسم حرام جیسے شراب اور سور کی وصیت کرنا اور مثل اس کے (۴) قسم مکروہ وہ زیادہ مقدار کی وصیت کرنا ہے اور اگر وصیت میں حصہ کئی نہ ہو تو سب برابر ہونگے اور بعض احادیث میں وارد ہے کہ عہ و خالہ بطریق میراث کے حصہ لیں گے اور وصیت کرنا بیگانوں کے نام اور ولی نعمت کے نام اور حق زکوٰۃ پر اور سبیل اللہ پر اسی تفصیل سے ہے جو وقف میں بیان ہوئی اور وصیت کرنی غیر موجود اور جہول شے کی درست ہے اور تعین اس کی موصی کے انتقال کے بعد وارث کے ہاتھ ہے پس اگر مال کی یا نصیب کی یا مال قلیل یا عظیم کی وصیت کرے تو اس کا کھولنا وارث کی رائے پر ہے اگر مورث کا عندیہ معلوم نہ ہو اور جزو کے لفظ سے مراد عشر یعنی دسواں حصہ ہوتا ہے چنانچہ حسن بن ابان بن تغلب کی روایت میں امام جعفر صادق سے مروی ہے اور بعض احادیث صحیح کی رو سے جزو سے مراد ساتواں حصہ ہے اور بعض میں ثلث کا ساتواں حصہ فرمایا ہے اور روایات صحیح کی رو سے ہم سے مراد آٹھواں حصہ ہے اور روایات ضعیفہ میں چھٹا حصہ وارد ہے اور شے سے مراد سدس ہے اور اگر مال کثیر کی وصیت کریں تو بعض علماء کے نزدیک اسی درم مراد ہیں جیسے نذر میں مذکور ہوا کہ بعض احادیث میں وارد ہے اور اگر شمشیر کی وصیت کرے تو بعض احادیث کی رو سے بیان اور زیور اس میں داخل ہے اور صندوق کی وصیت ہو تو جو کچھ اس میں ہے وہ بھی شامل ہے اسی طرح کشتی کا حال ہے کہ لدی لدائی دینی پڑے گی۔ تیسری فصل وصی کرنے کے بیان میں اور وہ ایک

ولایت ہے کسی حق کے نکالنے پر یا کسی حق کے حاصل کرنے پر اصلی ولی اور مجنون کے باپ اور دادا میں اور جکو وہ وصی گردانے اسکی ولایت طفل پر صحیح ہے اور اگر وہ وصی کو وصی کرنے کی اجازت دیں تو صحیح ہے اور اگر منع کریں تو وصی اپنی طرف سے وصی نہیں کر سکتا اور اگر کچھ تصریح نہ کریں تو اس میں اختلاف ہے اور صفار کے نام کا خط امام حسن عسکری علیہ السلام کی طرف سے جواز کی تائید کرتا ہے اور وصی میں آٹھ چیزیں چاہئیں (۱) یہ کہ عاقل ہو پس دیوانہ کو وصی نہیں کر سکتے اور اگر بعد میں مجنون ہو جائے تو وصایت اس کی جاتی رہے گی اور اگر پھر اچھا ہو جائے تو آیا پھر وصی قائم ہو جائے گا یا نہیں اس میں اختلاف ہے اور اگر دورہ پڑتا ہو تو اس میں بھی اختلاف ہے اقرب یہ ہے کہ افتاء اور صحت کے وقت درست ہے (۲) یہ کہ بالغ ہو اگر تنہا ہی وصی ہو پس تنہا بچہ کو وصی کرنا درست نہیں ہے جب تک کہ اس کے ساتھ کسی بالغ کو شریک نہ کریں اور شرکت کی صورت میں بالغ کا تصرف نابالغ کے بلوغ تک نافذ ہے (۳) مسلمان ہو اگر وصیت کرنے والا بھی مسلمان ہو یا کافر ہو لیکن وہ مسلمان بچوں پر وصی بنائے (۴) عادل ہو قول مشہور کے موافق پس وصی ہونا فاسق کا باطل ہے اگرچہ بعد میں فاسق ہو جائے اور بعض کہتے ہیں کہ اس صورت میں بھی وصیت باطل نہیں ہوتی (۵) آقا کی اجازت ہو اگر غلام وصی ہو اور آقا اپنے غلام کو وصی کر سکتا ہے یا نہیں اس میں اختلاف ہے (۶) وصی سے اولیٰ موجود نہ ہوں۔ پس اگر باپ دادا کے ہوتے دوسرے کو وصی گردانیں تو صحیح نہیں (۷) وصی سے کارروائی ممکن ہو۔ پس اگر مرض یا پیری کی وجہ سے یا سفاہت کے سبب سے کام کر نیسے عاجز ہو تو آیا اس کی وصایت باطل ہے یا صحیح ہے اور حاکم ایک اور شخص کو اس کا شریک کر دے اس میں اختلاف ہے اور اگر بعد میں عاجز ہو جائے تو حاکم دوسرے شخص کو اس کا شریک کر دے گا (۸) صیغہ کہے یعنی اَوْصِيْتُ الْيَتَامَى میں نے تجھ کو وصی گردانا یا فلاں بچہ کا معاملہ میرے سپرد کیا تو میرا وصی ہے اور یہ شرطیں وصیت کے وقت سے وفات تک محتبر ہیں اگر کسی شرط میں خلل واقع ہو تو وصایت باطل ہی اور بعض کہتے ہیں کہ وصیت کے وقت شرط کا ہونا کافی ہے اور بعض کہتے ہیں کہ وفات تک چاہئے اور وصی کا مرد ہونا شرط نہیں پس عورت اور خنثی بھی وصی ہو سکتے ہیں اگر شرائط پائی جائیں شیخ طوسی نے اس پر اجماع کو نقل کیا ہے کہ اخیر شرط نہیں ہے اور سکونی کی روایت میں جو مانعت وارد ہے اس سے مراد یہ ہے کہ مکروہ ہے یا تنقیہ پر محمول ہے اور یہ ضرور نہیں ہے کہ ایک شخص وصی ہو پس اگر وہ ہیں اور کچھ تصریح نہ ہو تو دل کر کام کریں۔ اگر اتفاق نہ کریں تو حاکم ان پر جبر کرے گا کہ اکٹھے ہو کر کام کریں اور وصی پر وصایت کو قبول کرنا واجب نہیں ہے وہ انکار کر سکتا ہے جب تک کہ موسیٰ زندہ ہے اسکو خبر پہنچے اور اگر اس کے انکار کی خبر موسیٰ سے پہلے موسیٰ مر جائے تو مشہور یہ ہے کہ وصی پر امور وصیت کا بجالانا واجب ہے البتہ عاجز ہو تو معذور ہے اور بعض مجتہد کہتے ہیں کہ اگر موسیٰ کی حیات

میں وصی کو خبر نہ پہنچے تو وصیت سے انکار کر سکتا ہے اور وصی امین ہے اسکے ذمہ بدون تعدی و تقریظ کے ضمانت نہیں ہے اور جو کام دستور کے موافق و کالتاً دوسرے شخص سے کرائے جاتے ہوں ان میں وکیل کرنا اسکو جائز ہوگا اور وصی اپنا زر قرضہ بے اطلاع حاکم اس مال سے جو اسکے ہاتھ میں ہے وصول کر سکتا ہے اور بشرط علم دوسرے کا دین بھی ادا کر سکتا ہے مگر قرض خواہ سے قسم لے کر کہ اس نے پایا تو نہیں ہے اور بعضے کہتے ہیں کہ جب تک کہ حاکم شرع کے رد و بر و ثابت نہ ہو جائے نہیں دیکھتا ہے اور یہ قول نوی ہے اور وصی اسی قدر پر اکتفا کرے جس کا اسکو اختیار دیا گیا ہو زیادہ نہ بڑھے پس اگر اس مال پر جو موجود ہو وصی گردانا جائے تو اس مال میں سے جو تازہ حاصل ہو کچھ علاقہ نہ ہوگا اور اگر مطلقاً وصی ہو یعنی کچھ تفصیل اور تشریح نہ ہو تو سب مال اسکے تحت میں داخل ہوگا اور اگر کوئی شخص مر جائے اور اپنے اطفال پر کسی کو وصی نہ کرے تو حاکم اپنی طرف سے امین مقرر کرے گا اسکی موقوفی بحالی کا اختیار حاکم کو ہوگا جب چاہے بدل دے اور اگر حاکم نہ ہو یا اس سے معاملہ رجوع ہونا دشوار ہو تو عام مسلمان پر ہینرگ رعادل تا حیات پسے اس کا انتظام کر سکتے ہیں اور وصی کرنا بدون دو مرد عادل کی گواہی کے ثابت نہیں ہوتا۔

اٹھارہواں باب

تقسیم ترکہ کے بیان میں میراث سے مراد کسی مال یا حق کا ایک شخص سے اس کی وفات کے بعد دوسرے شخص کی جانب منتقل ہونا ہے ان وجوہ سے جن کا بیان ہوگا بشرطیکہ کوئی مانع نہ ہو۔ چنانچہ اس باب میں چھ مطلب ہیں۔ پہلا مطلب میراث کے اسباب میں اور وہ سات ہیں (۱) قرابت اور وہ ایک شخص کا دوسرے سے بذریعہ ولادت کے متقبل ہونا یا دونوں کا تیسرے شخص سے بطریق حلال اور شرعی کے اور اسکی تین قسم ہیں (۱) قسم میں دو فرقے ہیں کہ ایک دوسرے کے وارث ہوتے ہیں (۱) ماں باپ (۲) اولاد اور ان کی اولاد اسی طرح چھپے تک کسی طبقہ کی ہوں یہ تو فریق ایک دوسرے کے ساتھ میراث میں شریک ہوتے ہیں اور سوائے شوہر یا زوجہ میت کے کوئی شخص ان کے ہوتے وارث نہیں ہو سکتا پس اگر کوئی شخص وفات کرے اور تنہا باپ کو چھوڑے تو کل مال کا وہ وارث ہے اور یہی حال ماں کا ہے اگر اس کے سوا کوئی اور نہ ہو اور اگر ماں باپ دونوں ہوں تو ایک تہائی ماں کو اور باقی باپ کو ملیگا اور اگر ان دونوں کے ساتھ ایک بیٹا بھی ہو تو ماں اور باپ کو چھٹا چھٹا حصہ ترکہ کا اور باقی ماندہ پسر سے متعلق ہے اور اگر ماں اور باپ اور بیٹی ہو تو چھٹا چھٹا ماں باپ کو اور نصف دختر کو اور باقی ان سب پر اخلاصاً تقسیم ہوگا یعنی ایک ایک سہام ماں باپ کو اور تین سہام دختر کو بشرطیکہ میت نے حقیقی یا علاقائی دو بھائی یا ایک بھائی دو بہنیں یا چار بہنیں نہ چھوڑی ہوں ورنہ باقی ماندہ کو باپ و ماں

اربعا تقسیم کر لینگے۔ یعنی ایک حصہ ماں باپ کو تین حصہ دختر کو چنانچہ آئندہ بیان ہوگا اور اگر دو بیٹیاں اور ماں باپ ہیں تو تہائی بیٹیوں کو اور چھٹا چھٹا ماں باپ کو اور فقط باپ یا فقط ماں اور بیٹیاں ہوں تو بیٹیاں دو ثلث پائیں گے اور چھٹا باپ کو یا ماں کو جو ہلے گا اور باقی ان پر رد ہوگا پانچ حصے کر کے یا چار حصے کر کے یعنی صورت اول میں پانچ حصہ کر کے اور صورت دوم میں چار حصے کر کے اور اگر کوئی شخص فوت ہو اور ایک بیٹا چھوڑے تو تمام مال بیٹے کو ملیگا اور اگر کئی ہوں تو برابر بانٹ لیں گے اور اگر بیٹا بیٹی دونوں ہوں۔ بیٹی کو بیٹے سے نصف ملیگا اور تنہا بیٹی ہو تو کل مال کی مالک وہی ہوگی اور اگر کئی ہوں تو برابر بانٹ لیں گی اور اگر میت کے بیٹا بیٹی نہ ہو اور پوتا پوتی یا نواسا نواسی ہو تو اولاد کی جگہ اولاد کی اولاد تنہا ہوں یا ماں باپ کے ساتھ جمع ہوں قائم مقام ہوں گی اور بطریق مذکور میراث پائیں گی اور ہر ایک ان میں اپنے اپنے مورث کا حق پائے گا جو اس کو ملتا۔ پس نواسا بیٹی کا حصہ لے گا اور پوتی بیٹے کا حصہ پائے گی اور مرد و عورت کی تفریق حصہ میں مثل بیٹا بیٹی کے ہے۔ اور بعض کے نزدیک بیٹا بیٹے کی اولاد اور بعض کے نزدیک بیٹی کی اولاد یعنی نواسا نواسی بحصہ مساوی پائیں گے۔ دوسری قسم میں بھی دو فرقی ہیں (۱) بھائی بہنیں اور در صورت ان کے نہ ہونے کے ان کی اولاد اور دوسرا فریق دادا دادی۔ پردادا پردادی اسی طرح اوپر تک اور یہ دو فریق اس وقت میراث پائیں گے جبکہ اول طبقہ کے پہلے دونوں فریق میں کوئی شخص موجود نہ ہو کہ ماں باپ یا اولاد کے ہوتے ان میں کسی کو حصہ نہ ملے گا۔ پس اگر کوئی شخص انتقال کرے اور ایک بھائی چھوڑے اور کوئی وارث نہ ہو تو کل مال کا وہ وارث ہوگا۔ پوری ہو یا مادری اور اگر دو بھائی ہوں یا زیادہ ہوں تو باہم بحصہ مساوی تقسیم کر لیں۔ اسی طرح اگر ایک خواہر یا دو خواہر یا زیادہ ہوں اور اگر بھائی بہن دونوں ہوں تو بھائی کو بہن سے دو گنا حصہ ملے گا جیسا کہ بیٹا بیٹی کی میراث کا طریقہ ہے لیکن مادری بھائی بہن بحصہ مساوی پائیں گے اور عینی بھائی بہن ہوتے سو تیلہ بھائی اور بہن وارث نہیں ہوتے اور مادری بھائی یا بہن حقیقی کے ساتھ جمع ہوں تو چھٹا حصہ مادری کو ملے گا اور اگر ایک سے زائد ہوں تو تہائی کے مالک ہیں اور دونوں صورت میں بقیہ ترکہ حقیقی بھائی بہن کا حق ہے اور بعض عالم کہتے ہیں کہ اگر ایک حقیقی بہن اور ایک مادری بہن دونوں ہوں تو نصف حقیقی کو اور سدس مادری کو اور باقی ماندہ میں دو تو اربعا شریک ہیں تین حقیقی کو ایک حصہ مادری کو رُو سے ملے گا اور بعض کہتے ہیں کہ اگر مادری بھائی بہن علاقہ کے ساتھ ہوں تو بقیہ سب پر رد ہوگا اور جس صورت میں میت کے دادا دادی اور اس کے بھائی بہن سب سے تو دادا بھائی کے برابر وارث ہوگا۔ اور دادی بہن کے برابر حصہ لے گی اور پردری یعنی سو تیلہ دادا دادی کا حکم سو تیلہ بھائی بہن کا ہے اور نانائے کا حال مادری بھائی بہن کے برابر ہے پس ہوتے حقیقی جد و

وجہ کے علاقہ جہودہ محروم رہیں گے جطرح حقیقی بھائی بہن کے ہوتے علاقہ بھائی بہن محروم رہتے ہیں اور اگر بھائی بہن موجود نہ ہوں تو ان کی اولاد ان کی قائم مقام ہوگی اور میت کے دادا دادی شریک ہونگے یعنی اپنی پردادی کے اور اگر کسی کا وارث فقط دادا یا نانا ہو تو تمام مال کا مالک ہے اور دادا دادی یا نانا نانی دو آدمی ہوں تو ہر ایک حصہ پائے گا اور جہودہ نصف اس سے اور نانا نانی بھصہ مساوی پائیں گے اور اگر دادا دادی اور نانا نانی دو نو فریق جمع ہوں تو اکیلے نانا ہو گا یا نانی تو چھٹے حصے کے مستحق ہیں اور باقی دادا دادی کو ملیگا اور اگر نانا نانی ایک سے زیادہ ہوں تو تہائی پائیں گے اور بقیہ دادا دادی کو ملے گا اور بعض عالم فرماتے ہیں کہ اگر دادی اور نانی دو ہوں تو دادی تین حصہ اور نانی ایک حصہ پائے گی اور قریب کا دادا نانا دو ور کے نانا دادا کو حاجب ہیں یعنی قریب کے ہوتے بعید کو میراث نہ ملے گی پس دادا کے ہوتے پردادا محروم ہے اور واضح رہے کہ مرتبہ اول میں آدمی کے دادا دادی۔ نانا نانی چار جہ ہوتے ہیں اور دوسرے درجہ میں ہو سکتا ہے کہ آٹھ ہوں اور تیسری پشت میں سولہ اور چوتھی پشت میں بیس اسی طرح اوپر کی طرف دو چند ہوتے جاتے ہیں۔ پس اگر کوئی باپ کا دادا دادی، نانا نانی اور ماں کا دادا دادی، نانا نانی چھوٹے جو اس کے پردادا پردادی اور پرانا پر نانی ہوں گے تو ایک تہائی نانیال والوں کو ملے گا اور دو تہائی دادیال والوں کو اور تفریق اس کی یہ ہوگی کہ باپ کا نانا نانی تو اس دوثلث کا ایک ثلث لیں گے۔ مرد عورت سے دو چند پائے گا اور دوثلث بقیہ باپ کے دادا دادی لیں گے اس حساب سے مرد عورت تقسیم کریں کہ عورت سے مرد دو چند لے پس نانیال کے سہام چار ہیں اور دادیال کے سہام نو ہیں۔ پس مسئلہ ایک سو آٹھ سے صحیح ہوگا بوجہ بتائے کے چنانچہ فرض کی تصحیح کے بیان میں ذکر ہوگا اور بعض مجتہد کہتے ہیں کہ نانیال کی تہائی میں ماں کے پرانا پر نانی کو ایک ثلث بھصہ مساوی اور دوثلث اس تہائی کا ماں کے پردادا پردادی کو ملیگا بھصہ برابر رہی دادیال کی دو تہائی اس میں سے ایک ثلث باپ کے پرانا پر نانی کو ملے گا۔ بھصہ مساوی اور دو تہائی باپ کے پردادا پردادی کو ملے گا۔ مرد عورت کی تفریق سے مرد کو دہرا عورت کو ایک حصہ اس صورت میں نانیال کے سہام چھ ہیں اور دادیال کے سہام اٹھارہ ہیں پس قریضہ ان کا چون سہام سے صحیح ہوگا تداخل کی وجہ سے جس کا بیان ہوگا اور بعض کہتے ہیں کہ ثلث کا ثلث نانی کے ماں باپ کو بھصہ مساوی ملے گا۔ اور ثلث کی دو تہائی نانی کے ماں باپ کو بفریق مرد و عورت کے ملیگا۔ مرد عورت سے دو چند پائے گا۔ یہ مسئلہ بھی چون سے صحیح ہو جائے گا۔ لیکن پہلا قول قوی تر ہے۔ تیسری قسم میں بھی دو فریق ہیں (۱) چچا اور چھوٹی اپنے ہوں یا باپ کے اسی طرح اوپر تک جس کو ہندوستان میں دادا دادی تعبیر کرتے ہیں (۲) ماموں اور خالہ اور ماں کے ماموں خالہ اسی طرح اوپر تک جن کو ہم لوگ نانا نانی بولتے ہیں اور یہ دونوں فریق

جب وارث ہوتے ہیں جبکہ اوپر والے طبقوں میں سے کوئی شخص باقی نہ ہو پس اگر کوئی شخص مر جائے اور چچا کو چھوڑے تو وہ کل کا مالک ہے اسی طرح پھوپھی اگر چچا پھوپھی دونوں جمع ہوں تو پھوپھی کو چچا کے حصے نصف ملے گا اگر حقیقی یا علاقائی ہوں اور اگر مادری ہوں تو بھجھ مساوی مالک ہوں گے اور اگر حقیقی چچا پھوپھی اور مادری چچا پھوپھی جمع ہو جائیں تو مادری کو ثلث ملیگا اگر ایک سے زائد ہوں اور ایک ہو تو چھٹا اور باقی دونوں صورت میں پدری رشتہ داروں کا حصہ ہے ایک صورت میں دو ثلث اور ایک شکل میں پانچ سدس اور اگر کوئی شخص مر جائے اور فقط ماموں کو چھوڑے تو کل مال کا وارث ہوگا اسی طرح ایکلی خالہ کل کی وارث ہے خواہ پدری ہو خواہ مادری اور ماموں خالہ کی میراث میں کچھ تفاوت نہیں دونوں کو برابر ملتا ہے اور اگر حقیقی ماموں خالہ مادری ماموں خالہ کے ساتھ جمع ہو جائیں تو مادری کو ایک سدس دیں گے اگر ایک ہوگا اور کئی ہوں گے تو ایک ثلث پائیں گے اور بھجھ مساوی تقسیم کر لیں گے اور باقی ماندہ حقیقی یا علاقائی کو لمبا سینگا لیکن علاقائی حقیقی نہ ہونے پر پائیں گے اور آ یا ان مرد و عورت میں حصہ کی تفریق ہے یا سب برابر اس میں اختلاف ہے صحیح یہ ہے کہ سب برابر پائیں گے اور چچا پھوپھی اور ماموں خالہ جمع ہو جائیں تو انھوں کو ایک ثلث ملے گا اگرچہ ایک شخص ہو اور مرد و عورت مساوی حصہ پائیں گے اور باقی چچا اور پھوپھی کا ہے اور چچا اور پھوپھی کی اولاد اور ماموں خالہ کی اولاد ان کے ہوتے میراث نہیں پاتے ہاں اگر یہ چاروں خود موجود نہ ہوں تو وہ وارث ہوتے ہیں اور میت کے ماموں خالہ اور چچا پھوپھی اس کے ماں باپ کے ماموں خالہ اور چچا پھوپھی سے مقدم ہیں اور میت کے باپ کے چچا اور پھوپھی اور ماموں خالہ میت کے ماں کے چچا اور پھوپھی اور ماموں خالہ کے ساتھ جمع ہوں تو ثلث ترک بقول مشہور رشتہ داران مادری کو ملے گا اور دو ثلث باقی متوفی کے پدری رشتہ داروں کا حق ہے اس تفصیل سے کہ دو ثلث کا ثلث تو خالہ ماموں پدری کو بھجھ مساوی اور دو ثلث باقی عم اور عہ کا حق ہے مرد کو عورت سے دو چند کے حساب سے پس فریضہ ان کا ایک سو آٹھ سے درست ہوگا اور بعض کہتے ہیں کہ ماں کی خالہ اور ماموں ایک ثلث کا ثلث بھجھ مساوی پائیں گے اور ثلث کے دو ثلث ماں کے چچا پھوپھی لیں گے۔ پس اس صورت میں فریضہ چون سے صحیح ہوگا اور بعض کہتے ہیں کہ چاروں انھوں ایک ثلث کو بھجھ مساوی بانٹ لیں اور ایک ثلث دو ثلث کا عہ اور عم مادری بہ حصہ برابر لیں اور ثلث کے دو ثلث عم و عہ پدری پائیں مرد کو دو چند عورت سے ملے یہ فریضہ ایک سو آٹھ سے درست ہوگا۔ تتمہ ہر صنف میں میت کا قریب رشتہ دار اپنی صنف کے بعید کو مانع ہوتا ہے اصل میراث میں اس کی چھ صورتیں ہیں (۱) یہ کہ پہلا طبقہ ثانیہ کو مانع ہے لیکن اس میں سنت ہے کہ میت کے باپ اور ماں اپنے ماں باپ کو ایک چھٹا دیں جبکہ ان کو اعلیٰ درجہ کا حصہ ملے خواہ پدری ہو یا مادری اور اگر ماں باپ موجود نہ ہوں تو یہ امر یعنی دادا نانا کو دینا سنت نہیں ہے (۲) طبقہ ثانیہ طبقہ ثالثہ کو مانع ہوتا ہے

یعنی اجداد اور اخوة اجماع و احوال کو مانع ہیں (۳) حقیقی رشتہ دار علاقائی کو مانع ہوتے ہیں ہر مرتبہ میں (۴) طبقہ ثالثہ مانع ہوتا ہے میراث مولائے عقیق کو (۵) معقن ضامن جریرہ کو مانع ہوتا ہے (۶) ضامن جریرہ امام کو وارث ہونے سے مانع ہوتا ہے اور ہر صنف کا اقرب اپنے صنف کے بعد کو مانع ہوتا ہے۔ دوسرے صنف کے بعد کو مانع نہیں ہو سکتا مثل خواہران مادری اور جد قریب کے کہ اس صورت میں جد قریب دو ثلث اور خواہران مادری ایک ثلث لیں گے دوسری مثال یہ ہے کہ جد مادری اور عتیجا مادری ہو اور بھائی علاقائی ہو کہ اس صورت میں جد اور بھائی مادری بھتیجے کو حاجب نہیں ہو سکتے وہ میراث پائیگا اور یہ قاعدہ آٹھ جگہ کے سوا کہیں نہیں ٹوٹتا (۱) ماں باپ پوتا پوتی میں ٹوٹتا ہے کہ ماں باپ اور نواسہ سے قریب تر ہیں (۲) دادا کا پوتے کے ساتھ میراث پانا یہ محمد بن بابو یہ رضی اللہ عنہ کے نزدیک ہے اور حجت ان کی ایک حدیث ہے جو حضرت امام موسیٰ کاظم علیہ السلام سے منقول ہے کہ اگر کوئی شخص مرے اور نواسی اور دادا دادی چھوڑے تو میں ترکہ جد اور جدہ کو ملے گا باقی اس لڑکی کو (۳) حقیقی بھتیجے کا مادری بھائی کے ساتھ وارث ہونا بعض کے نزدیک اور دلیل ان کی یہ ہے کہ حقیقی میں دو سبب ہیں اور مادری میں ایک سبب ہے پس سبب مادری بھائی کو ملا اور باقی بھتیجے کو اور یہ قول بھی ضعیف ہے یہی دلیل علاقائی بھائی اور حقیقی بھتیجے میں بھی جاری ہونی چاہئے حالانکہ ان کے نزدیک بھی علاقائی بھائی حقیقی بھتیجے کو مانع ہے (۴) حقیقی چچا کا بیٹا سوتیلے چچا کے ساتھ جمع ہو تو وہ چچرا بھائی مالک ہوگا اور عم محرم اسپر تمام علمائے شیعہ کا اتفاق ہے اور یہ حکم معتبر نہیں ہوتا اگرچہ چچا زاد بھائی متعدد ہوں یا چچا متعدد ہوں یا دو نو متعدد ہوں اور اسی طرح سے حکم نہیں بدلتا ہے اگر زوج یا زوجہ میت کے ان کے نزدیک تر ہو جائیں اور آ یا اگر چچا زاد بھائی کی جگہ چچا زاد بہن ہو جائے یا چچا زاد بھائی کے ساتھ چھوٹی مادری ہو جائے تو حکم بدل جائے گا یا نہیں اس میں اختلاف ہے احوط یہ ہے کہ تغیر پاتا ہے اور ترکہ اس صورت میں عم یا عمہ کو ملے گا اسی طرح اس میں خلاف ہو اور اگر عم علاقائی اور پسر عم حقیقی کے ساتھ ماموں بھی موجود ہو بعض کہتے ہیں کہ ماموں اور چچا وارث ہیں معمول کے موافق اور بعض کے نزدیک پسر عم اور ماموں کو ملیگا اور بعض کے نزدیک محض ماموں وارث ہوگا لیکن پہلا قول صحیح ہے اور چچا یا بہن عم یا دو نو خنثی ہوں تو بھی حکم کے بدلنے کا احتمال ہے اور یہ بھی احتمال ہے کہ ان کو مرد فرض کریں (۵) حقیقی دادا دادی۔ نانا نانی ماں کے ساتھ وارث ہوتے ہیں بعض علماء کے نزدیک (۶) بعض کے نزدیک دادا کے ہوتے اولاد کی اولاد کو کچھ نہیں ملتا (۷) بعض کے نزدیک اگر خالہ اور دادی یا نانی دو نو جمع ہوں تو حصہ مساوی وارث ہوں گی۔ مکملہ اگر میت کے ماں باپ کے ساتھ میت کی اولاد بھی ہو تو میت کے والدین کو سدس سے زیادہ ملے گا الا اس صورت میں کہ ایک بیٹی ہو کہ تنہا بیٹی والدین میت کو سدس سے زیادہ کی مانع نہیں ہو سکتی بلکہ زائد میں بطریق مذکور

شریک ہونگے اس طرح دو بیٹیاں یا بیٹا میت کی زوجہ اور شوہر کو انکے نصیب اعلیٰ سے کہ ربح اور نصف ہیں مانع ہوتے ہیں اور اگر میت کے بھائی میت کی ماں کے ساتھ جمع ہوں تو سدس سے زائد میں انکے مانع ہوتے ہیں سات شرطوں کے ساتھ (۱) یہ کہ باپ انکا موجود ہو اور اگر باپ میت کا موجود نہ ہوگا تو حاجب نہیں ہو سکتے (۲) دو بھائی یا ایک بھائی بہن ہوں یا چار بہن ہوں کہ اس قدر نہ ہوں تو حاجب نہیں ہو سکتے اور غرضی اس صورت میں عورت کے حکم میں ہے لیکن قرعہ کا احتمال قوی ہے (۳) یہ ہے کہ بھائی بہن حقیقی ہوں یا علاقائی کہ اغیانی حاجب نہیں ہو سکتے (۴) بھائی محبوب الارث نہ ہوں کہ اگر کسی وجہ سے محبوب ہونگے تو حاجب نہیں ہو سکتے (۵) میت کے انتقال کے وقت یہ بھائی بہن پیدا ہو چکے ہوں پس اگر شکم میں ہوں تو حاجب نہیں ہو سکتے (۶) زندہ ہوں کہ اگر پہلے مر چکے ہوں تو حاجب نہیں اور اگر میت اور اسکے بھائی بہن ساتھ ہی مر جائیں تب بھی مانع نہ ہوں گے اور بعض مجتہدان میں جو ڈوب کر یا دب کر مرے توقف کرتے ہیں (۷) حاجب و محبوب میں منافی ہوں اگر ایک ہی شخص میں دو نورشتہ جمع ہوں تو مانع نہیں ہو سکتا مثلاً میت کی ماں اسکی علاقائی بہن ہووے جیسا کہ مذہب مجوس میں واقع ہوتا ہے جن کی میراث کا بیان آئندہ آئیگا یا وطی بالشہبہ میں اتفاق پڑتا ہے اگر کوئی شخص دہوکہ میں اپنی بیٹی سے حمل کرے اور اس لڑکی سے اولاد پیدا ہو تو وہ عورت اپنی اولاد کی ماں بھی ہوگی اور بہن بھی۔ دوسری وجہ وراثت کی زن و شوئی یعنی میاں بی بی ہوتا کہ عقد دوام یعنی نکاح ہو اور عورت آزاد ہو اور مدخلہ ہونا شرط نہیں الا اس صورت میں کہ بیماری کی حالت میں عقد واقع ہوا ہو کہ اس صورت میں اگر دخول ہونے نہیں پایا کہ مر گیا تو میراث اس زوجہ کو نہ ملے گی اور زوج اور زوجہ تینوں طبقہ کے وارثوں کے ساتھ میراث میں شریک ہوتے ہیں اگر ان کی وراثت کو کوئی چیز اور مانع نہ ہو اور زوجہ اور زوج کے دو نصیب یعنی حصہ ہیں (۱) اعلیٰ وہ شوہر کے لئے نصف ترکہ اور زوجہ کے لئے چوتھائی۔ اگرچہ کبھی زوجہ ہوں یہ اس صورت میں ہے کہ میت کی اولاد صلبی نہ ہو (۲) اولیٰ وہ شوہر کے لئے چوتھائی اور زوجہ کو آٹھواں ہے اگرچہ متعدد ہوں یہ نصیب اس صورت میں ہے کہ میت کی اولاد ہو (۳) وجہ میراث کی دلائل عتق ہے یعنی جو کوئی شخص اپنے غلام یا کنیز کو آزاد کرے اس کا وارث ہوتا ہے چار شرط سے (۱) یہ کہ اس کو اپنی رضا و رغبت سے آزاد کرے یعنی کفارہ وغیرہ اس باب میں اس کا آزاد کرنا واجب نہ ہوا ہو ورنہ وارث نہ ہوگا۔ دوسرے ایسا کام نہ کیا ہو جس سے خود بخود دہرہ آزاد ہو گیا ہو جیسے ناک کان کاٹ ڈالنا جس کا بیان عتق کے باب میں گذرا کہ ایسا ہو تو وراثت نہ ہوگی اور غلام آزاد شدہ اپنے آقا کا وارث نہیں ہوتا الا حق ولایں اور شیخ ابن بابویہ فرماتے ہیں کہ دلائل عتق میں غلام آزاد شدہ آقا کا وارث ہوگا اور تیسری شرط یہ ہے کہ آزاد کرنے کے وقت غلام کی خیانت اور جرم سے آپ کو بری نہ کیا ہو تو وراثت نہ ہوگی (۴) یہ کہ آقا کے سوائے اس کا کوئی وارث شرعی اور نہ ہو ورنہ آقا کی میراث نہ ملے گی جب یہ سب شرائط جمع ہوں اور غلام مذکور وفات پائے تو اسکا

تیسری وجہ

مولیٰ اس کا وارث ہوگا اور وہ نہ ہوگا تو اس کی اولاد کو حق پہنچے گا مرد ہوں خواہ عورت اور اگر آقا کے اولاد بھی نہ ہو تو اسکے رشتہ داروں کو میراث پہنچے گی بھائی ہوں یا بہن عینی ہوں یا علاقائی اور اس کے دادا دادا کی اور چچا بھوپھی بامول خالہ سے متعلق ہوگی اور ان کی اولاد سے مگر رشتہ داران مادری اس صورت میں وارث ہوں گے اور اگر مولا کے عزیز قریب کوئی نہ ہو تو مولا کے مولا کو میراث ملیگی یا اس کے رشتہ داروں کو اسی طرح سلسلہ وار اگر آزاد کرنے والی عورت ہو تو خود وارث ہوگی اور اس کے پدری رشتہ دار باقی اس کی اولاد کو حق دلا نہیں پہنچتا الا اس صورت میں کہ وہ اولاد دوسرے رشتہ سے اسکے جدی رشتہ دار بھی ہوں کہ اس رشتہ کی رو سے وہ حقدار بھی ہوں گے اور اگر کوئی غلام کثیر آزاد شدہ سے نکاح کرے تو ان کے اولاد کی دلائل کثیر کے مولیٰ سے متعلق ہوگی اور اگر ماں کی آزادی کے بعد کسی نے لنگے دادا کو آزاد کر دیا تو ان کی اولاد ان کے دادا کے مولا سے متعلق ہوگی اور اگر اس کے بعد باپ بھی آزاد ہو گیا تو حق دلا باپ کے مولا سے متعلق ہوگا۔ چوتھی وجہ وراثت کی ولائے ضامن جبر ہے اور اس کی یہ صورت ہے کہ کوئی شخص کسی شخص کے بڑا یا کم کے تاوان کا ذمہ وار ہو گیا ہو اور اس کی وراثت کی شرط ظہیر گئی ہو تو اس صورت میں جب کوئی وارث اوپر کے وارثوں میں سے نہ ہو گا یہ ضامن وارث ہوگا اور دوسرا شخص ضامن کا وارث نہ ہوگا الا اگر وہ بھی اس کا ضامن ہو تو ہو سکتا ہے۔ پانچویں وجہ وراثت کی ولائے تلقین اسلام ہے جو شخص کسی شخص کو مسلمان کرے جس صورت میں اس نو مسلم کا کوئی وارث نہ ہو حتیٰ کہ ضامن بھی نہ ہو تو یہ مسلمان کرنیوالا اس کا وارث ہوگا۔ چھٹی وجہ یہ ہے کہ جس کسی غلام کو درز کو اقسے خرید کر آزاد کر دیں اور وہ مر جائے اور کوئی وارث اس کا نہ ہو تو اس کے وارث وہ لوگ ہیں جو مستحق زکوٰۃ ہیں۔ ساتویں وجہ ولائے امامت ہے کہ کوئی شخص مر جائے اور طبقات بالا سے کسی قسم کا اس کا وارث نہ ہو تو اس کا وارث امام ہے اور بعض مجتہد کہتے ہیں کہ اگر کوئی شخص مر جائے اور ایک زوجہ کو چھوڑے تو چوتھائی اس زوجہ کو ملے گا اور باقی مال ظہور امام میں امام کا حق ہے اور جناب امیر المومنین لا وارث کے مال کو اپنے عہد میں فقراء بلکہ میت کو اور مقلد ہمسایوں کو تقسیم فرمایا کرتے تھے اور امام غائب ہو تو اس میں چند قول ہیں کہ تا ظہور امام امانت رہنے دیں اور ایک کے بعد ایک اپنے ورثاء کو وصیت کرتے رہیں تا اینکه امام علیہ السلام ظاہر ہوویں اور بعض کہتے ہیں کہ زمین میں دفن کر دیں اور بعض کہتے ہیں کہ فقراء پر تقسیم کر دیں اور افضل المتأخرین شیخ بہاؤ الدین آملی اس قول کو راجح جانتے تھے اور اگر بادشاہ وقت بجز اس کو چھین لے تو کوئی ضامن نہیں ہے لیکن بدون مجبوری بادشاہ کو نہ دیں اور اگر کافر حربی یا ذمی مر جائے اور کوئی وارث اس کا نہ ہو تو اس کا وارث بھی امام ہے۔ دوسرا مطلب موانع ارث کے بیان میں جو کسی درجہ میراث سے مانع ہیں خواہ کل سے یا جزو سے پس واضح ہو کہ تنہا امر مانع میراث میں فی الجملہ

(۱) غلام ہونا وارث کا کہ غلام وارث نہیں ہو سکتا خواہ میت آنکھ ہو یا غلام اس صورت میں میراث کا تعلق آزاد وارث سے ہوگا اگرچہ بعید ہو مثلاً ضامن جریرہ ہو اور اگر کسی قدر آزاد ہو تو بقدر اپنی آزادی کے حصہ پائے گا۔ پس اگر کوئی شخص انتقال کرے اور ایک بیٹا چھوٹے جو نصف آزاد ہو اور ایک بھائی آزاد چھوٹے تو اس کا ترکہ اسکے بھائی اور بیٹے میں نصفاً نصف تقسیم ہوگا اور اگر بھائی بھی نصف غلام ہو تو ادھار مال بیٹے کو اور چوتھا بھائی کو اور اگر ان کے ساتھ آزاد چچا بھی ہو تو بقیہ چوتھائی اس کو ملیگا۔ اور اگر وہ نصف بھی آزاد ہو تو آٹھواں اس کو ملے گا اور اگر سوائے غلام کے کوئی وارث میت کا نہ ہو تو حاکم شرع اس غلام کو میت کے مال سے اس کے آقا سے خرید کر بقیہ مال اسکے حوالے کرے گا خواہ وہ غلام ثابت ہو یا بیٹا ہو یا کوئی اور رشتہ دار ہو اور بعض علماء کے نزدیک سوائے باپ اور اولاد کے دوسرے رشتہ دار کو نہ خریدیں گے (۳) کافر ہونا کہ کافر مسلمان کا وارث نہیں ہو سکتا اگرچہ قریب کا رشتہ دار ہو حتیٰ کہ ضامن جریرہ مسلمان کا فرادلا سے مقدم ہے لیکن مسلمان کا فر کا وارث ہوگا۔ اور غیر مسلمان وارثوں کو مانع ہوگا اگرچہ قریب کے رشتہ دار ہوں لیکن اگر کوئی مسلمان وارث موجود نہ ہو تو کافر وارثوں کو ترکہ ملے گا اور اس مسئلہ پر ہر قسم کے کافر کا ایک ہی حال ہے حربی ہو یا ذمی خارجی ہو یا ناصبی یا غالی سب باہم ایک دوسرے کے وارث ہوں گے اور بعض علماء کے نزدیک ناصبی اور غالی دوسری قسم کے کفار کے وارث ہوں گے اور کافران کے وارث نہیں ہو سکتے۔ لیکن بدعتی فرقے مسلمانوں کے جو باقی رہے اور ان میں اول اہل حق میں باہم میراث ہے اور بعض علماء کے نزدیک من اہل بدعت کا وارث ہوگا اور بدعتی مومن کا وارث نہیں ہو سکتا اور اگر وہ وارث ہو کا فر ہو قبل تقسیم ترکہ مسلمان ہو جائے اور مساوی درجہ کے ہوں تو مسلمان ورثہ کے شریک ہو جائیں گے اور اگر اولی ہوں تو کل مال پائیں گے خواہ میت مسلمان ہو یا کافر اور اطفال اسلام اور کفر میں اپنے ماں باپ کے تابع ہیں۔ پس اگر محکوم باسلام ہوں تو وراثت ہوگی (۳) قاتل ہونا کہ قاتل مقتول کا وارث نہیں ہو سکتا اور اگر چند آدمیوں نے ملکر قتل کیا ہو تو سب محروم ہوں گے اگر عمدہ ظلم کی راہ سے یعنی بغیر حکم شرعی کے قتل کریں اور اگر قتل خطا ہو تو اختلاف ہے مشہور یہ ہے کہ دیت سے فقط محروم رہیں گے اور اگر شبہ عمدہ ہو تو بھی اختلاف ہے اور بعض مجتہد کہتے ہیں کہ اگر اپنے بیٹے کو بغرض تعلیم و نادیب کے زد کو بکرے اور وہ لڑکا مر جائے تو باپ کو اس کی میراث پہنچتی ہے۔ اگر کوئی رشتہ دار اپنے رشتہ دار کے زخم کو زکوہ لڑکا مر جائے تو باپ کو اس کی میراث پہنچتی ہے۔ اگر کوئی وہ مر جائے تو میراث میں خارج نہیں اگر وہ جانور جس کو لئے جاتے ہوں اسکو لات مارے اور وہ مر جائے اور طفل یا دیوانہ کسی کو قتل کرے تو میراث پائیں گے اور قتل خاص قاتل کے حق میں مانع میراث ہے پس قاتل کی اولاد محروم نہ ہوگی البتہ ایک صورت میں کہ آقا اپنے غلام کو آزاد کرے

بعد اسکو مار ڈالے تو آقا کے فرزند کو بعض کے نزدیک میراث ملے گی اسلئے کہ بیٹے کی طرف باپ کے بعد ولایت منتقل ہوتی ہے اور باپ کی ولایت اسکی حالت حیات میں ساقط ہوگئی اور بعض مجتہد کہتے ہیں کہ اس صورت میں بھی میراث پائے گا اسلئے کہ ولا اقرب سے (۱) بعد کو منتقل ہوتی ہے اگر اقرب نہ ہو سکے اور اس صورت میں معتق بمنزلہ معدوم کے ہے اسکا عدم وجود برابر ہے اسی طرح اختلاف ہے اگر معتق کا فرہو اور بھگ کر دار الحرب میں چلا جائے اور اسکو اسیر کر کے بردہ بنالیں اور اس معتق کی اولاد ہو پس وہ غلام جس کو آزاد کیا انتقال کرے تو بعض مجتہد کہتے ہیں کہ اس صورت میں معتق کا بیٹا وارث نہ ہوگا غلام کا مال بیت المال سے تعلق رکھتا ہے اور بعض کے نزدیک وارث ہوگا کہ معتق اس شکل میں کالعدم ہے اور مقتول کی دہیت کا مالک وہ شخص ہے جو اس کے مال کا وارث ہے اور بعض علماء رشتہ داران مادری کو وارث نہیں جہلنتے اور بعض علماء علاقہ بنوں کو وارث نہیں ٹھیراتے (۴) لعان کرنا کہ بعد لعان کے زن و شوہر ایک دوسرے کے وارث نہیں ہوتے اور وہ بچہ جس کے انکار کرنے کی بابت لعان ہوا ہے وہ باپ کا اور باپ اسکا وارث نہ ہوگا البتہ ماں اس کی وارث ہوگی اور وہ اپنی ماں کا وارث نہ ہوگا اور اس کی اولاد اسکی وارث ہوگی اسی طرح مادری رشتہ دار اور زوجہ اور زوج میراث پائیں گے اور بعض روایات میں وارد ہے کہ وہ مامول کا وارث نہ ہوگا اور مامول اس کا وارث ہوگا اور اقرب یہ ہے کہ طرفین سے میراث ہے اور اگر باپ لعان کے بعد اقرار کرے کہ یہ میرا فرزند ہے تو فرزند وارث ہوگا باپ اس کا وارث نہیں ہو سکتا اور آیا اس صورت میں باقی رشتہ دار پوری وارث ہوں گے یا نہیں اس میں اختلاف ہے (۵) زنا کرنا کہ زنا زادہ کے مال کے وارث اس کے وارث نہیں ہو سکتے اور نہ ان کے رشتہ دار اور وہ بھی ان کا وارث نہیں ہو سکتا البتہ اس کی اولاد اور شوہر اور زوجہ ضامن جریرہ اور اہام کو میراث ملے گی اور بعض روایات میں لکھا ہے کہ ماں کو اور اس کے رشتہ داروں کو میراث ملے گی (۶) جس صورت میں باپ حاکم کے رو برو بیٹے کے جرم سے اپنی علیحدگی ظاہر کرے تو بعض کے نزدیک باپ کو اس بیٹے کی میراث نہیں مل سکتی جو اور اکثر کے نزدیک یہ امر مانع میراث نہیں ہے (۷) عاق کرنا یعنی باپ کا بیٹے کو میراث سے خارج کرنا کہ اس صورت میں بیٹا ثلث متروکہ سے محروم ہے (۸) نسب کا مشکوک ہونا مثلاً بیوی نے یا شوہر نے مقاربت کی اور دوسرے نے بھی اس سے مقاربت کی اسی ظہر میں تو اس صورت میں جو فرزند حاصل ہوگا وہ مشکوک فیہ ہوگا پس بیٹا باپ کا اور باپ بیٹے کا وارث نہیں اور اس لڑکے کی میراث اس کی اولاد سے متعلق ہے البتہ یہ امر سنت ہے کہ باپ اس کے واسطے اپنے مال میں سے کچھ حصہ نکال دے

لے یہ قول بعض علماء کا ہے کہ وہ ایک عاق کرنا دوسرے حق میں کل مال کی وصیت قرار دیتے ہیں لیکن یہ قول محدود ہے عاق کرنا شرعاً کوئی امر نہیں اور وصیت کی عبارت واقع نہیں ہوتی ہے پس محقق یہ ہے کہ پورے حصہ کا وارث ہے ۱۲ کما فی المناکک وخرائج۔

اور بعض مجتہد اسکو مانع نہیں باتتے (۹) غیبت منقطعہ یعنی وارث کا مفقود النحر ہونا اس کے وارث ہونے کو مانع ہے تا وقتیکہ گواہوں سے اسکی زندگی ثابت ہو یا اس قدر زمانہ گزرا ہو کہ جس میں آدمی زندہ رہ سکتا ہے اور بعض مجتہد کہتے ہیں کہ چار سال تک اسکے مال کو رہنے دیں اور اس کی تلاش کریں کہ اگر اس کا پتہ نہ چلے تو اس کا حصہ بخرہ اس کے وارثوں کو تقسیم کر دیں (۱۰) قرض جو تمام ترکہ کو گھیر لے وارث کو مانع ہے (۱۱) جو شخص ایک ساتھ مر جاوے یا تقدیم و تاخیر موت کی مشتبہ ہو تو ایک دوسرے کے وارث نہ ہوں گے سوائے ان شخصوں کے جو ڈوب کر یا دب کر یا جل کر مریں کہ اس کا بیان آئندہ آئے گا (۱۲) زندہ پیدا نہ ہونا اس محل کا جو وقت وفات مورث کے شکم میں ہو کر ضائع ہو جائے یا مردہ نکلے تو وارث نہ ہوگا (۱۳) بعد رشتہ کا کہ بعید باوجود قریب کے کل میراث سے یا جزو سے محروم ہوگا چنانچہ مذکور ہوا (۱۴) مریض ہو نہ کہ جو شخص بیماری کی حالت میں عقد کرے اور دخول کرنے سے پہلے اسی مرض میں مر جائے تو نابر مشہور اسکی زوجہ کو میراث نہیں (۱۵) جب بچہ شکم سے جدا ہوا اور وہ جماعت جس کا بیان حجت نہ ہو مثلاً ایک عورت گواہی دے کہ وہ پیدا ہو کر بولا تھا تو اس صورت میں وہ طفل اپنا پورا حصہ نہ پائے گا بلکہ جو تھا ہی حصہ کا مستحق ہوگا (۱۶) وارث آزاد کا غلام سے مشتبہ ہو جانا۔ اور بعض روایات میں وارد ہے کہ قرعہ سے آزاد کو دریافت کرے اور میراث دے (۱۷) جس قدر مال کفن اور دفن میت میں صرف ہووے اس سے وارث محروم ہے (۱۸) تہائی مال کی وصیت کرنا کہ وارث کو اس میں استحقاق نہیں رہتا (۱۹) وقف کرنا کہ اس میں بھی وراثت نہیں رہتی (۲۰) غلام کا جان کر کسی پر خیانت کرنا کہ وہ عوض میں قتل کیا جائے گا اور وارث اس کی قیمت سے محروم رہے گا لیکن اگر خیانت خطا سے ہو تو محروم نہ ہوگا اس وجہ سے کہ اس صورت میں وارث کو اختیار ہوگا کہ وہ خود غلام کو حوالے کرے یا دیت دے جو اس خیانت کی شرع میں مقرر ہوئے (۲۱) زوجہ کا لا ولد ہونا کہ زمین سے اسکو حصہ نہ ملے گا (۲۲) زوجہ کا حرام موند ہونا بوجہ دودہ پلسنے زوجہ صغیرہ کے کہ اس صورت میں زوجہ کبیرہ میراث سے محروم ہے اور غیبت میں اگر مرد کی طرف سے ہو خلافت ہے ان اواخر کو مجتہدوں نے باب میراث میں موانع ارث میں ذکر نہیں کیا ہے یہ کتاب کے مخصوصات سے ہے (۲۳) مقدار پچھلالت سے جو بڑے بیٹے کا حق ہے اور وارث محروم ہیں اور حیات کے معنی عربی میں بخشش کے ہیں اور شریعہ میں یہ مراد ہے کہ میت کی انکشتی اور شمشیر اور مصحف اور لباس بدن یہ سب چیمبریں

۱۔ اصل کتاب کی عبارت اس مقام پر بہت مخدوش ہے اصل مسئلہ یہ ہے کہ جب تک کسی شخص کی موت شہادت سے یا عہد بھی کو پہنچنے سے متحقق نہ ہو وہ وارث ہوگا اور مورث نہ ہوگا پس اسکا حصہ مثل اسکے ذائق مال کے امانت رہیگا خواہ وارث متمول کے پاس یا حاکم کے پاس علی اختلاف القولین اور بعد القضاے عمرانی یا شہادت وفات کے اور بقول بعد دس سال اور بقولے اگر معرکہ میں گم ہو تو بعد چار سال کے اسکے ان وارثوں پر تقسیم ہو جائے گا جو اس وقت وارث ہوں پس مفقود و معصوف یہ ہے کہ جو شخص مفقود النحر ہو وہ وارث نہیں ہو سکتا الا جبکہ اپنی طبیعت کو نہ پہنچا یا شہادت اس کی حیات پر گذری ہو ۲۴ مترجم

نفسے طے کی اس عطیہ کی عوض میں بڑے بیٹے پر واجب ہے کہ وہ نماز اور روزہ باپ کا جو بیماری کی وجہ سے یا سفر کے سبب فوت ہوا ہو اور میت نے باوجود قدرت اسکو ادا نہ کیا ہو بجالائے اور یہ مسئلہ مخصوص مذہب شیعہ میں ہے اہل سنت اسکے قائل نہیں اور حیوۃ کی چھ شرطیں ہیں اول یہ ہے کہ بڑا بیٹا موجود ہو کہ اگر بڑا بیٹا نہ ہو گا تو حیوۃ نہیں اور اگر بڑے بیٹے کئی ہوں یعنی کئی بیٹے ہم سن ہوں مثلاً تو ام ہوں یا دو زوج سے تولد پائیں تو مجتہدین میں اختلاف ہے اقرب یہ ہے کہ وہ سب باہم تقسیم کر لیں (۲) یہ کہ بڑا بیٹا فاسد العقل نہ ہو اور بعض کے نزدیک سفیہ اور کم عقل بھی نہ ہو (۳) بالغ ہو بقول بعض علماء کے (۴) حیوۃ کے سوا اور بھی کچھ ترکہ ہو اگر حیوۃ کے سوا اور کچھ نہ چھوڑے تو حیوۃ نہ ملے گا (۵) میت ایسی مفروض نہ ہو کہ تمام ترکہ قرضہ میں آجائے ورنہ حیوۃ نہ ہو گا اور اگر بعض وراثہ قرضہ میت کا اپنے پاس سے ادا کریں تو آیا حیوۃ ملے گا یا نہیں اس میں اختلاف ہے اقرب یہ ہے کہ بڑا بیٹا حیوۃ پاسے گا اور جس صورت میں دین مستغرق ترکہ ہوا ہو سکتا ہے کہ بڑا بیٹا حیوۃ لینے کے واسطے اس کو اپنے مال سے ادا کرے اس میں اختلاف ہے اقرب یہ ہے کہ اسکو اختیار ہے (۶) باپ کے نماز و روزے کی قضا دے اگر قضا نہ ادا کرے تو بعض علماء کے نزدیک حیوۃ نہ پاسے گا اور آیا حیوۃ دنیا واجب ہے یا سنت اس میں اختلاف ہے اکثر علماء واجب جانتے ہیں اور بڑی اولاد لڑکی ہو تو بیٹوں میں جو بڑا ہو گا حیوۃ اس سے متعلق ہو گا اور ہمیں اختلاف ہے کہ آیا حیوۃ کی قیمت بڑے بیٹے کے حصہ سے وضع کی جائے گی یا یہ چیزیں اس کو علاوہ حصہ کے ملیں گی۔ اکثر کے نزدیک اس کے حصے سے وضع نہ ہوگی اور اگر میت اپنی حالت حیات میں اشیاء حیوۃ کی نسبت کسی دوسرے کے واسطے وصیت کر جائے یا کسی امر خیر میں صرف کرنے کو کہہ جائے تو اس میں بھی اختلاف ہے اقرب یہ ہے کہ اگر نقد ثلث مال کے ہو تو اسکی وصیت کے موافق کریں اور اگر ثلث ترکہ سے زائد ہے تو مقدار زائد میں بڑے بیٹے کی اجازت پر موقوف ہے اور اگر ہر ایک وارث کا حصہ حیوۃ کی مقدار سے کم ہووے تو اس صورت میں بھی حیوۃ کے باب میں اختلاف ہے بعض کہتے ہیں کہ حیوۃ ہو گا اور بعض کے نزدیک نہ ہو گا۔ تیسرا مطلب ذوی الفروض اور ذوی القربی کی تفصیل اور ان کے سہاموں کے بیان میں اور اس میں دو تفصیلیں ہیں۔ پہلی فصل ذوی الفروض اور قرابت کے بیان میں واضح ہو کہ جو جو حصے قرآن میں صراحۃً مذکور ہیں ان کو فروض کہتے ہیں اور جس حصہ کو عموم قرآن سے مستفاد کیا ہے ان کو قرابت کہتے ہیں پس وارث

کی تین قسم ہیں ایک قسم وہ کہ فقط فرض کی راہ سے پاتے ہیں جیسے ماں اور شوہر جس صورت میں رد کی ضرورت نہ ہو اور زوجہ پر بنا بر مذہب صحیح رد نہیں ہوتا (۲) قسم وہ جماعت ہے جو کبھی فرض کی راہ سے اور کبھی قرابت کی رو سے وارث ہوتے ہیں ان کی مثال باپ اور ایک بیٹی یا چند بیٹیاں اور ایک خواہر یا زیادہ اور برادران مادری (۳) قسم وہ وارث ہیں کہ محض قرابت کی راہ سے پاتے ہیں اور وہ سوائے اشخاص مذکور کے کل رشتہ دار ہیں جیسے جد جده، عم، خال، خالہ اور ان کی اولاد پس دونو قسم کے وارث دی الفروض میں سوائے باپ کے در صورت نہ ہونے اولاد کے اور سوائے بیٹے کے در صورت نہ ہونے بیٹی کے اور اجداد اور عجات پدری ہوں خواہ مادری اور تیسری قسم کے وارث سب ذوی القربی میں داخل ہیں سوائے مادری رشتہ داروں کے وہ ذوی الفروض میں ہیں جو چریمیت کے بعد بچے پہلے صاحب فرض اپنا فرض اسمیں سے لے اور اگر چند ہوں تو ہر ایک اپنا اپنا حصہ پائے اور جو کچھ بچ رہے وہ پھر ذوی الفروض پر رد ہو جائے گا چنانچہ بیان ہوا اور شوہر پر رد ہونے میں جس صورت میں اسکے سوا اور کوئی وارث نہ ہو اس میں اختلاف ہے صحیح یہ ہے کہ اسپر رد کیا جائے گا اور زوجہ پر رد کرنے میں بھی اختلاف ہے اصح یہ ہے کہ رد نہ ہوگا چنانچہ مذکور ہوا اس میں غیبت اہام کا زمانہ اور ظہور اہام کا وقت وہ دونو مساوی ہیں اور اگر وارث میں چند سبب میراث کے نبی یا سبی جمع ہو جائیں تو سب کی رو سے حصہ پائے گا اگر ایک سبب دوسرے سبب کا مانع نہ ہو اور اسکی آٹھ عورتیں ہیں (۱) یہ ہے کہ ایک وارث میں دو امر نبی جمع ہوں تو دونوں کی وجہ سے میراث پائے گا جیسے کہ چچا کے ماموں بھی ہووے (۲) یہ کہ دو سے زیادہ نبی امر جمع ہوں کہ سب کی رو سے میراث پائے گا جیسے چچا کا پوتا کہ ماموں کا پوتا بھی ہو اور خالہ کا لواسا کہ عمہ کا نواسہ بھی ہو (۳) یہ کہ ایسے دو سبب جمع ہوں جن میں ایک دوسرے کو مانع ہو جیسے میت کا بھائی کہ چچا کا بیٹا بھی ہوتا ہو تو وہ بھائی ہو کر وارث ہوگا۔ (۴) ایک شخص میں نبی اور سبی دو امر جمع ہوں اور ایک دوسرے امر کا مانع نہ ہو جیسے میت کا شوہر کہ ابن عم بھی ہو اور میت کا بھائی یا بھتیجا بھی موجود ہو کہ اس صورت میں بھائی یا بھتیجا ابن عم کو حاجب ہے پس نصف شوہر کو اور نصف بھائی کو یا بھتیجے کو ملیگا ابن عم ہو کر شوہر کو کچھ نہ ملے گا (۵) شکل یہ ہے کہ ایک

مطلوبہ مسئلہ کی صورت بندی یہ ہے کہ زید اور زینب جو میاں بی بی ہیں زید کی پہلی بی بی سے عمر نامی بیٹا اور زینب کے پہلے شوہر سے سکینہ نام ایک دختر اور ان دونوں کا باہم نکاح کر دیا گیا ان سے ایک فرزند پیدا ہوا طلحہ نام اور زید کے زینب سے ایک لڑکا ہوا عبدالحکیم پس عبدالحکیم طلحہ کا چچا ہے باپ کی طرف سے ماموں ہے ماں کی طرف سے ۱۰ سالہ مسئلہ کی تشریح یہ ہے کہ زید اور زینب میاں بی بی ہیں زید کی پہلی زوجہ سے عمر بیٹا ہے اور زینب کے دوسرے شوہر سے سکینہ بیٹی ہے انکی باہم شادی کر گئی ان سے بکر پیدا ہوا اور زید اور زینب کے ایک بیٹا خالہ اور ایک بیٹی سلمہ پیدا ہوئی خالہ کی حلیمہ بیٹی اور سلمہ کے عبدالحکیم بیٹا پیدا ہوا ان دونوں کا نکاح کر دیا ہوا طلحہ پیدا ہوا۔ ۱۰ سالہ یا نوجویں مسئلہ کی صورت یہ ہے کہ زید اور زینب کے عبدالحکیم پیدا ہوا اور عبدالحکیم کے جعفر پیدا ہوا اور زید کے دو بیٹے اور ہیں دوسری زوجہ عمر اور بکر اور زینب کے دوسرے شوہر سے سکینہ دختر ہے جس کا نکاح عمر سے ہوا جس سے طلحہ پیدا ہوا اور بکر کے باقر پیدا ہوا تو اس صورت میں جعفر طلحہ کا پسر عمر بھی ہے اور بکر خالہ بھی اور باقر فقط پسر عمر ہے ۱۲۔ منترجم

شخص میں دو سبب نبی میراث کے پائے جائیں اور ایک میں ایک سبب نبی مثلاً دو چچا کے بیٹے ہوں کہ ایک ان میں ماموں کا بیٹا بھی ہو کہ ان میں ایک شخص دونوں وجہ سے پاویگا اور ایک شخص ایک وجہ سے فقط (۶) یہ ہے کہ ایک شخص میں دو مرتبہ جمع ہوں کہ ایک دوسرے کا مانع نہ ہو تو وہ شخص دونوں سبب سے میراث لے گا جیسے شوہر کہ معتق بھی ہو یا ضامن جریرہ ہو (۷) یہ ہے کہ ایک شخص میں دو سبب سببی جمع ہوں اور دوسرے میں ایک سبب نبی کہ دوسرے کے ایک سبب کو مانع ہو مثلاً شوہر بھی اور وہ معتق ہو کہ کچھ نہ پائے گا یا بیٹا بھی موجود ہو کہ اس صورت میں شوہر فقط شوہر ہونے کی وجہ سے وارث ہوگا معتق ہو کہ کچھ نہ پائے گا (۸) یہ ہے کہ دو سبب جمع ہوں لیکن ایک سبب دوسرے کو مانع ہو مثلاً اماں کہ اپنے غلام آزاد کردہ کا معتق بھی ہو بوجہ ولایت کے وارث ہوگا۔ امامت کی رو سے نہ ہوگا۔ دوسری فصل سہام مفروضہ اور ذوی الفروض کی تشریح میں پس واضح ہو کہ سہام فریضہ چھ قسم پر ہیں (۱) نصف اور وہ تین شخصوں کا حصہ ہے (۱) شوہر جس صورت میں میت کی اولاد کسی طبقہ کی نہ ہو نہ بیٹا بیٹی نہ پوتا پوتی نہ نواسہ نواسی وغیرہ (۲) تنہا بیٹی کہ اسکے سوا کوئی بیٹا بیٹی اور نہ ہو (۳) تنہا بہن کہ اس کے ساتھ اور بھائی بہن کوئی نہ ہو خواہ وہ بہن حقیقی ہو یا علاقائی ہو دوسرا فریضہ ربع یعنی چوتھائی ہے وہ دو شخصوں کا حصہ ہے (۱) شوہر جبکہ میت کی اولاد یا اولاد کی اولاد ہو (۲) زوجہ جبکہ میت کی اولاد نہ ہو (۳) فریضہ ثمن یعنی آٹھواں حصہ وہ نصیب زوجہ کا ہے ایک ہوں یا چند ہوں جبکہ میت کے اولاد ہو (۴) فریضہ ثلث یعنی تہائی وہ دو فریق کا حق ہے (۱) جبکہ میت کے اولاد نہ ہو اور بھائی صاحب نہ ہو (۲) مادری بہن بھائیوں کا اگر دو یا دو سے زائد ہوں (۵) فریضہ دوثلث یعنی دو تہائی وہ بھی دو فریق کا حق ہے اول دو یا دو سے زائد بیٹیاں جن کے ہمراہ میت کا بیٹا نہ ہو (۲) دو یا دو سے زیادہ بہنیں جن کے ساتھ میت کا بھائی نہ ہو (۶) فریضہ سدس یعنی چھٹا حصہ وہ تین قسم کے وارثوں کا حق ہے باپ ماں جبکہ میت کے اولاد ہو یا اولاد کی اولاد ہو (۲) ماں کا حصہ ہے جبکہ میت کے دو بھائی یا ایک بھائی دو بہنیں یا چار بہنیں ہوں حقیقی ہوں یا علاقائی (۳) مادری بہن کا حصہ جبکہ ایک ہو اور صورتیں اجتماع کی ان چھٹوں فریقوں کے ایک دوسرے کے ساتھ بعد اسقاط کمر کے اکس ہیں جن میں چودہ صورتیں ممکن ہیں (۱) نصف کا نصف کے ساتھ جمع ہونا مثلاً کوئی عورت فوت ہو اور شوہر اور ایک بہن کو چھوٹے حقیقی ہو یا علاقائی کہ ہر ایک ان میں نصف نصف کا مستحق ہے (۲) نصف کا ربع کے ساتھ جمع ہونا مثلاً عورت فوت ہو اور شوہر اور دختر کو چھوٹے یا مرد مرے بی بی اور بہن کو چھوٹے۔ حقیقی کو یا علاقائی کو کہ شوہر کا حصہ صورت اول میں ربع ہے اور دختر کا نصف ہے اور دوسری شکل میں زوجہ کا حصہ ربع ہو اور خواہر کا نصف (۳) نصف کا ثمن کے ساتھ جمع ہونا مثلاً میت ایک زوجہ اور ایک بیٹی چھوٹے کہ حق دختر نصف ہے اور نصیب زوجہ ثمن (۴) نصف دوثلث کے ساتھ جمع ہونا مثلاً میت کے شوہر ہو

اور دو بہنیں حقیقی یا علاقائی ہوں کہ اس صورت میں نصف حق شوہر ہے اور بہنوں کا حصہ دوثلث مقرر ہے لیکن ایک مال سے یہ دونوں برآمد نہیں ہو سکتے کی رشتہ داران پدری پر پڑے گی۔ شوہر کا نصف نکال کر باقی بہنوں کو دیں گے (۵) نصف ثلث کے ساتھ جمع ہوئے اس کی صورت یہ ہے کہ کوئی عورت سر جائے اور شوہر کو اور ماں کو چھوڑے کہ شوہر کا حصہ نصف اور ماں کا ثلث ہے (۶) یہ کہ نصف سدرس کے ساتھ جمع ہووے اس کی مثال یہ ہے کہ میت ایک بیٹی اور ماں کو چھوڑے (۷) یہ ہے ربع دوثلث کے ساتھ جمع ہووے جیسے میت زوجہ اور دو خواہر حقیقی یا علاقائی کو چھوڑے - (۸) ربع ثلث کے ساتھ جمع ہووے جیسے میت زوجہ اور ماں کو چھوڑے (۹) ربع اور سدرس جمع ہو جائیں جیسے میت ایک خواہر اداری اور زوجہ چھوڑے (۱۰) ثلث دوثلث کے ساتھ جمع ہووے جیسے میت زوجہ اور دو بیٹیوں کو چھوڑے (۱۱) ثلث اور سدرس جمع ہوں مثلاً میت زوجہ اور بیٹا اور باپ چھوڑے (۱۲) دو ثلث اور ایک ثلث کے مستحق جمع ہو دیں مثلاً دو بہنیں حقیقی ہوں یا علاقائی ہوں اور دو خواہر اداری ہوں (۱۳) دو ثلث سدرس کے ساتھ جمع ہوں جیسے دو خواہر حقیقی یا علاقائی کے ساتھ ایک خواہر اداری ہووے (۱۴) سدرس سدرس کے ساتھ جمع ہو جیسے ماں باپ دونوں ہوں اور اولاد بھی ہو اور سات سورتیں وہ ہیں جن کا جمع ہونا محال ہے (۱) ربع کا ربع کے ساتھ جمع ہونا کہ ربع شوہر کا حصہ ہے زوجہ کے مال میں در صورت شوہر کے اولاد نہ ہونے کے اور زوجہ کا حصہ ہے شوہر کے ترکہ میں در صورت شوہر کے اولاد نہ ہونے کے اور ان کا اجماع محال ہے (۲) جمع ہونا ربع کا ثلث کے ساتھ اسلئے کہ ربع زوجہ کا فریضہ ہے اولاد کے نہ ہونے پر اور ثلث بھی اسی کا فریضہ ہے در صورت اولاد کے نہ ہونے کے (۳) ثلث کا ثلث کے ساتھ جمع ہونا اسلئے کہ ثلث زوجہ کا فریضہ ہے اولاد کے ہوتے اور ثلث ماں کا فریضہ ہے در صورت میت کے اولاد نہ ہونے کے (۴) دوثلث کا دوثلث کے ساتھ جمع ہونا کہ یہ فریضہ بیٹیوں کا ہے یا بہنوں کا اور بہنیں بیٹیوں کے ہوتے وارث نہیں (۵) ثلث کا ثلث کے ساتھ جمع ہونا کہ دوثلث دو شخصوں کا حصہ ہے ماں کا در صورت اولاد نہ ہونے کے اور اخوت اداری کا در صورت تعدد کے اور برادران مادری ماں کے ہوتے وارث نہیں ہو سکتے (۶) ثلث اور سدرس کا جمع ہونا کہ ثلث ماں کا فریضہ ہے در صورت اولاد نہ ہونے کے اور سدرس اسی کا فریضہ ہے اولاد کے ہوتے (۷) ثلث کا ثلث کے ساتھ جمع ہونا کہ وہ زوجہ کے سوا دوسرے کا نصیب نہیں۔ چوتھا مطلب ان حسابی قاعدوں کے بیان میں جن کا تقسیم ترکہ میں کام پڑتا ہے اور اسمیں دو فضلیں ہیں پہلی فصل اعداد کی نسبتوں کے بیان میں پس واضح ہو کہ ایک کو چھوڑ کر باقی جو اعداد ہیں ان میں چار نسبتیں پائی جاتی ہیں (۱) مماثل یعنی دونوں عدد یکساں ہوں (۲) تداخل کہ ایک عدد دوسرے عدد میں داخل ہووے یعنی چھوٹے عدد پر اگر بڑے عدد کو تقسیم کریں تو بڑا عدد دفنا ہو جائے لیکن اس شرط سے کہ چھوٹا عدد

بڑے کے نصف سے زائد نہ ہو بلکہ مساوی یا کم ہو جیسے تین اور چھ اس قسم کے اعداد کو متداخل بولتے ہیں (۱۳) قسم توافق اور وہ یہ ہے دو نو عدد کو تیسرا عدد دفا کر دے ان میں ایک دوسرے کا مفی نہ ہو اور یہ عدد ثالث اس کسر کا مخرج یعنی ذواصفاً قل ہے جس میں دو نو عدد موافق ہیں جیسے چار اور چھ کو دونوں دو میں کہ نصف کا مخرج شریک ہیں اور وہ ان دونوں کو دفا کرتا ہے اور کہی فقہ کی اعداد کی وجہ سے اعداد متداخل کو متوافق بالمعنی الاظم بھی بولتے ہیں اس لئے کہ متداخل بالضرور ایک کسر کی راہ سے متوافق ہوتے ہیں اس اصطلاح کو عدد رؤس اور عدد سہام میں استعمال کرتے ہیں چنانچہ عنقریب مسائل انکسار میں بیان ہوتا ہے (۱۴) تبائن کہ ایک دوسرے پر تقسیم نہ ہو سکے اور نہ کسی تیسرے عدد پر تقسیم ہو سکے اس طرح کہ کچھ نہ بچے جیسے تین اور پانچ۔ دوسری فصل ان کسور کے بیان میں جو قریضوں میں ہیں اور ان کے مخارج مشترک یعنی ذواصفاً قل میں ہیں واضح ہو کہ کسر سے یہ مراد ہے کہ کسی واحد کو اجزائے خاص پر تقسیم کریں پس ان حصوں کے کل کو مخرج ان حصوں کا کہتے ہیں اور ہر حصہ کو کسر بولتے ہیں اور کسر کی پانچ قسمیں ہیں (۱) کسر مفرد جیسے ثلث $\frac{1}{3}$ (۲) کسر مرکب جیسے $\frac{2}{3}$ و ثلث (۳) کسر مضاف مثلاً جیسے نصف ثلث کا $\frac{1}{3}$ کا $\frac{1}{3}$ (۴) کسر مضاف متعدد جیسے ربع کے ثلث کا نصف $\frac{1}{3}$ کے $\frac{1}{3}$ کا $\frac{1}{3}$ (۵) کسر معطوف جیسے ثلث و ربع $\frac{1}{3}$ و $\frac{1}{4}$ اور کسر مفرد کے مخرج سے وہ چھوٹے سے چھوٹا عدد مراد ہے کہ جس سے کسر صحیح طور پر بکل سکے پس نصف کا مخرج دو ہیں اور ثلث اور دو ثلث کا مخرج ۳ اور ربع کا مخرج ۴ اور ثمن کا مخرج ۸ اور سدس کا مخرج ۶ پس فروض ستہ کے پانچ مخرج ہیں اور مخرج کسر مضاف کا حاصل ضرب۔ مخرج مضاف کا مخرج مضاف الیہ میں ہوتا ہے ثمن کے ثلث کا مخرج ۲۴ ہیں اور ربع کے سدس کے نصف کا مخرج ۲۸ ہیں اور کسر معطوف کے مخرج کا کسر معطوف الیہ کے مخرج میں ضرب دینے سے جو حاصل ضرب ہو وہ کسر معطوف ثنائی کا مخرج ہے اگر باہم ان میں تبائن کی نسبت ہو جیسے ثلث اور ثمن کہ ان کا مخرج ۲۴ ہے اور اگر توافق ہو تو حاصل ضرب مخرج کسر معطوف کا جو مخرج کسر معطوف علیہ میں ضرب دینے سے ہو جیسے ربع اور سدس کہ ان کا مخرج بارہ ہیں اور اگر متداخل ہو تو اکثر پر اکثر کرتے ہیں یعنی دونو مفردوں کے مخرج میں جو بڑا عدد ہو جیسے ربع اور ثمن کہ اس کا مخرج آٹھ ہے اور اگر دوسے زیادہ کسریں معطوف ہوں ثلاثی یا رباعی وغیرہ تو اس کا قاعدہ یہ ہے کہ کسر معطوف ثانی اور ثالث کے مخرجوں میں جو نسبت واقع ہو اس کو پیدا کر کے تبائن ہو تو ضرب دینے سے جو حاصل ضرب ہو گا وہ تینوں کا مخرج ہے۔ اور اگر توافق ہو گا تو جزو وقفی کو ضرب کرو اور حاصل ضرب مخرج ہو گا اور متداخل ہے تو بڑے عدد پر اکثر کر لو چنانچہ بیان ہوا پس فروض ستہ کا مخرج چوبیس ہیں اسوجہ سے کہ نصف کے مخرج میں کہ دوہے اور ثلث اور دو ثلث کے مخرج میں کہ تین ہیں تبائن ہے دو کو تین ضرب دیا تو چھ ہوا

اور چار میں توافق بالنصف تھا ایک کالصف لیکر دوسرے میں ضرب دیا بارہ ہو گیا پس ۱۲ میں اور آٹھ میں
توافق بالربع پایا ایک کالربع لیکر دوسرے میں ضرب دیا ۲۴ ہوئے اور ۲۴ میں تداخل پایا ۲۴ پر کتفا کی
پانچواں مطلب ہر دارست کے حصہ کے دریافت کرنے میں مال متروکہ سے بروئے علم حساب کے
اور اس کی پانچ صورتیں ہیں (۱) یہ ہے کہ ورثا میں کوئی فریضہ والا نہ ہو اور سب ایک درجہ کے ہوں پس
بقدر عدد دروس کے ان کے سہام ہونگے اور بیٹے بیٹیاں ہوں تو دو لڑکیوں کو ایک لڑکے کا شمار کریں
گے اور تقسیم کر دیں گے اور قاعدہ یہ ہے کہ بیٹے کے لئے دو سہام اور لڑکی کا ایک سہام فرض کرتے
ہیں اور اگر ورثا میں کوئی صاحب فرض ہو تو ایسا عدد فرض کرنا چاہئے کہ جس میں زوی الفردض کے سہام مکمل
آئیں اسپر کہ تقسیم ہوگا لیکن فریضہ یعنی عدد ورثا کے سہام کی رو سے تین قسم پر ہے (۱) یہ کہ بقدر سہام
ورثہ کے ہوا اس کی بھی چند صورتیں ہیں (۱) یہ ہے کہ بدون کسر کے منقسم ہو جائے جیسے کوئی شخص مرے
اور باپ ماں اور چار بیٹیاں چھوڑے کہ اقل درجہ کا عدد جس سے چھٹا حصہ پیدا ہو۔ چھ میں دوسرے چھ
کے کہ دو ہیں باپ کو دے جائیں گے ایک باپ کو ایک ماں کو اور چار باقی چاروں بیٹیوں کو۔
(۲) یہ کہ کسر پڑے پس دیکھنا چاہئے کہ ایک فریق پر منکسر ہے یا زیادہ ہے پس صورت اول میں عدد دروس
اور سہام میں تباہی ہو تو عدد دروس کو اصل فریضہ میں ضرب دینا چاہئے مثلاً ایک شخص فوت ہوئے اور
باپ ماں اور تین بیٹیاں چھوڑے تو اصل فریضہ چھ ہے جس میں سے ایک باپ کا ایک ماں کا اور چار سہام
تینوں بیٹیوں کے چونکہ اسپر منکسر ہیں برابر تقسیم نہیں ہو سکتے اور ان کے عدد دروس یعنی شمار میں اور سہام
میں تباہی ہے تو عدد دروس کو یعنی تین کو چھ میں ضرب دیا اٹھارہ ہوئے پس اٹھارہ کا چھٹا تین باپ کو
اور تین ماں کو اور ہر بیٹی کو چار سہام ملیں گے اور اگر عدد دروس اور سہام میں توافق ہو تو جزو وقفی عدد
روس کا نہ سہام کا اصل فریضہ میں ضرب دیا جائے گا جیسے میت کے ماں باپ اور چھ بیٹیاں ہوں تو
ماں باپ کا حصہ دو سہام اور چھ بیٹیوں کے چار سہام اور چھ میں توافق بالنصف ہے تو عدد دروس
کالصف لیکر کہ تین ہے اصل فریضہ میں کہ چھ میں ضرب دیا اٹھارہ ہوئے چھ سہام دو نو والدین کو
لے اور ہر ایک دختر کو دو سہام پہنچے اور ایک فریق سے زیادہ پرانکسار ہووے تو دو حال سے خالی نہیں
یا ہر فریق پرانکسار ہے یا بعض پر نہیں ہے بہر تقدیر اگر عدد دروس منکسر علیہم کا ان کے سہاموں سے
متوافق ہو تو ہر عدد دروس کے بدلے ان کے جزو وقفی لینے جائیں اور اگر توافق نہ ہو تو ان کو اسی
حالت پر رہنے دیں اور اگر بعض فریق کے عدد اور سہام میں توافق ہو اور بعض میں نہ ہو تو متوافقین
کے عدد کو جزو وقفی پر لادیں اور غیر متوافق کو بدستور رہنے دیں پس اعداد دروس کو خیال
کریں کہ ان میں باہم کیا نسبت ہے اگر متاثر ہے تو ایک عدد کو اصل فریضہ میں ضرب دینا چاہئے اور اگر
تداخل ہو تو بڑے عدد پر کتفا کریں اور اگر توافق ہو تو جزو وقفی کو ایک فریق کو دوسرے فرقہ کے عدد

میں ضرب دیکر اصل ضرب کو جزو وقفی فریق ثالث میں اس طرح پرچے فریق ہوں عمل کرتے جائیں اور اگر تباہ ہو تو ہر فرقے کے عدد رؤس کو دوسرے فرقے کے عدد رؤس میں ضرب دیکر اسی طرح آخر تک ضرب کرتے چلے جائیں اور بالآخر فریضہ اصل میں ضرب ہوگی بیان مذکور سے بعد تعمق نظر کر کے معلوم ہوا کہ انکسار سهام کی کل چوبیس صورتیں ہیں پس وہ بارہ صورتیں جن میں اخسار تفریق ہو یعنی ہر فریق پر کسر پڑتی ہو اور وہی صورتیں انکسار کی بڑی صورتیں ہیں اس رسالہ میں ذکر کی جاتی ہیں (۱) یہ کہ ہر فریق کے سهام اور عدد رؤس میں توافق ہو اور باہم اعداد میں تماثل ہو پس اعداد رؤس کو ہر فرقہ کے جزو وقفی پر لائیں اور ایک فرقہ کے عدد رؤس کو اصل فریضہ میں ضربےں مثال اسکی یہ ہے کہ میت کی چھ زوجہ اور آٹھ مادری بہنیں ہوں اور دس علاقائی اصل فریضہ ان کا بارہ ہے سهام ازواج ربیع اور سهام کلالہ الام ثالث ہے تین چار کے ضرب سے بارہ نکلا تین سهام نصیب چھوٹی زوجہ کے (یعنی بارہ کا ربیع) اور چار سهام حق مادری بہنوں کا یعنی بارہ کا ثالث اور پانچ بقیہ نصیب پدری بہنوں کا ہے (یعنی بقیہ) چونکہ سهام ازواج میں اور ان کے عد توافق بالثالث ہے بالمعنی الام تو ہم نے انکے عدد رؤس کو دو پر کہ چھ کا ثالث ہے رجوع کیا اور مادری بہنوں کے سهام میں اور ان کے رؤس میں توافق بالربیع تھا ان کے رؤس کی چوتھائی یعنی دو نکالے اور خواہران پدری کے عدد اور سهام سے توافق پانچس تھا اسکا پانچواں دور با بعد از رد اعداد ہر فریق کے تماثل ہو گئے۔ پس ایک عدد ان میں سے لیکر اصل فریضہ میں ضرب دیا گیا جو بیس ہو گئے پس زوجہ کو ایک سهام اور ہر ایک مادری بہن کو اور ہر ایک پدری بہن کو ایک ایک سهام ملیگا (۲) صورت یہ ہے کہ عدد رؤس اور سهام میں توافق نہ ہو اور باہم اعداد رؤس میں تماثل ہو تو اصل رؤس ایک فریق کو لیکر اصل فریضہ میں ضرب دیں مثلاً میت کی سات زوجہ اور سات بہنیں پدری اور سات مادری بہنیں ہوں تو اصل فریضہ ان کا بقاعدہ مذکورہ بارہ ہے حمیں سے ازواج کا حصہ تین سهام ہیں وہ ان کی تعداد سے موافق نہیں اور عدد اور سهام میں تباہی کی نسبت ہے اور مادری بہنوں کا حصہ چار سهام ہیں تو وہ بھی ان کے عدد پر منکسر ہے اور یہاں بھی عدد اور سهام میں تباہی ہے اور علاقائی بہنوں کا حصہ پانچ سهام ہیں۔ اس کی بھی ہی صورت ہے اور باہم رؤس میں تماثل کی نسبت ہے تو ایک فریق کے عدد شمار کو لیکر اصل فریضہ میں ضرب دیا جو اسی ہو گئے ہر ایک زوجہ کا حصہ تین سهام نکلا اور ہر ایک مادری بہن کا حصہ چار سهام اور ہر ایک پدری بہن کا حصہ پانچ سهام برآمد ہوا (۳) صورت یہ ہے کہ بعض فریق کے رؤس اور سهام میں توافق ہو اور بعض کے نہ ہو اور باہم رؤس میں تماثل پایا جائے تو جن کے عدد اور سهام میں توافق ہو اس کا وفق نکالیں اور ہر ایک فریق کا عدد لیکر اصل فریضہ میں ضرب دیں جیسے کوئی شخص تین زوجہ نو پدری بہنیں چھوڑے تو اصل فریضہ ان کا چار ہے نصیب ازواج کا ایک سهام اور بہنوں کا حصہ تین سهام اور تین اور نہیں توافق بالثالث ہے تو نو کی عوض تین لے لئے اور اسکو اصل فریضہ سے

ضرب کیا بارہ ہو گئے تین سہام ازواج کو ملے اور ہر ایک بہن کو ایک سہام پہنچا (۴) صورت یہ ہے کہ ہر فریق کے رؤس اور سہام میں توافق ہو اور باہم رؤس میں تداخل ہو تو ہر فریق کے رؤس کا وفق نکالیں اور بڑے عدد کو اصل فریضہ میں ضرب دیں جیسے چھ زوجہ اور سولہ بہنیں مادری اور دس پدری اصل فریضہ ان کا بارہ ہے جس میں ازواج کا حصہ تین ہے وہ ان کے عدد سے توافق بالثلث کی نسبت رکھتا ہے چھ کے عوض دو اس کا جزو وفق لے لیا اور مادری بہنوں کا حصہ چار ہے وہ اپنے عدد سے ربع کا توافق رکھتا ہے۔ یہاں عدد رؤس کا ربع نکالا چار ہے اور پدری بہنوں کا حصہ پانچ ہے وہ ان کے رؤس سے خمس کا توافق رکھتا ہے اسکو پانچ پر پھر لائے دو رہے اب اعداد جملہ فریق میں تداخل نکالا چار پر کہ عدد ہے اکتفا کر کے اصل فریضہ سے ضرب دیا اٹھالیس ہو گئے ہر ایک زوجہ دو سہام اور ہر ایک مادری بہن کا حصہ ایک سہام اور ہر ایک پدری خواہر کا حصہ دو سہام مقرر (۵) صورت یہ ہے کہ ہر فریق کے رؤس اور سہام میں توافق نہ ہو اور باہم رؤس میں تداخل ہو تو ایک فریق کے رؤس کو اصل فریضہ میں ضرب دیں جیسے میت نے تین زوجہ اور چھ بیٹے چھوڑے اور اصل فریضہ آٹھ ہے۔ ایک سہام حق ازواج ہے اسکو عدد ازواج سے تباہ ہے اور سات سہام نصیب اولاد ہے اسکو بھی عدد تباہ کی نسبت ہے اور تین اور چھ میں تداخل ہے اکتفا چھ پر کر کے آٹھ سے ضرب کیا اٹھالیس ہوئے ہر ایک عورت کو دو سہام ملے اور ہر ایک بیٹے کو سات سہام (۶) صورت یہ ہے کہ بعض فریق کے رؤس اور سہام میں توافق ہو اور بعض میں نہ ہو اور باہم رؤس میں تداخل رہے تو متوافق کو وفقی پر لا کر بڑے عدد کے فریضہ میں ضرب دے مثلاً چار زوجہ اور چھ پدری بھائی ہوں اصل فریضہ چار ہوگا جس میں حق ازواج ایک سہام ہے اور بھائیوں کا حصہ تین سہام ہیں اور اسکو عدد رؤس سے ثلث کا توافق ہے۔ پس دو کی طرف پھر لائے چونکہ دو اور چار میں تداخل ہے چار کو اصل فریضہ میں ضرب دیا سولہ ہوئے ازواج کا حصہ چار سہام اور ہر ایک بھائی کو دو سہام ملے (۷) صورت یہ ہے کہ رؤس اور سہام میں ہر فریق کے توافق بالمعنی الا عم ہو اور باہم رؤس میں توافق ہو تو پہلے رؤس کو وفقی پر لائیں پھر ایک وفق دوسرے فریق کے وفق میں ضرب دیتے جائیں اور حاصل ضرب کو انجام میں اصل فریضہ میں ضرب دیں جیسے بارہ زوجہ اور چوبیس مادری بہنیں ہوں اور پچاس پدری بہنیں ہوں اصل فریضہ بارہ میں تین سہام زوجات کے اپنے عدد سے موافق تھے اس کی جگہ چار رکھے اور مادری بہنوں کا حصہ چار ہے وہ بھی متوافق ہے اس کے عوض چھ کو رکھا اور پدری بہنوں کا حق پانچ ہے اس کا جزو وفقی پچاس کا خمس دس لے لیا اب چونکہ اجزائے وفقی میں باہم توافق ہے اول کو ثانی سے نصف کا توافق ہے تو دو کو چھ سے ضرب دیا بارہ ہو گئے اب بارہ کو دوسرے وفق سے بھی توافق بالنصف ہے تو بارہ کو پانچ میں ضرب دیا ساٹھ ہوئے ساٹھ کو اصل

میں جو بارہ تھے ضرب دیا تو سات سو میں ہم سے زوجات کا حصہ ایک سو اسی ٹھیر اور مادری بہنوں کا حق دو سو چالیس ہوا اور پدری بہنوں کا نصیب پورے تین سو (۸) صورت یہ ہے کہ ہر فریق کے عدد اور سہام میں توافق نہ ہو اور رؤس میں باہم توافق ہو تو جو جزو وفق فریقہ اولیٰ کا ثانیہ میں ضرب کر کے حاصل ضرب کو اصل فریقہ میں ضرب کرے جیسے چار بیسیاں اور دس پدری بھائی ہوں اصل فریقہ چار ہے۔

بیسیوں کا حصہ ایک سہام ہے اور بھائیوں کا تین سہام اور رؤس میں باہم نصف کا توافق ہے تو رؤس کا نصف لیا دو کو دس میں ضرب دیا میں ہوئے میں کو چار میں ضرب دیا اسی ہوئے زوجات کا حصہ میں ہوا اور بھائیوں کا حصہ ساٹھ نکلا (۹) صورت یہ ہے کہ بعض فریق کے رؤس اور سہام میں توافق ہو اور بعض میں نہ ہو اور باہم رؤس میں پھر توافق رہے تو جس رؤس کو توافق ہو اس کا وفق نکالیں اور اس وفق کو فریقہ ثانیہ کے عدد میں ضرب دیں اور حاصل کو اصل فریقہ میں ضرب کریں جیسے چھ زوجہ اور بارہ پدری بہنیں ہوں اصل فریقہ یہاں چار ہے اور حق ازواج ایک ہے اور بہنوں کا حصہ تین ہے اس کو ان کی تعداد سے کہ توافق بالثلث کی نسبت ہے رد کر کے بارہ کا ثلث چار قائم کیا اب رؤس میں نصف کا توافق ہے تو تین کو چار میں ضرب دیا حاصل کو کہ بارہ میں اصل فریقہ چار میں ضرب کیا اڑتالیس ہوئے زوجات کو بارہ سہام دئے اور بہنوں کو چھتیس (۱۰) صورت یہ ہے کہ کل رؤس اور سہاموں میں توافق ہو اور باہم رؤس میں پھر تباہن ٹھیرے تو ہر ہر عدد کا وفق نکال کر ایک عدد کو دوسرے سے ضرب دیتے جائیں بالآخر اصل فریقہ سے ضرب دیں جیسے چھ زوجہ اور بارہ مادری بہنیں اور چھیں پدری اصل فریقہ بارہ یا زوجات کا سہام تین اپنے عدد سے ثلث کا توافق رکھتا ہے اسکے عوض دو کو رکھا اور مادری بہنوں کا نصیب چار اس کو عدد سے ربع کا توافق ہے اس کے عوض تین کو قائم کیا اور پدری بہنوں کا حق پانچ اس کو اپنے عدد سے خمس کا توافق ہے اسکی جگہ پانچ کو رکھا پس دو کو تین میں اور حاصل کو پانچ میں ضرب کیا اور حاصل ضرب کو بارہ سے ضرب دی تین سو ساٹھ ہوئے ازواج کا حصہ نوے اور مادری بہنوں کا ایک سو میں اور پدری بہنوں کا ڈیڑھ سو ہے (۱۱) صورت یہ ہے کہ رؤس اور سہام میں توافق نہ ہو اور باہم رؤس میں تباہن ہو تو ایک عدد رؤس کو دوسرے عدد رؤس سے ضرب دے کر حاصل کو تیسرے سے بالآخر حاصل ضرب کو اصل فریقہ میں ضرب کر کے تقسیم کریں جیسے دو زوجہ پانچ بہنیں مادری اور سات پدری ہوں اصل فریقہ بارہ سے زوجات کا حصہ تین سہام اور مادری بہنوں کا چار سہام اور پدری بہنوں کا پانچ سہام اور سہام اور رؤس میں کسی جگہ توافق نہیں ہے پس دو کو پانچ میں اور حاصل کو سات میں پھر حاصل کو اصل میں ضرب دیا آٹھ سو چالیس ہوئے عورتوں کا حصہ دو سو دس اور مادری بہنوں کا دو سو اسی اور پدری بہنوں کا تین سو پچاس رہا (۱۲) صورت یہ ہے کہ رؤس اور سہام میں بعض فریق کے توافق ہو اور بعض کے نہ ہو اور باہم رؤس میں تباہن ہووے تو جو وفق نکال کر اسکو دوسرے سے ضرب بیکر حاصل کو

اصل سے ضرب دیں جیسے چار زوجہ اور چھ مادری بہنیں اور سات پدری بہنوں اصل فریضہ بارہ زوجات کو ملے تین اور مادری بہنوں کو چار اور پدری کو پانچ مادری بہنوں کے عدد کو توافقی کی وجہ سے نصف کیا تین رہے پس چار کو تین میں اور حاصل کو سات میں ضرب دیا پھر اصل فریضہ سے ضرب کیا۔ ایک ہزار ۳۷ سو ہوئے زوجات کا حصہ دو سو باون اور مادری بہنوں کا تین سو چھتیس اور پدری کا حصہ چار سو بیس رہا۔ دوسری قسم یہ ہے کہ ترکہ اسہام مفروضہ سے بڑھے پس زیادتی کو ذوی الفروض پر رد کرنا چاہیئے سوائے زوجہ کے کہ بنا بر مذہب صحیح اسپر رد نہیں ہوتا مطلقاً کسی حالت میں اور زوجہ کے باب میں اختلاف ہے اجماع یہ ہے کہ رد ہوتا ہے چنانچہ بیان ہوا اسی طرح در صورت حجب اثواۃ کے ماں پر رد نہیں ہوتا اور سنیوں کے ماں وی لقرنی کو دے کر جو بچے اس کو عصبات کو یعنی پدری رشتہ داروں کو دیتے ہیں اسکا نام تعصب ہے یہ ہمارے مذہب میں باطل اور فقہائے امامیہ کی عادت ہے کہ جب ترکہ ذوی الفروض فروعوں سے زیادہ ہوتا ہے تو اول فرض کی تقسیم کرتے ہیں بعدہ تمہ کو اسپر رد کرتے ہیں اور حضرت سلطان المحققین و برہان المدققین خواجہ نصیر الممالک والدین محمد طوسی قدس سرہ اپنے رسالہ میراث میں ایک دفعہ تقسیم کرتے ہیں اور یہ طریقہ قطع نظر سبابت کے کہ مختصر ہے احادیث میں بھی وارد ہے چنانچہ روایت صحیح محمد بن مسلم میں حضرت امام محمد باقر سے وارد ہے کہ حضرت امام محمد باقر نے ایک صحیفہ میراث کا جو بخط حضرت امیر المومنینؑ اور امامائے حضرت ختم المسلمین کے تھا مجھ کو دکھایا اور پڑھ کر سنایا امیں لکھا تھا کہ ایک شخص مر گیا اسکی ایک بیٹی اور ایک ماں وارث ہیں دختر کا حصہ نصف ہے اور ماں کا حق سدس ہے چار پر اسکو تقسیم کرنا چاہیے پس تین سہام بیٹی کو اور ایک ماں کو ملیگا اسی طرح محمد بن مسلم نقل کرتا ہے کہ اس صحیفہ میں جو کہ بخط حضرت امیر المومنینؑ اور امامائے رسولؐ رسالہ العالین تھا میں نے لکھا دیکھا کہ ایک شخص فوت ہوا اور ایک بیٹی اور باپ ماں کو اس نے چھوڑا حصہ دختر کا تین سہام ہیں اور ماں اور باپ کو ایک ایک سہام ہیں اسکا ترکہ پانچ سہام پر مقرر کرنا چاہیے تین حصہ دختر کو اور ایک ایک حصہ ماں اور باپ کو دیں یہ قاعدہ ارجاع کا ہے فقہا اصل کی تقسیم کرتے ہیں تیسری فصل کل مسائل جن میں رد ہوتا ہے طبقہ اولیٰ اور طبقہ ثانیہ میں ان علماء کے قول کے موافق جو طبقہ ثانیہ میں رد کرتے ہیں گیارہ قسم ہیں (۱) یہ ہے کہ بیٹی ہو اور باپ بیٹی اور ماں ہو بطریق خواجہ نصیر الدین فریضہ اس کا چار سہام سے منقسم ہوگا (۲) بیٹی اور باپ اور ماں دونوں اصل فریضہ پانچ ہوگا (۳) تین بیٹیاں یا زیادہ اور ماں باپ میں ایک شخص ہو اصل فریضہ آٹھ بھی پانچ سے ہوگا (۴) بیٹی یا باپ یا ماں ہو اور شوہر ہو اصل فریضہ سولہ ہوگا (۵) بیٹی اور زوجہ ہو اور ماں یا باپ ہو اصل فریضہ تیس سے ہوگا (۶) بیٹی اور ماں اور باپ اور زوجہ ہو اصل فریضہ چالیس سے ہوگا۔ (۷) دو بیٹیاں یا زیادہ ہوں اور باپ ہو یا ماں ہو اور زوجہ ہو فریضہ چالیس ہوگا (۸) ایک بہن مادری ایک پدری ہو اصل

ملہ قاعدہ اس کا یہ ہے کہ سہام کو جمع کر کے چار ہوں تو چار میں اصل فریضہ کو ضرب دیں اور پانچ ہوں تو پانچ میں پس اول فریضہ دیں بعدہ رد کر دیں اور فرما اور رد کا لفظ کہتے ہیں ۱۱ مترجم

فریضہ چار سے ہوگا (۹) ایک مادری بہن اور دو پدری بہنیں ہوں اصل فریضہ پانچ ہوگا (۱۰) دو یا زیادہ مادری بہنیں ہوں اور ایک پدری بہن ہو اصل فریضہ سولہ ہوگا (۱۱) ایک خواہر مادری ایک پدری اور زوجہ ہو فریضہ سولہ ہوگا۔ ان گیارہ صورتوں میں اگر اصل فریضہ وراثہ پر صحیح منقسم نہ ہو سکے تو ان قاعدوں کا استعمال کرنا چاہئے جو سابق میں مذکور ہوئے کہ فریضہ کی تصحیح ہووے اور زدی کل دو قسمیں ہیں اول اخاسی کہ جو ذوی الفروض کے فرضوں کو دیکھ کر وہ پانچ حصہ کر کے منقسم ہوئے جیسے بیٹی اور باپ اور ماں تین وارث ہوں اصل فریضہ چھ ہے۔ دو سہام ماں باپ کے تین بیٹی کے بچا ایک سہام وہ پانچ حصہ کر کے منقسم ہوگا۔ دوسرے ردار باعاً اسکی یہ شکل ہے کہ بقیہ فروض کا چار حصہ ہو کر تقسیم پائے۔ جیسے کہ پچھلے وارثوں کے ساتھ دو بھائی یا ایک بھائی دو بہن یا چار بہن ہوں حقیقی ہو یا علاتی کہ اس صورت میں ماں پر دہ ہوگا بلکہ باقی ماندہ کو باپ بیٹے باہم تقسیم کر لیں گے۔ چار حصہ تیر اور بعض علماء اس صورت میں بھی پانچ حصہ کر کے تقسیم کرتے ہیں اور ماں کا حصہ باپ کو دیتے ہیں ان کے نزدیک رد کی ایک ہی قسم ہے یعنی اخاس رد ہوتا ہے (۳) قسم یہ ہے کہ ترکہ سہام سے گھٹ جائے اس کے دو سبب ہوتے ہیں اول شوہر کی وجہ سے مثلاً کوئی عورت مرے اور وہ ایک بیٹی اور باپ اور ماں کو چھوڑے اسکے ساتھ شوہر بھی ہو تو اصل فریضہ بارہ ہو گیا چار سہام باپ ماں کے اور تین سہام شوہر کے اور پانچ سہام باقی رہے اور سہام مفروضہ بیٹی کے یہاں پر چھ ہوتے چونکہ شوہر بھی ہے بیٹی کا حصہ ناقص ہو گیا۔ کسی اسی پر پڑی اور جس جگہ ترکہ میں کمی پڑے تو باپ (باپ کا لفظ درست نہیں ہے) پر اور بیٹیوں پر اور حقیقی یا علاتی بہنوں پر پڑے گا اور اہل سنت اس صورت میں رد کی کمی ڈالتے ہیں فریضہ کو بڑا کر تقسیم کرتے ہیں اسی کا نام عول ہے۔ عول مذہب شیعہ میں باطل ہے دوسرا سبب نقص کا زوجہ کا شریک ہونا جیسے میت دو خواہر مادری اور ایک بہن حقیقی یا علاتی چھوڑے اور زوجہ بھی ہو تو اصل فریضہ بارہ سے ہے اسکا ثلث کہ چار ہیں مادری بہنوں کو دیا اور بارہ کا ربع کہ تین ہیں زوجہ کو ملا اور باقی پانچ جو رہے وہ پدری بہنوں کو ملے اور چاہئے تھا کہ ان کو چار ملتے یہاں نقص بہنوں پر پڑا دوسرا طریق یہ ہے کہ ہر وارث کے سہام کو فریضہ سے نسبت دیں اسی نسبت سے ترکہ سے اسکو دیا جائے یہ طریق قریب الفہم ہے اگر نسبت صریح ہو مثلاً میت کی زوجہ اور باپ اور ماں ہو اور حاجب ماں کے حق کا موجود نہ ہو تو فریضہ بارہ سہام سے منقسم ہوگا زوجہ ہنر و کہ کی چوتھائی کہ تین ہیں لے گی اور ماں ترکہ کا ثلث کہ چار ہوتے ہیں پائے گی اور پانچ جو باقی بچے وہ ترکہ کا ربع اور سدس ہے وہ باپ کو ملا اور باقی کے نسبت واضح ہوتی ہے مگر سہل نہیں ہوتی بدوہن ضرب کے مثلاً ترکہ پانچ دینار ہو اور وراثہ وہی جماعت مذکور ہو یہاں پر ضرورت پڑے گی کہ پانچ کو عدد سہام مفروضہ میں ضرب دیں تاکہ ساتھ حاصل ہوں پس ہر دینار کے بارہ حصے کرنے چاہئیں تاکہ تقسیم درست ہو پس زوجہ کو پندرہ حصے ملے کہ ایک

دینار صحیح اور ایک ربع دینا ہے اور ماں کو بیس جزو کہ ایک دینار اور دو ثلث دینار ہوا اور باپ کو پچیس جزو کہ دو دینار اور نصف سدس یعنی بارہواں حصہ دینار کا ہوا تیسرا طریق یہ ہے کہ متروکہ کو فریضہ پر تقسیم کریں پس خارج قسمت کو ہر ایک سہام سے ضرب دیں جو حاصل ہو وہ ہر ایک کا نصیب ہے یہ طریق بہت آسان ہے کہ اس صورت میں تقسیم سہل ہے مثلاً فریضہ مذکورہ ہوا اور ترکہ چھ دینار ہوں تو بارہ پر تقسیم کرنے سے فی سہام نصف دینار پڑا پس نصف دینار کو سہام زوجہ میں کہ تین ہیں ضرب دیں ایک دینار اور نصف ہاتھ لگا اور نصف دینار کو ماں کے سہام میں کہ چار ہیں ضرب کریں دو دینار حاصل ہوئے اور دینار کو باپ کے سہام میں جو کہ پانچ ہیں ضرب دیں اڑھائی دینار نکلے جو تھا طریق جو کہ دو فریضوں میں بڑتا جاتا ہے اسکی دو قسم ہیں اول یہ کہ ترکہ میں کسرات نہ ہوں جیسے بارہ دینار پس ہر وارث کے سہام فریضہ سے لینے چاہئیں اور ان کو ترکہ میں ضرب دیں حاصل ضرب کو اصل فریضہ پر قسمت کریں خارج قسمت رؤس وارث کا نصیب ہوگا مثلاً تین زوجہ اور باپ اور دو بیٹے اور ایک لڑکی ہو پس فریضہ ان کا چوبیس ہیں اور وہ اولاد کی تعداد پر منکسر ہوتا ہے پس پانچ کو اصل فریضہ میں ضرب کیا ایک سو میں ہوئے پس ہر ایک زوجہ کا حصہ پچیس ہم سے اسکو مقدار ترکہ میں کہ بارہ ہیں ضرب دیا ساٹھ ہوئے اس کو ایک سو بیس پر تقسیم کیا نصف دینار خارج قسمت ہے اور وہی سہم ہر زوجہ کا ہے ترکہ سے اور ماں باپ کے سہام بیس ہیں ان کو بارہ میں ضرب کیا تو دو سو چالیس ہوئے اور ایک سو بیس پر تقسیم کرنے سے خارج قسمت دو دینار ہوئے وہی ہر ایک کا حصہ ہے والدین سے اور ہر ایک بیٹی کا حصہ پچیس سہام ہیں جب اسکو بارہ سے ضرب کیا اور ایک سو میں پر قسمت کیا اور دو صحیح اور تین بٹے پانچ دینار خارج قسمت رہا۔ اس حساب سے نصیب بیٹی کا ایک صحیح اور تین بٹے دس دینار کا نکلا دوسری صورت یہ ہے کہ ترکہ میں کسرات ہوں پس اسکو بسط یعنی تحویل کرنا چاہئے اور کسری جنس سے بنا لینا چاہئے اور کسرا سمیں جمع کر کے بطریق مذکور عمل کریں پس مثال مذکور میں اگر ترکہ ساڑھے بارہ دینا ہو ۱۲ ۱/۲ تو اسکو پچیس بنالیں اور اگر ثلث ہو تو ستائیس کر لیں اسی طرح ہر قیاس کرو اور ممکن ہو تو قیاط و حیات اور برنج بنالیں ایک دینار مساوی میں قیاط کا اور ایک قیاط تین جبہ کا اور ایک جبہ چار چانول کا ہوتا ہے اور چار چانول کے نیچے کوئی خاص نام مقرر نہیں یعنی عرب یا ایران میں۔ پانچواں طریق مناسخات کا ہے اور اسکی صورت یہ ہے کہ کوئی شخص انتقال کر جائے اور اس کا ترکہ تقسیم ہونے نہ پاسے کہ کوئی وارث بھی قضا کر جائے تو اس صورت میں دو نو فریضوں کا ایک عدد ہی تقسیم کرنا ہوگا اور اسکی دو قسم ہیں اول یہ ہے کہ وارث اور استحقاق واحد ہو جیسے میت کے چھ بھائی اور چھ بہنیں ہوں اور قبل تقسیم ترکہ کے ایک بھائی فوت ہو جائے بعد اسکے ایک بہن گذر جائے اسی طرح مرتے مرتے ایک بھائی ایک بہن رہ جائے تو متروکہ مورث کا تین سہام پر تقسیم ہو جائے گا اگر بھائی بہن پوری ہوں اور اگر مادی ہوں تو حصہ مساوی تقسیم کر لیں دوسری صورت یہ ہے کہ وارث اور

استحقاق دونوں بدل جائیں یا ایک شے میں فرق پڑ جائے پس اگر نصیب میت ثانی کا اس کے ورثاء پر کسر قیمت ہو جائے تو کچھ بحث نہیں مسئلہ اولیٰ سے کام چل جائے گا مثلاً ایک عورت قضا کرے اور شوہر اور چار بیٹیں پوری چھوڑے اسکے بعد شوہر مر جائے اور وہ ایک بیٹا دو بیٹی چھوڑے تو فریضہ اولیٰ آٹھ ہے اس میں سے حق شوہر چار ہے اور وہ اس کے ورثاء پر تقسیم ہو جاتا ہے اور اگر تقسیم نہ ہو سکے پس اگر میت ثانی میں اور سہام ورثاء میں توافق ہو تو نصیب کا نہیں بلکہ فریضہ ثانیہ کا وفق لیکر فریضہ اولیٰ میں ضرب دیں جیسے فرض کرو کوئی شخص فوت ہوا اور باپ اور ماں اور بیٹا چھوڑے اس کے بعد بیٹا بھی گذر جائے اور وہ دو بیٹیاں دو بیٹے چھوڑے اس صورت میں فریضہ اولیٰ چھ ہیں اور نصیب بیٹے کا چار اور سہام اس کے ورثاء کے چھ اور سہام اور رؤس میں اس کے ورثاء کے نصف سے توافق ہے تو تین کو چھ میں ضرب کریں گے اٹھارہ ہوئے اور اگر تباؤن ہو تو عین فریضہ ثانیہ کو فرض اولیٰ میں ضرب دیں مثلاً باپ ماں بیٹا ہوا اور بیٹا مر جائے اور وہ دو بیٹے ایک بیٹی چھوڑے فریضہ پہلا چھ ہیں اور حصہ بیٹے کا اس سے چار تھے اور اس کے وارثوں کے سہام پانچ اور رؤس اور سہام میں تباؤن ہے تو پانچ کو چھ میں ضرب دیا تیس ہوئے اور اگر کوئی وارث میت ثانی کا قبل تقسیم ترکہ مر جائے تو عمل واحد اسی طرح اگر چند وارثوں کا مرنا یا چند پشت تک ترکہ غیر منقسم رہنا فرض کریں یہی عمل کرنا پڑے گا۔

چھٹا مطلب لواحق باب میراث میں اسمیں چار فصلیں ہیں۔ پہلی فصل اس جماعت کی میراث میں جو ایک ساتھ دریا میں غرق ہو جائیں یا دیوار و مکان کے نیچے دب کر مر جائیں یہ سب ایک دوسرے کے وارث ٹھہرائے جاتے ہیں چار شرط سے اول یہ کہ دونوں مالدار ہوں پس اگر میت نادار محض ہو تو وہ وارث ہو گا۔ مورت نہیں ہو سکتا دوسرے یہ کہ ایک دوسرے کا وارث ہو سکتا ہو پس اگر ایک دوسرے کا وارث نہ ہو سکے مثلاً دو بھائی غرق ہوں اور ان میں ایک صاحب اولاد ہو تو اولاد کے ہوتے بھائی بھائی کا وارث نہیں ہو سکتے تیسرے یہ کہ ایک دوسرے کی موت کی تقدیم و تاخیر معلوم نہ ہو کہ اگر تقدیم و تاخیر کا حال کھل جائے تو جو پہلے مرا ہی وہ وارث نہ ہو گا چوتھے ان کا انتقال غرق یا ہدم یعنی ذبح کی وجہ سے ہو پس اگر دونوں دفعۃً اپنی موت سے مر جائیں تو ایک دوسرے کا وارث نہ بنایا جائے گا اور بعض علماء کہتے ہیں کہ کسی طرح مریں جب تقدیم و تاخیر میں اشتباہ ہووے تو یہی حکم ہے اور بعض کہتے ہیں کہ اگر چند آدمیوں کو آگ میں ڈال کر مار ڈالیں تو ایک دوسرے کا وارث ہو گا۔ الغرض جب شرائط مذکورہ جمع ہو دیں تو ایک دوسرے کا وارث بنایا جائیگا اور سوائے اس مال کے جو ایک کو دوسرے سے پہنچے ہر چیز میں وراثت ہوگی اور اس مال سے اس وجہ سے وراثت نہیں ہے کہ مردہ کو زندہ فرض کرنا پڑتا ہے اور یہ محال ہے اور بعض علماء کے نزدیک اسمیں سے بھی میراث ہے لیکن علماء میں اس بات میں اختلاف ہے کہ اول کس کو میت فرض کریں آیا جس کا حصہ کم ہو اس کو یا دوسرے کو اور یہ امر واجب ہے یا سنت ہے سوا قریب یہ ہے کہ یہ امر واجب نہیں بلکہ سنت ہے کہ کم حصہ

کو اول میت قرار دیں۔ پس اگر باپ بیٹا ایک دفعہ غرق ہو جائیں تو اول بیٹے کی وفات فرض کر لیں اور اسکے
 بچہ تک سے باپ کا حصہ نکالیں بجز باپ کا مرد فرض کر کے بیٹے کا حصہ اس کے مال سے جدا کر لیں سوائے
 اس مال کے جو باپ نے اس سے پایا ہے کہ اسمیں سے ہمارے نزدیک میراث نہیں ہے اسکے بعد ہر ایک کے
 زندہ وارث کو اس کا حصہ دیا جائیگا۔ اور اگر ایک شخص ان میں سے کوئی وارث نہ رکھتا ہو تو اس کا مال اس شخص
 کو دینا پڑے گا جو اس کے ساتھ ملا ہے بجز اس کے زندہ ورثاء کو دیں۔ دوسری فصل غنئی کی میراث میں
 جسکی علامت مردی بھی ہو اور عورت کی علامت بھی ہو اور قاعدہ اس کے تحقیق حال کا یہ ہے کہ جس مقام
 سے وہ پیشاب کرتا ہو اسکی بنا پر حکم کریں اور دونوں مخرج سے ساتھ بول نکلے تو ختم ہونے کو غور کریں
 اسپر حکم کریں جس سے آخر میں ختم ہوا اور بعض کے نزدیک بعکس حکم ہے اور اگر دو نو مخرج سے ساتھ شروع
 ہو اور ساتھ ختم ہووے اسکو غنئی امشکل کہتے ہیں۔ اس کے حکم میں مجتہدین میں اختلاف ہے بعض
 کہتے ہیں کہ اسکی پسلیوں کو شمار کرنا چاہئے پس اگر اٹھارہ پسلیاں ہوں تو عورت ہے اور اگر ستر ہوں اور
 دہنی طرف آٹھ اور بائیں طرف نو تو مرد ہے لیکن یہ روایت ضعیف عامیانہ ہے اور بعض کہتے ہیں کہ
 قمرہ ڈالیں اور بعض کہتے ہیں کہ کوئی بھی علامت نہ رکھتا ہو وڑاڑی یا بول یا حیض یا اختلام سے تپہ چلے یا
 اجل سے تو اسپر عمل کریں اور اگر کچھ نہ ہو تو مرد کا حصہ اسکو دیں اور قول مشہور اس قسم کی مخلوق کے
 باب میں یہ ہے کہ نصف میراث مرد کی اسکو دیں اور نصف حصہ عورت کا اس طرح پر کہ اول اسکو مرد فرض
 کر کے ترکہ تقسیم کریں پھر عورت قرار دے کر قسمت کریں۔ پھر دو نو فریضوں کو اگر تباہ ہوں عین کو عین میں
 اور اگر متافق ہوں تو وفق کو وفق میں اور اگر متداخل ہوں تو اکثر کو اقل میں اور حاصل کو دو میں ضرب
 دیں یا تضعیف کر لیں پس ہر وارث کو نصف اس کا جو دو نو فریضہ سے ملا تھا دیا جائے پس اگر میت ایک
 بیٹا اور ایک بیٹی اور ایک غنئی اچھوڑے تو ان کا فریضہ چالیس سے منقسم ہوگا اس لئے فریضہ بفرض مرد
 ہونی کے پانچ ہیں اور بفرض عورت ہونے کے چار اور چار کو پانچ سے ضرب دیا جس ہونے اور میں کو دو
 میں ضرب کیا چالیس ہوئے حصہ مرد کا بفرض مرد ہونے غنئی کے سولہ ہے اور بفرض عورت ہونے کے
 میں ہے اور نصف انکا اٹھارہ ہر میں حصہ غنئی کا تیرہ ہیں کیونکہ حصہ اس کا مرد ہونے پر سولہ اور عورت ہونے
 پر دس ہے اور لڑکی کا حصہ نو ہے کہ بر تقدیر غنئی کے مرد ہونے کے اس کا حصہ آٹھ ہے اور بر تقدیر عورت
 ہونے کے دس ہیں اور اٹھارہ کا نصف نو ہے اور اگر اس صورت میں میت کا زوج یا زوجہ بھی ہو تو ان
 کے حصہ کے مخرج کو فریضہ میں ضرب دینا چاہئے کہ اس کا حصہ پیدا ہووے بعد اس کے باقی کو چالیس
 پر تقسیم کرنا چاہئے پس شوہر کی صورت میں ہر اسم پر تین سہام اور زوجہ کے ہر اسم پر سات سہام ہونگے اور اگر
 ماں باپ اور غنئی ہو تو فریضہ مرد ہونے کی حالت میں ۶ اور عورت ہونے پر ۵ اور حاصل ضرب ۵ کا چھ ہیں ۳۰
 اور ۲ میں ضرب کھا کر ساٹھ ہوئے۔ پس باپ اور ماں کو ۲۲-۲۲ کہ بر تقدیر ذکر و بریت غنئی ان کا

حصہ بیس ہے اور بر تقدیر انوثیت ۲۴ اور خنثی کا حصہ ۳۸ ہے کہ بر تقدیر ذکوریت ۴۰ اور بر تقدیر انوثیت ۳۶ ہے اور اگر ماں باپ کے ساتھ دو خنثی ہوں تو دونوں صورتوں میں چھ پرکتفا کریں اور فقط باپ یا فقط ماں اور خنثی ہو تو فریضہ ذکوریت کا چھ ہے اور فریضہ انوثیت کا چار اور ان میں توافق ہے ہر ایک کا نصف ہے کہ یا ہم ضرب کیا بارہ ہوئے پھر دو میں ضرب دیا ۲۴ ہوئے پانچ سہام حصہ باپ کا یا ماں کا ہوا اور خنثی کا حصہ ۱۹ ہوئے اور دو خنثی ہوں تو ان کا فریضہ بھی اس صورت کے موافق ہے جبکہ باپ ماں اور دو خنثی ہوں جسکا بیان ہوا لیکن یہاں ۶۰ کو دو میں ضرب دیں ایک سو بیس ہوئے اور اگر بیٹی اور خنثی اور ایک شخص ماں باپ میں سے ہو تو پانچ فریضہ انوثیت کو اٹھارہ ہیں جو مسئلہ ذکوریت کا ہے ضرب دیں ۹۰ ہوئے پھر دو میں ضرب کیا ایک سو اسی ہوئے جب حصہ باپ یا ماں کا ۳۳ ہے کہ بر تقدیر انوثیت خنثی کے اس کو ۳۶ ملے ہیں اور بر تقدیر ذکوریت کے بیس اور حصہ بیٹی کا ۶۱ ہیں اور خنثی کا حصہ ۸۶ پس اس صورت میں حصہ پدر سے نصف روگر پڑا اس لئے کہ بر تقدیر انوثیت خنثی کے مقدر چھ ہیں جو بر تقدیر ذکوریت کے فاضل ہیں اس کا نصف خنثی سے تین کم ہو گیا اور اگر ماں باپ اور دو خنثی یا چند خنثی ہوں اور ایک لڑکا ہو تو ان کی ماں کا حصہ فریضہ پر زائد نہ ہوگا۔ یہی حال دو خنثی کا ماں باپ کے ساتھ ہے اور اگر بھائی حقیقی یا علاقائی خنثی ہو تو اولاد اور باپ کے مثل ہیں۔ لیکن مادری بھائی مساوی ہیں اور عمام کا حال پدری بھائیوں کے برابر ہے اور احوال کی کیفیت مادری بھائیوں کے۔ تیسری فصل اس شخص کی میراث کے بیان میں جس کے نہ مرد کی علامت ہو نہ عورت کی اور جس کے دوسرے ہوں اور حمل کی میراث میں اور فرزند بلا عنہ کے ذکر میں اور ولد الزنا کے باب میں پس میراث اس شخص کی جس کے عورت کی کچھ علامت نہ ہو یا پدر نہ ہو یا پیشاب کا مقام نہ ہو جو کچھ کھائے وقتے ہو جائے یا پیشاب اور بارخانہ ایک مقام سے نکلے ان سب کی میراث قرعہ سے ہوگی۔ اس طریق سے کہ ایک کاغذ پر عبد اللہ لکھیں اور دوسرے پر امتہ اللہ اور سہام مہمہ میں ان کو رکھ کر پڑیں اَللّٰهُمَّ اَنْتَ اَللّٰهُ لَا اِلٰهَ اِلَّا اَنْتَ عَلَیْكَ الْغِیْبُ وَالشَّهَادَةُ اَنْتَ تَحْكُمُ بَيْنَ عِبَادِكَ فِیْمَا کَانَ لَوْ اَفِیْءٌ یَّخْتَلِفُوْنَ بَيْنَ لَنَا اَمْرٌ هَذَا الْمَوْلُودُ کَبَفٌ لَّوْرَثَ مَا فَضَّلْتَ لِعَبْنِیْ کِتَابْتَ اَسْکَے بعد سہاموں کو درہم برہم کر دیں اور پھر نکالیں پس اگر عبد اللہ نکلے تو لڑکے کی میراث دیں اور اگر امتہ اللہ نکلے تو لڑکی کی میراث پائے اور جس کے دوسرے اور ایک نہ ہو یا کمر سے اوپر دو درہم ہوں اس طرح پر ہے کہ ان میں سے ایک کو جگائیں اگر دو تو دفعتاً جاگ اٹھیں تو ایک شخص جانے اور اگر ایک بیدار ہو کر اور ایک نہ ہو تو دو آدمی ہوں گے دو شخصوں کی میراث اس کو دیں اور حمل کا حکم یہ ہے کہ حمل کو اس وقت حصہ ملتا ہے جب وہ شکم سے زندہ جدا ہو۔ اور جاندار کی طرح حرکت کرے۔ لیکن احتیاطاً حمل کے لئے دو لڑکوں کی میراث رکھنا چاہئے۔ پس اگر مرہوا پیدا ہو تو باقی ورثہ پر تقسیم کر دیں اور فرزند بلا عنہ کی میراث اس کی

ماں اور اولاد اور زوج و زوجہ کو پہنچتی ہے اور اگر ان میں کوئی نہ ہو تو مادری رشتہ دار بالسویہ تقسیم کر لیں اور وہ بھی اپنے مادری رشتہ داروں کا وارث ہوتا ہے اور جو مولود طرین سے حرام زادہ ہو اس کا ترکہ اس کی اولاد و زوج اور زوجہ کو ملے گا اور باپ ماں کو کچھ نہ ملے گا اور ان کے رشتہ داروں کو اور اگر فرزند یا زوجہ یا زوج نہ ہوں تو ضامن جبریرہ وہ نہ ہو تو امام وارث ہے اور جو شخص ایک جانب سے حرام زادہ ہو اس کی میراث سے اسی طرف والے محروم ہیں جس کی طرف سے زلبہ۔ چوتھی فصل مجوس کی میراث کے بیان میں پس واضح ہو مجتہدین مجوس کی میراث کے باب میں مختلف ہیں کہ آیا نصب صحیح اور سبب صحیح سے فقط پائیں گے یا کہ صحیح اور فاسد دونوں سے میراث ہوگی بعض اول کے قائل ہیں اور بعض دوسرے امر کے اور بعض کے نزدیک نسب میں تو صحیح اور فاسد دونوں امر میراث کا سبب ہیں اور سبب میں صحیح سے پائیں گے۔ فاسد سے نہیں اور حدیث سے دوسرے امر کی تائید نکلتی ہے چنانچہ سکونی نے حضرت امیر المومنین سے روایت کی ہے کہ مجوس یعنی پارسی ماں اور بہن اور دختر سے میراث پائے گا۔ اس راہ سے کہ وہ اس کی ماں ہے اور زوجہ ہے اور حضرت امام بجن ناطق جناب جعفر صادق نے اس شخص سے کہا جس نے اس مجوسی کو گالی دی تھی جس نے اپنی ماں سے نکل کر کیا تھا کہ تو نہیں جانتا کہ یہ امر مجوس کے عقیدہ میں نکل جاتا ہے۔ پس اگر مجوس اپنی بیٹی سے جنت ہو جائے اور اس سے لڑکی پیدا ہو تو اس کی زوجہ زوجیت کا حصہ اور خواہر ہونے کا حق اور بیٹی کا حصہ عام بیٹیوں کے موافق ہے اور اگر اپنی مادری بہن کو کہ اس کی دادی بھی ہوتی ہو گھر میں ڈالے یا اپنی پدری بہن کو کہ اس کی نانی بھی ہوتی ہو زوجہ بنالے تو وہ عورت دو نورشتوں سے میراث لے گی۔ بشرطیکہ ایک رشتہ دوسرے رشتہ کو مانع نہ ہو ورنہ رشتہ اعلیٰ اسے پاسے گی مثلاً بیٹی کہ مادری بہن ہو اور عمہ کہ پدری بہن ہو اور عمہ کہ چچا کی بیٹی ہو اور بہن کہ اہل ہو اور مجوس کے سوا اور فرقوں کا حکم مسلمانوں کے موافق ہے اور مسلمان فاسد سبب اجماع میراث نہیں پاسکتا۔ لیکن نسب فاسد سے مثل وطنی بالشہ کے ارث ہے۔

انیسواں باب

۱۹

ان حدود کے بیان میں جو شرع میں چوری اور زنا اور لواطہ اور سحت وغیرہ کے لئے مقرر ہیں اور وہ تعذیریں جو بعض جرموں کے واسطے شارع کی جانب سے معین ہیں پس معلوم کرنا چاہئے کہ حد کے معنی عربی زبان میں روک کے ہیں اور شرح میں منزائے خاص کو جو کسی جرم کی بابت دی جائے کہتے ہیں اور شارع نے ہر فرد کے حدود کے افراد سے ایک مقدار معین کر دی ہے اور اسمین تین مطلب ہیں پہلا مطلب حدود کے اقسام میں اور وہ چودہ ہیں اور اسمیں چھ فصل ہیں۔ پہلی فصل قسم اول

توری کی شرحی ترمیمیں

کی بیان میں اور وہ رہنے ہاتھ کا کاٹنا ہے۔ پہلی دفعہ میں اور بائیں پاؤں کا قطع کرنا دوسری مرتبہ میں اور جس دوام تیسری مرتبہ میں اور قتل کرنا چوتھی مرتبہ میں اور یہ چوری کی سزا ہے اور اسکی چودہ شرطیں ہیں (۱) یہ کہ چور بالغ ہو اگر طفل نابالغ چوری کرے اسکو تادیب کریں گے اور بعض کہتے ہیں کہ پہلی مرتبہ عفو کرنا چاہئے اور دوسری مرتبہ تادیب کریں اور تیسری مرتبہ انکلیوں کی پوریاں تراشیں اس قدر کہ خون نکل آئے اور چوتھی مرتبہ میں خود پوریوں کو کاٹ ڈالے اور پانچویں دفعہ میں دہنا ہاتھ بالغ کی طرح قطع کریں۔ دوسرے یہ کہ عاقل ہو دیوانہ کو فقط تادیب ہوگی اگرچہ مکرر نہ کرے مگر اس سے جرم صادر ہوا اور اگر خون کا دورہ پڑتا ہو اور افاقہ کی حالت میں چوری کرے تو حد ساقط نہیں ہے تیسرے مختار ہو۔ پس اگر جبر کسی سے چوری کر آئیں تو اس پر حد نہیں چوتھے جو چیز چرائے وہ مال ہو پس اگر مال نہ ہو تو اسپر حد نہیں ہے جیسے کوئی شخص کسی آزاد بچہ کو چرائے اگرچہ اس کے کپڑوں کی قیمت اور زیور کے دام ربح مثقال طلا ہو وے لیکن اگر کسی بالغ کو سونے کی حالت میں چورائے اور لباس ربح دینار طلا کا ہو تو حد ہوگی اور اگر کسی کے غلام صغیر کو چورائے تو حد ہے اور اگر غلام بالغ کو بچائے تو حد نہیں الا اس صورت میں کہ غلام سوتا ہوا یا مست ہو اور مال مال سب برابر ہے کپڑا ہو یا کھانا میوہ خواہ پانی نمک برف مٹی۔ گل ارٹنی جانور وغیرہ (۵) وہ مال بقدر نصاب ہو اور نصاب اس جگہ ربح مثقال طلا ہے کہ سکہ رائج ہو یا جو چیز اس قدر مالیت میں ہو جس چیز کی قیمت اس سے کم ہو اس میں یہ حد نہیں پس جو انگشتی کہ وزن اس کا ایک سدس مثقال ہو اور قیمت اس کی ربح مثقال اس کے چورائے والے پر حد نہیں اور اگر کسی مال کو جسکی قیمت ربح مثقال ہو کم مقدار سمجھ کر اٹھائے اس پر حد نہیں ہے اور ایک لباس جس کی قیمت ربح دینار سے کم ہو چورائے اور اسکی جیب میں ربح دینار ہو اور چور کو اطلاع نہ ہو بعد چورائے کے معلوم ہو تو آیا اسپر حد ہے یا نہیں اس میں اختلاف ہے اور آیا مقدار نصاب کو ایک دفعہ چورانا شرط ہے یا نہیں اس میں بھی اختلاف ہے اقرب یہ ہے کہ شرط ہے اور اگر دو شخص ملکر ربح دینار کی چوری کریں تو ان پر قطع جاری ہوگا یا نہیں اس میں بھی اختلاف ہے اقرب یہ ہے کہ قطع نہیں ہے (۶) یہ کہ وہ مال بیٹے کا اور غلام اور میاں کا نہ ہو کہ اگر باپ بیٹے کا مال چرائے یا آقا غلام کا اگرچہ وہ غلام مکاتب ہو ان دونو شخصوں کو قطع ید کی سزا نہ ملے گی لیکن اگر بیٹا باپ کا مال چرائے اس کا ہاتھ کاٹا جائے گا اور اسی طرح ماں کا ہاتھ اولاد کے مال چرانے پر قطع ہوگا (۷) قحط سالی کا زمانہ نہ ہو کہ کال کے عالم میں چوری کرنے سے ہاتھ قطع نہیں ہوتے (۸) وہ مال کل دوسرے شخص کا ہو پس اگر اپنا مال جو کرایہ کو دے رکھا ہے مستاجر کے پاس سے چورالائے تو قطع نہیں اسی طرح ساجھے کے مال کی دزدی پر ہاتھ نہیں کاٹا جاتا اسی طرح ہر حکم ہے کہ اگر اپنے مال کو دوسرے کا مال سمجھ کر چورالائے خواہ قبل سے اس کا مالک ہو یا بعد تالا توڑنے کے

مقدمہ رجوع ہونے سے پہلے اور حاکم کے حکم سے قبل اس کا مالک ہو جائے بہت سے یا وراثت سے یا خرید
 کی دے یعنی اسکے وکیل نے خرید کیا ہو (۹) حلال ہونے کا گمان نہ ہو اگر اس مال کو اپنے اوپر حلال سمجھ کر
 اٹھایا ہو تو قطع نہ ہوگا (۱۰) جس مال کو چرائے وہ مال محترم ہو پس اگر شراب یا سور کا گوشت چورائے تو قطع
 نہیں اگرچہ ذی کمال ہو لیکن تاوان اسکا دینا پڑیگا اور اگر اس کتے کو جسکی قیمت ربع دینار ہو چراوے اسمیں
 اختلاف ہے اقرب یہ ہے کہ ہاتھ کاٹا جائے گا اگر طنبور وغیرہ آلات ہو و لعب کو یا چاندی سونے کے برتنوں
 کو چورائے یا توڑنے کے قصد سے اٹھائے تو قطع نہیں اور اگر چوری کی نیت سے اٹھائے اور چوتھائی دینار
 کا مال ہو اسمیں اختلاف ہے اقرب یہ ہے کہ ہاتھ قطع کیا جائے گا (۱۱) وہ مال جبکو چورائے حرز میں ہو یعنی سینٹا
 ہوا رکھا ہو حرز سے مراد وہ جگہ ہے جہاں اس چیز کے رکھنے کی جگہ ہو اور محفوظ کہلائے اور یہ امر باعتبار قسم
 مال کے مختلف ہوتا ہے پس زرو جو اہر کا حرز صندوق ہے جسپر قفل ہوا اور اسباب کے حق میں بند دوکان ہی
 اور مکان اور باغ میوہ کا حرز ہے اور طویلہ جانوروں کا حرز ہے اور قبر کفن کا حرز ہے اور اگر دوکان
 کھلی ہو اور مالک نگران حال ہو اور کوئی کچھ اٹھالے تو چوری مال محفوظ کی ہے یا نہیں اسمیں اختلاف ہے
 اور درخت میوہ کا حرز نہیں ہے پس اگر درخت سے میوہ توڑے تو قطع نہیں اور اگر مسجد کی جوڑی یا تختہ
 کڑھی چورائے تو قطع نہ ہوگا اور اگر کفن کو قبر میں چورائے تو قطع ہے اور آیا شرط ہے کہ قیمت کفن کی
 ربع دینار ہو یا نہیں اسمیں اختلاف ہے اور اگر کفن کے سوا کچھ اور چیز میت کے ساتھ دفن کریں اور
 کوئی اسکو نکال لے تو قطع نہیں اور خانہ کعبہ کے غلاف کی چوری کل چورائے یا کسی قدر بھاڑ لے اختلاف
 ہے اور اگر کسی چیز کو غیر حرز سے مثلاً صحرا سے یا فراشخانہ سے یا راستہ اور مسجد سے اٹھالے تو قطع نہیں۔
 (۱۲) چور چرانے میں مستقل ہو پس اگر ایک نے قفل توڑا دوسرے نے نکالا تو کسی پر قطع نہیں (۱۳) خود
 چور مال کو نکالے پس اگر جانور پر لادے اور وہ لیکر یا ہنکلے یا کسی بچہ سے اٹھوائے تو قطع نہیں ہے (۱۴)
 خفیہ لیجائے کہ اگر علی الاعلان لے جائے زبردستی یوں تو قطع نہیں اور یہ شرط نہیں ہے کہ چور مسلمان
 ہو یا کہ آزاد ہو یا مرد ہو یا مینا ہو پس اگر کافر یا غلام یا عورت یا اندہ کچھ چورائے قطع ہوگا جب یہ سب
 شرائط جمع ہوں تو اول چور پر واجب ہے کہ صاحب مال کا اصل مال دے اور اگر تلف ہو گیا ہو تو اس
 کا عوض یا قیمت دے اور ہاتھ کٹنے سے اس امر سے بری نہیں ہو سکتا اور حد سرقہ یہ ہے کہ اول مرتبہ یہ کام
 کیا ہو تو ثبوت کے بعد واپس ہاتھ کی چاروں انگلیاں قطع کرانی جائیں اور پھیلی اور انگوٹھا چھوڑیں اور
 دوسری مرتبہ میں بایاں پاؤں قطع کریں اچری تک اور خود عقب کو رہنے دیں اور تیسری مرتبہ میں صلیب دام
 کیا جائے اور چوتھی دفعہ میں یعنی اگر قید خانہ میں بھی چوری کرے قتل کیا جائے گا اور حاکم کے سوا دوسرا
 شخص قطع کرنے کا مجاز نہیں ہے اور اگر چور کا دامنا ہاتھ چوری کے بعد مرتبہ سے پہلے خود نثار دہو جائے
 یا شل ہو دے تو اسے عوض بایاں پاؤں قطع نہ ہوگا اور سنت ہے کہ قطع کرنے کے بعد گرم تیل میں سکو تل دیں

احکام محارب

دوسری فصل حد کی دوسری قسم کے بیان میں اور وہ دہنے ہاتھ اور بائیں پاؤں کا یا بائیں ہاتھ اور
 دہنے پاؤں کا کاٹنا جانا اور قتل کیا جانا اور سولی ملنا ہے اور اس میں اختلاف ہے کہ آیا امام ان سزاؤں
 کا مختار ہے یا ترتیب وار سب کو عمل میں لائے بعض مجتہد ترتیب کے قائل ہیں اسی طرح اختلاف ہے
 کہ آیا زندہ کو گل دیا جائے یا اول قتل کریں پھر پھانسی چڑھا دیں اور یہ حد محارب کی ہے اور محارب وہ
 شخص کہلاتا ہے کہ شہر میں یا جنگل میں دن کو یا رات کو یا دریا میں شمشیر برہنہ کرے بقصد مسلمانوں کے
 ڈرانے کے خواہ مرد ہو خواہ عورت ہو کمزور ہو یا زور آور خواہ ایسا شخص ہو جس پر ڈکیتی کا گمان ہو یا نہ ہو
 اور بعض مجتہد اس امر کو مرد سے مخصوص جانتے ہیں اور بعض کے نزدیک اگر کسی کو قتل کیا ہو اور اس کا مال
 لوٹ لیا ہو تو دانا ہنا ہاتھ یا بائیں پاؤں کاٹ کر بعد میں قتل کریں گے اور مال لیا ہو اور قتل نہ کیا ہو تو
 ہاتھ پاؤں کاٹ کر شہر بدر کریں اور شہر شہر اشتہار دیں کہ کوئی اس کو اپنے پاس نہ بیٹھنے دے اور اس سے
 نکاح نہ کرے اس سے بچتے رہیں اور بلاد کفار میں اس کو جانے نہ دیں اور اگر کافر اس کو پناہ دیں تو ان سے
 لڑنا جائز ہے تاکہ وہ اسے نکال دیں اور اگر کسی کو گھائل کیا ہو تو قصاص زخم کا اس سے لیا جائے اور اگر
 فقط ہتھیار کو کھینچا ہو اور دہشت قتل کی نہ آئی ہو اور نہ زخمی کیا ہو اور نہ کسی کا مال لیا تو اس کی سزا یہ ہے کہ
 دیں نکال دیں اور اگر محارب گرفتار ہونے سے قبل توبہ کرے تو حد اس سے ساقط ہے لیکن اگر مال چھین
 لیا ہو تو وہ واپس لیا جائیگا اور اگر زخم لگا ہو تو بدلہ لیا جائیگا اور اگر ہتھیار نکالے والا طبع ہو یعنی محارب
 کا جو کسی ہو کہ اس کو خبردار کرتا رہے اور راہ گروں کے حال سے اس کو واقف کرے تو اس پر حد نہیں ہے کیونکہ
 وہ محارب نہیں ہے۔ اور یہی حال مددگار کا ہے یعنی جو شخص محارب کا معین ہو لیکن کسی مسلمان کو قتل
 نہ کرے اور نہ ایذا پہنچائے کہ اس پر بھی یہ حد نہیں ہے اور سنت ہے کہ بعد قطع کرنے کے محارب کے ہاتھ
 پاؤں کو داغ دیں اور روغن زیت میں تل دیں۔ تیسری فصل حد کی آٹھ قسم کے بیان میں اور وہ زنا کی حد
 اور اس کی سات شرطیں ہیں (۱) یہ کہ مرد و عورت دونوں بالغ ہوں کہ طفل پر حد نہیں ہے بلکہ تعزیر کرینگے (۲)
 عاقل ہوں کہ مجبور پر بھی یہ حد نہیں قول قوی یہی ہے (۳) یہ کہ مختار ہوں کہ مجبور پر حد نہیں ہے (۴) وہ
 عورت اس مرد پر حرام ہو کہ اگر اس کی عورت ہو تو حد نہیں ہے (۵) عقد نہ کیا ہو اور نہ ملک کا عذر ہو اگر عقد کیا ہو
 یا خریدار ہو تو حد میں ہے (۶) شبہہ میں دخول نہ کیا ہو بلکہ جان کر کیا ہو اور حرام ہونے کا علم ہو پس اگر
 شبہہ میں دخول کرے تو حد نہیں ہے (۷) مرد کا عضو عورت کے اندام نہانی میں داخل ہوا ہو خواہ دبر
 میں یا قبل میں اور حشفہ یعنی سپاری غائب ہونا کافی ہے پس اگر حشفہ غائب نہ ہوا ہو تو حد نہیں ہے اور
 ابتدائے اسلام میں قاعدہ تھا کہ کنواری سے زنا کرنے میں ملامت کرنے سے سزا دیتے تھے اور غیر باکرہ کی
 زنا میں دائم الحبس ہوتا تھا بعد میں یہ حکم منسوخ ہو گیا اور حد زنا کے آٹھ حکم ہیں (۱) رجم یعنی کمر تک
 زمین میں گاڑ دینا بٹھا کر پھر سنگسار کرنا یعنی پتھر مارنے یہ اس کی سزا ہے جو مرد جوان اور آزاد بالغ و

حد و سزا

و عاقل ہو اور عقد صحیح سے ایک عورت اپنے پاس رکھتا ہو جو اسکے تصرف میں ہو یا لونڈی کا مالک ہو اور دونوں وقت اس عورت تک پہنچ سکتا ہو اور وہ عورت جس نے زنا کر لیا وہ بھی اس قسم کی ہو اور بعض کے نزدیک اس صورت میں رجم کے سوا سوردے بھی لگانے چاہئیں اور اگر دونوں میں ایک شخص ایک قسم کا ہو دوسرا نہ ہو تو جو محسن ہو اس پر یہ حد جاری ہوگی اور دوسرے شخص کی حد کا بیان آئندہ آئیگا اسی طرح اس عورت کی سزا جو شوہر دار ہو اور دوانہ سے زنا کر لائے اور دوسرا حکم یہ ہے کہ رجم اور جلد دونوں ہوں یعنی اس کو سنگسار بھی کریں اور سوردے بھی ماریں یہ سزا دو شخصوں کی ہے اول اس بوڑھے مرد کی جو بالغ اور عاقل ہو اور زن مدخولہ منکوحہ یا مملوکہ رکھتا ہو اور وہ بڑھیا عورت جس کے شوہر ہو اور پھر زنا کرے کہ اول اسکو سوناوانہ لگائیں بعدہ سنگسار کریں اور اگر ایک شخص اس قسم کا ہو دوسرا شخص اور قسم کا ہو اسکا حکم اسکی حالت کے موافق ہو گا (۲) یہ سزا اس شخص کی ہے کہ دوسرے مرد کی رانوں کے بیچ میں اپنی منی بہائے اور یوریا لونڈی رکھتا ہو اور اس حد میں آزاد اور غلام ایک حال ہے اور مسلمان و کافر محسن اور غیر محسن کا بھی فرق نہیں ہے (۳) حکم خالی سوردے اور یہ سزا سات شخصوں کو ملتی ہے (۱) ان مرد و عورت کو جو زوجہ یا شوہر نہ رکھتے ہوں اور زنا کریں دوسرے اس عورت کو جس سے ابھی اسکے شوہر نے مقاربت نہ کی ہو مگر عقد ہو گیا ہو (۳) اس محسن مرد کی سزا جو نابالغ عورت سے زنا کرے یا مجنونہ سے۔ (۴) اس شوہر دار عورت کی سزا ہے جو بچہ نابالغ سے اپنی خوشی سے زنا کر لائے (۵) ان دونوں عورتوں کو ملے گی جو برہنہ ایک محاف میں لیٹی ہوں اور دو مرتبہ اسپران کو تعزیر مل چکی ہو (۶) اس مرد کی سزا ہے جو کہ جو رو نہ رکھتا ہو اور مرد کے زانو کے بیچ میں منترل ہو (۷) اس عورت کی سزا ہے جو دوسری عورت سے سخی کرتی کپڑی جائے اور بعض علماء کے نزدیک اگر وہ شوہر دار ہوں تو سنگسار کی جائیں گی۔ جو تھا حکم سوردے اور سر مونڈنا اور دیں نکال دینا یہ سزا اس آزاد مرد کی ہے جس کی شادی نہ ہوئی ہو اور زنا کرے اور بعض کے نزدیک جس نے عقد کیا ہو لیکن مقاربت کی نوبت نہ آئی ہو اور مرد بھی بکر یعنی کنوارا ہے پس سو کوڑے لگائیں اور سر مونڈیں اور ایک برس تک دیں نکال دین یعنی اس شہر دستی سے اسکو نکال دیں لیکن عورت کا سر نہیں مونڈا جائے گا اور نہ اسکو شہر بدر کریں گے (۵) حکم پچاس کوڑے مارنا یہ اس غلام کی سزا ہے جو بالغ ہو اور زنا کرے خواہ شوہر دار عورت سے کرے یا بیوہ و کنواری سے اور غلاموں کا سر نہیں مونڈا جاتا اور نہ شہر سے نکالے جاتے ہیں (۶) حکم پچھتر کوڑے مارنا کہ پونی حد ہے یہ دو قسم کے شخصوں کی سزا ہے اول وہ لوگ کہ نصف آزاد ہوں اور نصف مملوک ہوں کہ ان کی حد زنا یہ ہے کہ آدھی حد آزاد کی یعنی پچاس کوڑے اور آدھی حد غلام

ملہ وجہ یہ ہے کہ سزا تراشی مرد آزاد کے حق میں عیب ہے غلام کے لئے تو سزا تراشی معمولی بات ہے اور عورت پر سزا تراشی حرام ہے اور دیں نکالنے میں مالک کا نقصان ہے ۱۲ مترجم

کی یعنی بچپس کوڑے ان کے لگائے جائیں بشرطیکہ ان کے زوج یا زوجہ نہ ہوں جس کا بیان ہوا دوسرے
اس جماعت کی سزا ہے جو کٹنا پن کرے خواہ عورتوں کو مردوں سے ملائیں یا مردوں کو لونڈوں سے بدکاری
کے واسطے ملائیں (۷) حکم یہ ہے یعنی کوڑے لیکر اسکو جھاڑو کی طرح اکٹھا کر کے مارنا یہ اس بیمار کی سزا ہے
جس میں سودے کھانے کی طاقت نہ ہو (۸) حکم اس حد معمولی کے سوا جو ان کی حد ہو تعذیر کرنا یہ اس
کیلئے ہے جو ماہ مبارک رمضان میں یا کعبہ مشرف میں نہ لکے تعذیر بالقتل نہ تھا۔ چوتھی فصل حد کی
گیا رہیں قسم کے بیان میں اور وہ لواطہ کی حد ہے یعنی مرد کا مرد سے فعل بیکرنا اور شرطیں اس کی
تین ہیں اول یہ کہ بالغ ہو دے کہ غیر بالغ پر حد نہیں بلکہ تعذیر ملے گی (۲) عاقل ہو کہ مجنون کو تعذیر نہ
دیں گے اور اگر ایک بالغ و عاقل دوسرا بچہ دیوانہ ہو تو اپنا اپنا حکم ان پر جاری ہوگا (۳) باختیار
خود کرے پس اگر کسی وجہ سے جبراً کوئی ایسا کرے تو مجبور پر حد نہیں ہے جب یہ تینوں شرطیں حاصل
ہو تو سزا لواطہ کی یہ ہے کہ ان کو تلوار سے قتل کیا جائے یا جلادیا جائے یا سنگسار کریں یا ان کے اوپر
دیوار گرا دیں کہ دب کر مر جائیں یا کسی اونچے پہاڑ سے نیچے گرا دیں اور حاکم کو اختیار ہے کہ
جلانے کے علاوہ ان سزاؤں سے دوسری سزا بھی اس پر جاری کرے اور اس حکم میں آزاد و غلام
اور مسلمان و کافر اور مجرب و عیال دار سب برابر ہیں اور یہ فاعل و مفعول دونوں کی سزا ہے اور بعض
کے نزدیک اگر زوجہ رکھتے ہوں تو سنگسار کئے جائیں جس طرح زنا میں کرتے ہیں اور اگر ایسے نہ ہوں
تو سودے لگائیں اور اگر بعد ثبوت جرم کے یعنی جب گواہوں سے حاکم کو ثابت ہو گیا کہ لواطہ کیا ہی
اور تو بہ کرے تو حد ساقط نہ ہوگی اور اگر خود اقرار کیا ہو اور تو بہ کرے تو امام کو اختیار ہے کہ سزا دے
یا عفو کرے۔ پانچویں فصل حد کی بارہویں قسم کے بیان میں اور وہ اسی کوڑے لگانا ہے۔ یہ دو
قسم کے مجرموں کی سزا ہے (۱) اس شخص کی سزا ہے جو کسی کو گالی دے یا زنا یا لواطہ کی تہمت لگائے
یا اس قسم کی اور کسی فعل سے نسبت دے اور اس قسم میں سات شرطیں ہیں (۱) یہ کہ بالغ ہو کہ طفل
پر یہ حد نہیں ہے بلکہ تعذیر ہے (۲) یہ کہ عاقل ہو کہ دیوانہ پر تعذیر نہ ہوگی (۳) جسکو گالی دے وہ
آزاد ہو (۴) جسکو گالی دے وہ مسلمان ہو کہ کافر نہ ہو (۵) پاک دامن ہو کہ اگر زانی کو زانی کہیں
گے اور یا بدکار کو بدکار تو حد نہیں ہے (۶) جسکو گالی دے وہ اسکا بیٹا نہ ہو اور اگر بیٹا ہو تو حد
نہیں ہے (۷) دشنام دینے والا عالم ہو کہ اس لفظ کے یہ معنی ہیں کہ اگر اس کے معنی نہ جانتا ہو تو
حد نہیں ہے اور یہ یہ شرائط متحقق ہوویں تو گالی دینے والے کو اسی کوڑے لگائیں اور تشہیر کریں
کہ کوئی اس کی گواہی قبول نہ کرے اور اس حکم میں آزاد و غلام دونوں مساوی ہیں اور بعض
کے نزدیک اگر مجرم بندہ ہے تو آدھی سزا ہے یعنی چالیس جابک ہاں اور اگر کسی شخصوں کو
جدا جدا دشنام دے تو سزا بھی کئی گنا ہوگی اور ایک دفعہ سب کو دشنام دے تو اگر وہ ایک دفعہ

ناشی ہو تو ایک سزا ہے اور اگر علیحدہ علیحدہ اگر مستغیث ہوں تو کسی دفعہ سزا ہوگی اور اگر کسی کو گالی دے کہ اورانی اور زانیہ کے بیٹے تو دو سزائیں لازم ہوں گی اور اگر کسی کو دیوس یعنی بھڑوا کہے تو دیکھنا چاہئے کہ کہنے والے کے ملک کی بول چال میں یہ لفظ دشنام ہے یا نہیں اگر ہے تو حد ہے ورنہ تعذیر ہوگی اور اگر اس کا فقرہ جسکی یاں مسلمان ہو گالی دے کہ او چھصال کے تو اس صورت میں حد لازم ہے لیکن اگر وہ عورت زندہ نہ ہو تو حد ساقط ہے اور حد چار چیزوں سے ساقط ہوتی ہے (۱) مقذوف یعنی جسکو دشنام دے اس کا تصدیق کرنا (۲) گواہ سے ثابت کر دینا (۳) عفو کرنا (۴) لعان کرنا اور یہ حد کا دعویٰ مثل مال کے میراث میں داخل ہے اور اگر بعض وارث معاف کر دیں تو ساقط نہ ہوگی۔ اور اگر تین مرتبہ سزا مل چکی ہو تو چوتھی مرتبہ میں عفو نہ کریں قتل کریں اور اگر چند دفعہ جرم واقع ہوا اور سزا نہ ملی ہو تو ایک سزا ہوگی (۲) یہ حد اس شخص کی ہے کہ شراب وغیرہ کوئی نشے کی چیز کھائے پئے اور شیرہ انگور کا جو بال لے آئے اور دوثلث اس کے منجملے ہوں وہ بھی حکم میں شراب کے ہے اور شرائط اس جرم کے چار ہیں (۱) یہ کہ شراب پینے والا بالغ ہو کہ طفل پر حد نہیں (۲) عاقل ہو کہ مجنون حد سے بری ہے (۳) مختار ہو کہ مجبور پر سزا نہیں ہے۔ خواہ کسی نے اسکو جبراً شراب پلائی ہو یا خود اس نے مجبوری سے شراب پی لی ہو مثلاً ایسی جگہ ہو کہ جہاں پانی نہ ہو اور لقمہ گے میں پہنسا ہو اور اس قدر شراب پیئے کہ وہ ٹکڑا نیچے اتر جائے (۴) یہ ہے کہ عالم ہو کہ حرام ہے اور نجس ہے کہ ناواقف پر سزا نہیں ہے اور جب یہ شرائط پائے جائیں تو حد یہ ہے کہ اسی کوڑے لگائیں اور اس حکم میں مسلمان اور وہ کافر جو باعلان شراب خوری کرے اور غلام اور آزاد دونوں مساوی ہیں اور بعض مجتہد غلام کی حد چالیس کوڑے ٹھراتے ہیں اور اگر باوجود سزا پانے کے پھر شراب پیئے تو چوتھی مرتبہ میں شراب خوار قتل کیا جائے گا اور اکثر مجتہد کہتے ہیں کہ تیسری مرتبہ قتل ہوگا اور اگر چند دفعہ شراب پیئے اور سزا پائی نہ ہو تو ایک ہی سزا ہوگی اور اگر حاکم کے رو برو گواہوں سے ثابت نہیں ہونے پایا تھا کہ توبہ کر لی تو سزا ساقط ہوگی لیکن بعد ثبوت کے توبہ کرنا حد کو ساقط نہیں کرتا اور خود اقرار کیا ہو تو حاکم کو اختیار ہے عفو کرے یا سزا دے اور اگر شراب خوار شراب کو حلال جان کر پیئے اور باپ اس کا مسلمان ہو تو اس کی سزا قتل ہے اور اگر مرد ہے تو توبہ اس کی قبول نہ ہوگی کہ وہ مرتد ہو گیا اور بعض کے نزدیک توبہ اس صورت میں قبول ہے اور جو شخص شراب کو حلال جانے اس کو توبہ کا حکم دیں اگر توبہ سے انکار کرے تو اسکو قتل کریں اور اگر حلال نہ جانتا ہو تو تعزیر دیں گے اور اگر شراب کے سوا کسی اور حرام شے کو حلال جانیں تو قتل نہ کیا جائے گا اور اگر شرابی دعویٰ کرے کہ مجھ کو زبردستی پلائی ہے تو حد ساقط ہے بشرطیکہ گواہ عادل اس کی تکذیب نہ کریں اور اگر بیان کرے کہ مجھکو جرم ہونے کی خبر نہ تھی تو اس کو قول سنا یا جائے گا کہ ممکن ہے کہ جدید اسلام یعنی تو مسلم ہو

چھٹی فصل حد کی شریعوں قسم اور چودہویں قسم میں حدود کے اقسام سے اور وہ جس دوام اور قتل ہے پس عمر قید چند شخصوں کی منرا ہے (۱) اس شخص کی منرا ہے جو کسی کو قتل کرنے پر معذور کرے اور اس شخص کی منرا ہے جو سب بارہ چوری کرے باوجودیکہ پہلی چوریوں میں اس کے ہاتھ پاؤں کٹ چکے ہوں تیسرے اس عورت کی منرا ہے جو دین سے بھر جائے اور قتل پچیس شخصوں کی حد ہے (۱) اس شخص کی منرا ہے جو چوتھی مرتبہ چوری کرے باوجودیکہ دائم الحبس ہو (۲) اس شخص کی منرا ہے جو ماں یا بہن یا بیٹی یا بھانجی یا بھتیجی یا بھوپھی یا خالہ سے زنا کرے (۳) اس ذی کی منرا ہے جو مسلمان عورت سے زنا کرے خواہ شرائط جزیرہ پر باقی ہو یا نہ ہو خواہ عورت نے خوشی سے زنا کر لیا ہو یا بلا مرضی اس کے ہوا ہو (۴) وہ شخص جو جبراً زنا کرے (۵) وہ شخص جو اپنے باپ کی بیوی یا کنیز مدخولہ سے زنا کرے (۶) اس شخص کی منرا ہے جو باوجود تین مرتبہ منرا یاب ہونے کے پھر مرد کی رانوں میں منزل ہوئے (۷) وہ عورت ہے کہ جس کو تین مرتبہ حق کی منرا مل چکی ہو اور پھر حق کرے (۸) جو شخص تین مرتبہ رشام کی منرا پا چکا ہو (۹) وہ شخص جو تین مرتبہ شراب پینے کی منرا پا کر پھر شراب پیئے (۱۰) جو شخص شراب کو حلال جانے اور توبہ کرنے پر تائب نہ ہو (۱۱) جو شخص شراب فروشی کو مباح جانے اور توبہ کرنے سے انکار کرے (۱۲) اس شخص کی منرا ہے جو ان چیزوں کو حلال جانے جو بالاتفاق حرام ہیں بشرطیکہ مسلمان زادہ ہو (۱۳) اس شخص کی منرا ہے جو ایسے شخص کو قتل کرنے آئے جو بھاگ نہ سکے (۱۴) اس شخص کی منرا ہے جو کسی کا مال لینے آئے اور بدوں قتل اسکا دفع کرنا ممکن نہ ہو کہ اسکو قتل کر سکتے ہیں (۱۵) وہ شخص جو رسول خدا اور آئمہ ہدی علیہ السلام کو برا کہے اسکو قتل کرنا چاہئے اور اس میں امام سے اذن لینے کی بھی ضرورت نہیں ہے۔ البتہ فتنہ فساد پر یا نہ ہوتا ہو اسکو دیکھ لے (۱۶) اس شخص کی منرا ہے جو نبوت کا دعوے کرے یا نبوت میں شک کرے (۱۷) اس شخص کی منرا ہے جو مدعی نبوت کی تصدیق کرے (۱۸) اس مسلمان کی منرا ہے جو جا دوگر ہو (۱۹) اس شخص کی منرا ہے جو کسی کی جورد سے زنا کرے کہ شوہر اس کا اسکو قتل کرے تو اس میں شوہر کو گناہ نہ ہوگا البتہ اگر پکڑا گیا ہو تو ظاہر شرع میں اس پر قصاص لازم ہوگا (۲۰) اس شخص کی منرا ہے کہ مسلمان زادہ ہو کر کافر ہو جائے اور ایسے شخص کو مرتد فطری کہتے ہیں (۲۱) اس شخص کی منرا ہے جو کافر زادہ ہو اور مسلمان ہو کر پھر کافر ہو جائے تو ایسے شخص کو مرتد ملی کہتے ہیں اس کو توبہ کرنے کی تین دن کی مہلت دیں گے اگر مسلمان نہ ہوا تو قتل کریں گے اور اگر ایسا شخص تین مرتبہ مسلمان ہو ہو کر کافر ہو جائے تو چوتھی دفعہ قتل کیا جائے گا اور مرتد ہونے کی چند صورتیں ہیں ایک تو زبان سے کلمہ کفر کہنا دوسرے کفر کا کام کرنا جیسے بت پرستی کرنا۔ قرآن سے بے ادبی کرنا نعوذ باللہ من اللہ عذارت میں ڈالتا حقارت کی نظری اور مرتد ملی اور فطری کی چار شرطیں ہیں (۱) یہ کہ بالغ ہو کہ اگر طفل مرتد ہو جائے تو اس کو تعذیر

دیکریں گے (۲) یہ کہ عاقل ہو کہ دیوانہ پر ارتداد میں تعذیر ہے حد نہیں (۳) یہ کہ مختار ہو کہ مجبور پر کفر
 بکنے یا کفر کے کام کرنے میں کچھ سزا نہیں ہے (۴) یہ کہ اپنے قصد اور ارادہ سے کرے کسبے قصد غفلت
 میں سرزد ہو تو اس پر الزام نہیں ہے اور مرتد فطری کا حکم یہ ہے کہ ظاہر شرع میں اسکی توبہ مسموع نہ ہوگی اور
 بہ عتق تدبیر وصیت وغیرہ تصرفات اسکے صحیح نہیں اور زوجہ اسکی اسی وقت نکل ح سے نکل جائے گی اور
 عدہ وفات کا رکھے گی اگرچہ مدخلہ نہ ہو ہی قول قوی ہے اور وارث اسکے مال کو فوراً تقسیم کرینگے
 اگرچہ ابھی وہ زندہ ہو قتل نہ ہوا ہو اور اگر عورت مرتد ہو جائے تو قتل نہ ہوگی بلکہ جس دوام میں رہے
 گی اور ہر نماز کے وقت پڑھے گی اور سخت لباس پہننے کو ملے گا اسی طرح اس کا حال رہے گا جب
 تک کہ توبہ کرے یا مرتد ہو جائے یا مرتد ملی کو توبہ دلائیں گے۔ اگر توبہ سے انکار کرے گا تو قتل ہوگا اور
 مرتد ملی جب تک قتل نہ کیا جائے گا اس کا مال تقسیم نہیں ہو سکتا۔ لیکن اسکے تصرفات بھی درست
 نہیں ہیں جبکہ مسلمان نہ ہو اور عورت اسکی طلاق کی عدت رکھے گی پس اگر عدت میں وہ تائب ہو گیا
 تو وہ اسکی زوجہ ہے ورنہ اسکو اختیار ہوگا اور مرتد کی توبہ یہ ہے کہ اقرار کرے اس چیز کا جس کا منکر ہو
 اور فقط نماز پڑھنا کافی نہیں ہے اور نہ نماز سے اسکو کچھ فائدہ ہے بلکہ اپنے قول اور فعل سے توبہ
 کرنا چاہئے اور اگر مرتد ہونے کے بعد دیوانہ ہو جائے تو قتل اس کا جائز نہیں ہے اور مرتد کی ولایت
 ارتداد کی وجہ سے ساقط ہو جاتی ہے پس اپنے نابالغ لڑکا لڑکی کا عقد نہیں کر سکتا نہ اپنی کنیز کا نکاح
 کر سکتا ہے اور بعض کے نزدیک لونڈی کے عقد کا اختیار حاصل ہے (۲۲) جو شخص کسی مکان میں رہے
 جھانکے اور منع کرنے پر بھی باز نہ رہے تو اس کو مار ڈالنا جائز ہے (۲۳) جو آقا اپنے غلام کو قتل کر ڈالے
 اور غلام کشی کی اسکو عادت پڑ جائے اسکو قتل کرنا چاہئے (۲۴) جو مسلمان ذمی کا فروں کو قتل کرنے
 کا عادی ہو جائے اسکو قتل کرنا چاہئے (۲۵) جو شخص کسی قوم کو ناحق مار ڈالے وہ عوض اس کے مارا
 جائے گا چنانچہ بیسویں باب میں مذکور ہوگا۔ دوسرا مطلب ان چیزوں کے بیان میں جو حدود
 سے تعلق رکھتی ہیں۔ پہلی فصل ان چیزوں کے بیان میں جن سے حد ثابت ہوتی ہے پس
 واضح ہو کہ چوری تین چیز سے ثابت ہوتی ہے (۱) دو عادل گواہوں کے بیان سے جو حاکم کے روبرو
 اظہار دیں (۲) ایک گواہ سے جس کے ساتھ مدعی بھی حلف کرے یعنی جس کا مال چرایا ہے (۳)
 چور کے دو مرتبہ اقرار کرنے سے اور محارب ہونا اور جلیق کرنا اور حیوانات سے بد فعلی کرنا دو چیز
 سے ثابت ہوتی ہیں (۱) دو گواہ عادل کے بیان سے (۲) ایک مرتبہ اقرار کرنے سے اور لواطہ
 دو چیز سے ثابت ہوتا ہے (۱) تو گواہی چار مرد عادل کی (۲) چار مرتبہ اقرار کرنے سے اور سحی اور
 کٹنا یا یعنی قرم ساقی اور شراب خواری اور تہمت وزنا و دشنام دو چیز سے ثابت ہوتی ہے ایک دو عادل
 کی گواہی سے (۲) دو مرتبہ اقرار کر نیسے اور منہ سے شراب کی بو آنے سے ثابت نہیں ہو سکتا نہ ہی

کہ شراب کی کھلی کردی ہو اور زنا و چیز سے ثابت ہوتا ہے اول چار مرد عادل کی شہادت سے یا دو مرد عادل اور چار عورت عادلہ کے بیان سے دوسرے چار مرتبہ اقرار کرنے سے اور زنا اور لواطہ کے گواہوں میں جو بات ہونی چاہئے وہ تین امر ہیں اول یہ ہے کہ گواہ معائنہ کا دعویٰ کرے کہ ہم نے مثل سلائی کے سرمردانی میں دیکھا ہے دوسرے گواہ متفق اللفظ گواہی دیں وقت اور مکان اور ہیئت کے بیان میں مطابق ہوں (۳) ایک ساتھ ملکر گواہی دیں اگر جدا جدا کر بیان کریں تو معتبر نہیں اور جب بطریق مذکور حاکم شرع کو ثابت ہو جائے تو مجرموں پر حد جاری کریں اور منصب حد جاری کرنے کا حاکم شرع اور امام کے سوا دوسرے کو نہیں ہے اور اس باب میں اختلاف ہے کہ آقا اپنے غلام اور کنیز پر حد جاری کر سکتا ہے یا نہیں اگر اپنی آنکھ سے جرم کرتے دیکھے اسی طرح باپ اور شوہر کے حد جاری کرنے میں اختلاف ہے کہ آیا بیٹے اور زوجہ کو سزا دے سکتے ہیں یا نہیں اگر بچشم خود مشاہدہ کریں لیکن اگر اس کے سامنے گواہوں سے ثابت ہو تو بالاتفاق حد جاری نہیں کر سکتے جب تک کہ امام سے اجازت نہ لیں۔ الا اس صورت میں کہ آقا یا باپ حاکم شرع ہوا اور امام کو اختیار ہے کہ اہل ذمہ کو بطریق اسلام سزا دیں یا ان کے مذہب والوں کے حوالہ کر دیں کہ وہ اپنے مذہب کے موافق حد جاری کریں اور اقامت حد میں ان گواہوں کا موجود ہونا جن کے بیان سے ثابت ہوا ہے ضرور نہیں ہے اس لئے کہ ہو سکتا ہے کہ وہ فوت ہو جائیں یا سفر میں چلے جائیں پس حد جاری ہوگی گو وہ حاضر نہ ہوں اور سنت ہے کہ امام مقرر کو تعلیم کرے کہ وہ انکار کرے کہ مکروہ ہے مقرر کو اسکے اقارب پر ترغیب کرنا اگر اسکے حال کا علم ہو۔ دوسری فصل اس چیز کے بیان میں جو حد سے متعلق ہے پس معلوم کرنا چاہئے کہ تیس امر حد سے متعلق ہیں بارہ واجب پانچ حرام سات امر سنت چھ امر مکروہ ہیں وہ بارہ جو واجب ہیں (۱) حدود کا قائم کرنا حق اللہ اور حق الناس میں جبکہ صاحب حق درخواست کرے (۲) گواہوں کا ہونا اور بعض علماء کہتے ہیں کہ کچھ لوگ اور بھی ہوں اقل درجہ یہ ہے کہ ایک آدمی ہو اور بعض کہتے ہیں کہ اقل درجہ تین شخص ہیں اور بعض کے نزدیک اقل درجہ دس شخص ہوں اور بعض علماء ان حاضرین کی موجودگی کو سنت جانتے ہیں (۳) سنگسار کرنے سے پہلے حاکم اس کو حکم دے کہ وہ غسل میت کر لے اور کفن پہن لے اور اگر بدون غسل و کفن سنگسار ہو جائے تو بعد از ہم یا حد کے غسل و کفن دیا جائے گا (۴) نماز پڑھ کر اس کو دفن کریں۔ (۵) اول پتھر مارنا گواہوں سے شروع ہوئے اگر وہ موجود ہوں بعد میں اور لوگ ماریں (۶) اگر بلا شہادت کے جرم ثابت ہوا ہو تو پتھر مارنے میں امام ابتدا کرے (۷) جہر رجم و جلد واجب ہو اول اس کے درے ماریں بعد اسکے سنگسار کریں کہ مرے پر توڈرے نہ ہوں (۸) سنگسار کرنے سے پہلے عورت کو چھاتی تک اور مرد کو کمر تک زمین میں گاڑ دیں اور بعض عالم اس بات کو سنت جانتے ہیں اور اگر گاڑنے کے بعد وہ

بھاگ نکلے تو دیکھنا چاہئے اگر گواہوں سے جرم کا ثبوت ہوا ہے تو پھر پکڑ لائیں اور اگر اقرار ہی تھا اور اس پر کوئی پتھر لگ چکا ہے تو گرفتار کرنا لازم نہیں اور نہ گرفتار کیا جائے اور بقولے مقرر کو کسی صورت میں پھر گرفتار نہ کریں گے (۹) زانی کو ننگا کر کے حد ماریں اور بقولے جس حالت میں زنا کیا ہے اسی حالت میں سزا دیں (۱۰) عورتیں مرد کی طرح برہنہ نہ ہوں اور عورت کو ننگا نہ کریں کپڑوں سمیت پتھر (۱۱) بہت زور سے چابک ماریں اور بعض کے نزدیک اوسط درجہ (۱۲) چہرہ کو اور شرمگاہ کو بچا کر ماریں اور وہ پانچ امر جو حرام ہیں اول دفن نہ کرنا مرحوم کا (۲) قتل کے سوا دوسری سزاؤں کو بیمار عورت پر جاری کرنا جس صورت میں اس کی تندرستی کی امید ہو یا نفاس اور استاضہ کی حالت میں کہ وہ بھی بیماری ہے جب تک صاف نہ ہو جائیں اور مصلحت مقتضی ہو ورنہ تو وضعت ماریں یعنی کوڑوں کی جھاڑو بنا کر جس کا بیان ہوا (۳) عورت حاملہ پر حد جاری کرنا تاہم کہ وہ جنے اور بچہ غذا کھانے لگے اس کا محتاج نہ رہے لیکن اگر کوئی محافظ ہوا اور دودھ پلانے والا ہو تو جاری کر سکتے ہیں (۴) جو شخص کعبہ میں پناہ لے اس پر کعبہ میں حد جاری کرنا (۵) تین روز سے زیادہ مجرم کو سولی دینا اور وہ سات امر جو سنت ہیں۔ (۱) یہ ہے کہ امام منادی کرے اور لوگوں کو خبر کرے کہ وہ سزا دینے کو حاضر ہو دیں (۲) یہ کہ پتھر نہ اس قدر بڑے ہوں کہ فوراً مر جائے اور نہ اس قدر چھوٹی کنکریاں ہوں کہ جن سے مرے نہیں۔ (۳) مردوں کو کھڑا کر کے اور عورتوں کو بٹھا کر اور پردہ نشین عورتوں کو گھگر کے اندر حد ماریں۔ حد کو سارے بدن پر متفرق ماریں فقط ایک ہی جگہ نہ مارے جائیں (۵) ہاتھ پاؤں کاٹنے میں اس طرح پکاٹیں کہ آسانی سے کاٹ جائیں (۶) کاٹنے کے بعد تیل میں داغ کر دیں (۷) کئے ہوئے ہاتھ کو اس کی گردن میں لٹکادیں اور وہ چھ امر جو مکروہ ہیں اول ایسے شخص کا شریک ہونا ہے جس پر سزا جاری ہو چکی ہو (۲) مسجد میں سزا جاری کرنا (۳) شدت کی گرمی میں یا شدت کے جاڑے میں سزا دینا پس چاہئے کہ گرمی میں صبح یا شام کو اور جاڑے میں دوپہر کے وقت سزا جاری کریں (۴) محدود کا ضامن ہونا۔ (۵) اسقاط کے حد کی سفارش کرنا (۶) بلا غدر حد میں تاخیر کرنا۔

تیسرا مطلب تعزیر کے بیان میں۔ تعزیر کے معنی عربی زبان میں تادیب کے ہیں اور شرع میں اس جرم کی سزا کا نام ہے جس کے بارے میں حد مقرر نہیں ہے پس واضح ہو کہ مینتیں گناہ تعزیر کے قابل ہیں (۱) یہ کہ ماہ رمضان میں دن کو اپنی بی بی سے جماع کرے کہ اسپر تین امر لازم ہیں روزہ کی قضا افاد اور بچس کوڑے اسکو لگانے چاہئیں (۲) جو شخص بدون اجازت اپنی بی بی کے کسی لونڈی سے نکاح کر کے جماع کرے کہ اسکو ساڑھے بارہ کوڑے کہ حد کا آٹھواں حصہ ہے مارے جاویں اور آدھے کوڑے کے یہ معنی ہیں کہ بیچ میں سے چابک کو پکڑ کر ماریں (۳) یا کہ ایک چابک ہلکا سا لگائیں (۴) دوسرے کہ ایک لحاف یا چادر میں برہنہ پکڑے جائیں کہ ان کو تین کوڑے سے

نوے چابک تک مار سکتے ہیں (۴) جو عورت کہ بیگانے مرد کے ساتھ ایک کپڑے کے اندر برہنہ کپڑی
 جائے ان دونوں کو دس تازیانے سے ۹۹ تک مار پڑے گی اور بعض مجتہد اس صورت میں حد لازم جانتے ہیں
 (۵) جو شخص کسی باکرہ عورت کی بکارت کو انگلی سے توڑ دے تو اسکو تیس سے ستر تک کوڑے مار سکتے ہیں اور بعض
 علمائیں سے اسی تک لکھتے ہیں اور بعض نوے تک (۶) جو شخص یہ کہے کہ مجھ پر ایک حد واجب ہے اور جرم کا
 نام نہ لے تو اسکو چابک مارنے شروع کریں یہاں تک کہ وہ بس کرے مگر یہ شرط ہے کہ سو چابک سے نہ
 بڑھ جائیں (۷) جو شخص ایک فحشاء اقرار کرے کہ میں نے لواطہ یا سخی کیا ہے (۸) جو شخص کسی (لڑکے کا بہ نیت
 فاسد بوسہ لے (۹) دو غیر عورتیں کہ ایک چادر کے اندر برہنہ گرفتار ہوں (۱۰) جو شخص کسی شخص کو ایسا کلمہ کہے جو
 جو کہنے والے کے محاورہ میں گالی نہ ہو اور دوسرے عرف میں شام ہو (۱۱) جو شخص کنایہ اور مزہ میں دوسرے کو
 سنا کر کہے کہ میں حرامزادہ نہیں ہوں یعنی تو حرامزادہ ہے یا اور کوئی کلام کہے جس سے دوسرے کا دل دکھے۔
 (۱۲) جو شخص اپنی بی بی سے کہے کہ بیٹے تجھ کو بکرنہ پایا (۱۳) جو بچہ یا دیوانہ کسی کو دشنام دے (۱۴) دو مرد عیالدار ایک
 دوسرے کو گالی و دشنام دیں (۱۵) جو شخص کسی واجب کام کو ترک کرے تعزیر اسکی امام کی رائے پر ہے بشرطیکہ اس
 حد سے جو آزاد غلام کو دیجاتی ہے نہ بڑھ جائے (۱۶) کا فر جادو کر کو (۱۷) اس طفل یا دیوانہ کو جو شراب پئے (۱۸)
 جو شخص شراب کو پیچے اور اس کا فروخت کرنا حلال نہ جانتا ہو (۱۹) جو شخص کوئی حرام کام کرے اور اسکو حلال
 نہ جانے (۲۰) جو شخص کسی کا مال کھلم کھلا زبردستی چھین کے بھاگ جائے (۲۱) جو شخص کسی کا مال آنکھ بچا کر
 اٹھا کر لے بھاگے (۲۲) جو شخص مکاری اور حیلہ اور دھوکہ بازی اور جلسا سازی اور جھوٹی دستاویز اور رقعہ وغیرہ
 کے ذریعہ سے مسلمانوں کا مال مارے (۲۳) جو شخص بمبگ دہتورہ وغیرہ بیہوشی کی دارو کی کپلاوے (۲۴) جو
 شخص زین لگائے اپنے ہاتھ سے اپنی مٹی نکالے حدیث میں وارد ہے کہ ایک شخص کے جناب امیر علیہ السلام نے
 اس کام کو نیکی وجہ سے ہاتھ پیرا سقد کوڑے مارے کہ اسکا ہاتھ لال ہو گیا (۲۵) جو شخص اپنے غلام کو مار دے
 (۲۶) جو مسلمان کسی ذمی کو قتل کرے (۲۷) جو شخص مجلس شراب میں اپنی خوشی سے شریک ہو کر بیٹھے یا کھانا
 کھائے (۲۸) جو شخص بے فلس یعنی بغیر چھلکے کی چھلی کھاوے (۲۹) جو شخص کسی درندہ یا گزندہ جانور کو
 کھائے (۳۰) جو شخص تلی کسی جانور کی کھائے (۳۱) جو شخص اپنے بیٹے کو قتل کرے (۳۲) جو بچہ یا مجنون کہ زنا
 کرے (۳۳) جو بچہ یا دیوانہ چوری کرے (۳۴) اس بچہ اور دیوانہ کو جو مرتد ہو جائے (۳۵) حیوان سے بد فعلی
 کرنے میں کہ اس صورت میں اس پر پانچ امر لازم ہیں (۱) تعزیر دینا جس قدر امام کی رائے میں آئے اور
 بعض مجتہدین کوڑے مقرر کرتے ہیں اور بعض پوری حد کہ سودے ہیں اور بعض کہتے ہیں کہ قتل کیا جائیگا۔
 اس جانور کی قیمت اس کے مالک کو دے (۳) اگر وہ جانور حلال ہو تو وہ اور اسکی نسل لاحق سب
 حرام ہو جائے گی اس پر اور اس کے غیر پر (۴) اس جانور کو ذبح کر کے جلا دینا اگر کھانے کا جانور ہو
 (۵) اس شہر سے نکال دینا اگر کھانیکا نہ ہو بلکہ سواری وغیرہ کے کام آتا ہو اور آیا اس کی قیمت مالک

کو دے یا خیرات کرے یا خود تصرف کرے اس میں اختلاف ہے اور اگر وہ جانور بہت سے جانوروں میں مل جائے اور شناخت نہ ہو سکے تو قرعہ ڈال کر دو ٹکڑے کریں پھر اسی طرح کرتے کرتے اسکو معین کریں تتمہ حد اور تعزیر میں دس امر کا فرق ہے اول یہ ہے کہ تعزیر کی حد کی میں مقرر نہیں ہے سوائے ان پانچ مقام کے جن کا ذکر ہوا دوسرے آزاد اور غلام تعزیر میں برابر ہیں (۳) تعزیر کی کمی اور زیادتی گناہ کے اور پر موقوف ہے جیسا گناہ ہو ویسی تعزیر ہے اور حد میں مسمیٰ فعل کا کافی ہے (۴) تعزیر پر رفع فساد کے واسطے ہے گو گناہ نہ بھی ہو جیسے طفل اور مجنون کا تعزیر کرنا بخلاف حد کے کہ وہ معصیت پر ہوتی ہے (۵) اگر معصیت حقیر ہے تو تعزیر بھی سہل ہے اگر چہ اس تعزیر سے کچھ فائدہ نہ ہو اور بعض مجتہد کہتے ہیں کہ یہ تعزیر عبث ہے سوائے کہ قلیل میں کچھ نفع نہیں اور کثیر جائز نہیں (۶) تعزیر توبہ کی وجہ سے ساقط ہو جاتی ہے اور حد کے ساقط ہونے میں اختلاف ہے (۷) تعزیر میں تحییر اور اختیار ہے کہ انواع تعزیر سے جسکو چاہے عمل میں لاے اور حد میں سوائے محارب اور لوطی کے حد کی تحییر نہیں (۸) تعزیر باعتبار حالت فاعل اور مفعول کے مختلف ہو جاتی ہے اور جرم کے لحاظ سے بھی اور حدود مختلف نہیں ہوتے (۹) اگر تعزیر کا سبب باعتبار دو شہروں کے مختلف ہو تو ہر شہر میں اس جگہ کا لحاظ کیا جائے گا بخلاف حد کے کہ وہ سب جگہ یکساں ہے (۱۰) تعزیر کی چند قسم ہیں (۱) حق اللہ جیسے جھوٹ بولنا (۲) حق العباد جیسے گالی دینا فحش بکنا (۳) حق اللہ اور حق الناس دونوں ہو جیسے نیک مردوں کو گالی دینا (۴) تسبیح الاموات (مردوں کو گالی مت دو برخلاف حد کے کہ وہ محض حق اللہ ہے سوائے حد قذف کے کہ اس میں اختلاف ہے (قذف زنا کی تہمت کرنا)۔

بیسواں باب

دیت یعنی خون بہا کے بیان میں جان کی قیمت ہو یا کسی عضو کی آدمی کی ہو یا شکاری کتے کی یا سگ گویا بلغ و زراعت کی اس میں سات مطلب ہیں اور ایک خاتمہ۔ پہلا مطلب ان چیزوں کے بیان میں جو قتل کے اسباب ہیں اس میں چند فصل ہیں پہلی فصل قتل کے اقسام میں واضح ہو کہ قتل انسان کی پانچ صورتیں ہیں اول واجب جیسے کافر حربی کا قتل کرنا جبکہ مسلمان نہ ہو اور چود و ترسا کا قتل کرنا جبکہ جزیہ کی بارہ شرطوں کو جن کا جہاد کے باب میں ذکر ہوا ہے قبول نہ کریں اور نہ مسلمان ہوں آدمی یا موافق یا مخالف اور موافق ہم طریق ہے یا غیر طریق اول کافر حربی ہے اور دوسرا مسلمان اور تیسرا کافر ذمی ہے خواہ وہ اسلام کی رعایا یا معاہدہ صلح کے ذریعہ سے اور متانت میں ہو پس جبکہ آدمی نہ دین قبول کرے نہ مطیع اسلام بنے تو وہ مفسد ہے اور مفسد کا قتل واجب ہے وہ بھی بغرض دفع فساد کے نہ بغرض مسلمان کر نیکے کہ جبراً اسلام نہیں ہوتا ہے اور ان پچیس آدمیوں کا قتل کرنا کہ جن کا ذکر حدود میں ابھی گذرا

کہ وہ بھی واجب ہے اور ان مسلمانوں کا قتل کرنا جن کو کفار نے اسیر کیا ہو اور بدو ان کے قتل کے فتح ممکن نہ ہو دوسری قسم قتل حرام و ناجائز جیسے ناحق کسی مومن کو قتل کرنا اور ان کافروں کو یعنی غیر مسلم والوں کو قتل کرنا جو شرائط مذکورہ کو قبول کریں یا امام نے ان سے صلح کی ہو کسی مصلحت سے معاہدہ ہو گیا ہو ایک میعاد معین تک اور اس کافر کا قتل کرنا جس کو امامان دے چکے اور کل کافروں کی عورت اور بچوں کو بلا ضرورت شدید قتل کرنا اور ان اسیروں کو قتل کرنا جو جنگ کے بعد ہاتھ لگیں اور معاہدوں ماہ حرام میں کسی کافر کو قتل کرنا بعض کے نزدیک مخصوص ہے ان کفار سے جو ان مہینوں کی حرمت جانتے ہیں بشرطیکہ ان کی جانب سے ابتدا نہ ہو ورنہ شہر حرام میں قتل کرنا جائز بلکہ واجب ہو سکتا ہے (۳) قسم مکروہ ہے جیسے غازی اپنے کافر باپ کو جہاد میں قتل کرے۔ چوتھی قسم قتل کی قتل سنت ہے جیسے اس شخص کا قتل کرنا قصاص میں کہ اگر قتل نہ کریں تو اسکو قتل کریں کہ ممکن ہو یہ شکل مستحب کی ہو دے (۵) قسم قتل مباح جیسے کسی کا حد یا قصاص کے واسطے قتل کرنا یعنی قاتل کے حق میں مباح ہے اور قتل انسان باعتبار سب قتل کے چھ قسم پر منقسم ہوتا ہے (۱) یہ ہے کہ نہ قصاص اس میں عائد ہوتا ہے نہ کفارہ نہ دیت نہ گناہ جیسے واجب القتل کا قتل کرنا سوائے ان مسلمانوں کے جو اسیر کفار ہوں کہ ان کے قتل میں کفارہ ہے یا قتل مباح کا مرتکب ہونا (۲) قسم یہ ہے کہ موجب دیت اور قصاص اور کفارہ کا نہ ہو لیکن مرتکب اسکا گناہگار ہو جیسے ایک قیدی کا مار ڈالنا جو سفر کرے عاثر ہو اور ارڈالنا کسی کو جہاد کنندہ کا بغیر اذن امام کے یا قبل اسکے کہ امام اسکو اسلام کی دعوت کرے (۳) قسم وہ ہے کہ قصاص اور کفارہ کا باعث ہے جیسا کہ مومن کا مومن کو بعد اناحق قتل کرنا یا شہہ عمد جنکا بیان آگے آئیگا (۴) وہ قسم ہے جمیں دیت اور کفارہ دینا پڑے جیسے باپ کا بیٹے کو قتل کرنا یا مومن کا مومن کو خطا بھول چوک میں قتل کرنا یا شہہ عمد جنکا بیان آگے آئیگا (۵) وہ قسم ہے جمیں دیت ہے کفارہ نہیں جیسے یہود و نصاریٰ کا قتل کرنا اور پارسیوں کا قتل (۶) قسم یہ ہے کہ کفارہ ہو دیت نہ ہو جیسے اپنے مسلمان غلام کو قتل کرنا پھر قتل کر نیکیہ تین قسم ہیں (۱) قتل خطا و محض کہ قاتل اپنے فعل اور قصد میں خطا کرے مثلاً گھوڑے پر تیر لگا یا یا بلی پر بندوق چلائی آدمی کے جا لگی اور مر گیا (۲) قسم شہہ عمد کہ قاتل نے اس فعل کو جس سے مقتول قتل ہوا جان کر کیا ہو لیکن اس کا ارادہ قتل کا نہ تھا اور نہ وہ فاعل عاقل قاتل تھا جیسے بچہ کو ادب کی نظر سے طمانچہ مارا اور وہ مر گیا (۳) قتل عمد محض کہ قاتل قصد مارنے کو کوئی فعل کرے یہ قسم موجب قصاص ہے یعنی قاتل اسکی عوض میں قتل کیا جائیگا۔ دوسرا مطلب قتل عمد کے احکام میں اور زخمی کر نیکیہ ذکر میں اور اس میں چند فصلیں ہیں پہلی فصل ان مقامات کے بیان میں جہاں قصاص لازم ہے واضح ہو کہ پندرہ جگہ قصاص کیا جاتا ہے اول جان کر کسی مومن کو قتل کرنے میں بغیر حکم شرع کے (۲) زخمی کرنا جبکہ علم ہو کہ اس زخم کا نتیجہ انجام میں موت ہے اور آیا اگر کسی کو جہاد کر کے مار ڈالے تو قصاص ہے یا نہیں اسمیں اختلاف ہے اقرب یہ ہے کہ اس صورت میں دیت لازم ہے البتہ اگر قاتل خود اقرار کرے کہ میں نے

اسکو جا دو سے مار ڈالا تو اور بات ہے (۳) اس قدر مارنا کہ جس کی آدمی برداشت نہ لاسکے (۴) ضرب زیادہ نہ ہو لیکن ایسی ہو کہ اسکی وجہ سے وہ بیمار ہو کر مر جائے (۵) تیرا مارنا یا کیلا پھیرنا جس سے مقتول مرجائے (۶) گلا گھونٹنا اور جب تک دم نہ نکلے بیٹھے رکھنا ڈھیل نہ کرنا اور اس سے مرنا (۷) اونچی جگہ سے کسی کے اوپر گر پڑنا اور اسکو مار ڈالنا یا بلند سی سے کسی کو نیچے گرا دینا اور وہ مرجائے (۸) جلتی آگ میں یا دریا میں ڈال دینا بشرطیکہ واقف نہ ہو کہ تیر کر بیچ نہ سکیگا (۹) جان کر نہ ملائی ہوئی چیز کھلانا اور کھانے والے کو خبر نہ ہو کہ اسمیں زہر ملا ہے کہ اگر وہ شخص جان کر اس شے کو کھالے یا بلا اجازت اسکے مکان میں گھس کر اس زہر ملی چیز کو کھا جائے تو قصاص نہیں (۱۰) کسی کو دریا میں مگر اور ناک و گھڑیاں یا بڑی مچھلی کے آگے دھکیل دینا کہ جانور اسکو کھا جائیں۔ اگرچہ قتل کا قصد نہ ہو بعض کے نزدیک موجب قصاص ہے (۱۱) راستہ میں کنواں کھود کر لوگوں کو بلکہ کروہاں کو لانا اور ان کا گر کر مرنا یا کتے سے کسی کو کھڑوانا بشرطیکہ مقتول کو بچنا ممکن نہ ہو ورنہ خود کشی ہے (۱۲) کسی شیر کے آگے ڈال دینا بشرط نہ کورہ (۱۳) سانپ کے آگے ڈالنا کہ وہ ڈس لے (۱۴) کنوئیں میں گر ادینا اور مقتول کا گر کر مرجانا (۱۵) جھوٹی گواہی دیکر قتل کرنا بشرطیکہ ولی قصاص کو اسکی بے قصوری کا علم نہ ہو ورنہ ولی پر قصاص ہوگا۔ دوسری فصل قصاص کے شرائط کے بیان میں واضح ہو کہ قصاص میں سات شرط ہیں (۱) قاتل و مقتول کا غلامی و آزادی میں مساوی ہونا پس آزاد کو غلام کی عوض میں قتل نہ کرینگے لیکن اس صورت میں کہ وہ آزاد بہت سے غلاموں کو مار ڈالے اسکو اس امر کی چکی پڑ جائے تو اسکو مار ڈالیں لیکن یہ دراصل قصاص غلاموں کا نہیں ہے بلکہ قتل موزی ہے اور آزاد مرد کو آزاد مرد اور آزاد عورت کو آزاد عورت دو نو کی بابت قتل کریں گے لیکن مرد کا نصف خون نہا عورت کے وارث کو دیں گے اور آزاد عورت کو آزاد عورت اور آزاد مرد کی بابت قتل کرینگے اور اس مقام پر قصاص کے سوا اور کچھ نہ ملیگا قول قوی ہے اور غلام سے غلام کا اور آزاد کا دونوں کا عوض ایں گے (۲) دین میں مساوی ہونا پس مسلمان کو کافر کے عوض قتل نہ کریں گے بلکہ اگر مسلمان کسی جہود کو مار ڈالے تو اسکو تعزیر ملے گی اور دیت یعنی خون نہا دیا جائے گا جیسا کہ بیان ہوگا اور اگر وہ قتل جہود کا عادی ہو جائے تو اسکو مار ڈالیں گے جس طرح کہ مذکور ہوا مگر اول زیادتی مسلمانوں کو دیں جب قتل کرینگے اور ذمی کو ذمی کے لئے اور ذمی عورت کیلئے بعد رد فاضل دیت کے قتل کرینگے اور ذمی عورت کو ذمی عورت کیلئے اور ذمی مرد کیلئے قتل کرینگے اور کچھ رد نہ ہوگا اور ذمی مسلمان کے لئے قتل کرینگے اور مال و اولاد صغیر مقتول کی ولی سے متعلق ہوگی بعض کے نزدیک اور اگر ذمی کسی کافر کو قتل کرے مسلمان ہو جائے تو قصاص اس سے نہ لینگے بلکہ دیت دلائیگے اگر مقتول بھی ذمی ہو اور اگر ذمی کسی مرتد کو قتل کرے تو قصاص لیا جائیگا (۳) قاتل مقتول کا باپ دادا نہ ہو کہ باپ یا دادا کو فرزند کے عوض میں قتل نہیں کرتے بلکہ تعزیر دیت ہیں اور کفارہ دیت کا ان پر لازم ہے اور باپ اور غیر شخص دونوں ملکر قتل کرینگے تو بیگانہ قتل ہوگا اور باپ اس بیگانہ آدمی کی دیت دے گا اس کے ورثہ کو (۴) یہ ہے کہ قاتل بالغ ہو کہ اطفال پر قصاص نہیں اور دیت ان کی عاقلہ دینی پڑے گی

اس لئے کہ ان کا عمدہ بھی خطا ہے اور اس مقام پر شیخ شہید قدس اللہ سرہ نے ایک اشکال کی ہے کہ علماء یہ کہتے ہیں کہ اطفال کا عمدہ خطا ہے اور خود تصریح کرتے ہیں کہ جس حیوان کو بچہ زنج کرے اور جس شکار کو وہ مارے وہ حلال ہے حالانکہ ان دونوں قصد شرط ہے پس یہ کیا بات ہے کہ قتل میں ان کے قصد کا اعتبار نہیں کرتے اور زنج اور شکار میں اعتبار کرتے ہیں جواب یہ ہے کہ دین میں قیاس نہیں حالانکہ قیاس مع الفارق ہی (۵) شرط یہ ہے کہ قاتل عاقل ہو کہ مجنون پر قصاص نہیں ہے لیکن اگر عاقل ہو اور قتل کے بعد دیوانہ ہو جائے تو قصاص کریں گے (۶) قاتل کو مقتول کا قتل روانہ ہو پس اگر اس کا مارنا شرع کی رو سے واجب ہو یا مباح تو قصاص نہ ہوگا (۷) خود قتل کرے یا شریک قتل ہو یعنی مل کر یا رہیں پس دوسرے سے قتل کرے تو قصاص نہیں ہے لیکن جس دوام کیا جائیگا۔ تیسری فصل اس چیز کے بیان میں جس سے قصاص ثابت ہو پس واضح ہو کہ تین چیز سے قصاص ثابت ہوتا ہے اول عاقل مختار اور آزاد کا اقرار کرنا باقی اس میں اختلاف ہے کہ ایک مرتبہ اقرار کرنا کافی ہے یا دو مرتبہ اقرار کرے اور غلام کا اقرار مغیر نہیں البتہ اگر آقا اسکی تصدیق کرے تو ہو سکتا ہے اور سفیہ اور مغلس اور محجوب کا اقرار قصاص کے باب میں صحیح ہے لیکن دیت کے باب میں معتبر نہیں ہے اور اگر دو شخص اقرار کریں ایک کہے میں نے عمدہ قتل کیا ہی دوسرے کہ میں نے خطا مارا ہے تو ولی مقتول کو اختیار ہے جسکی چاہے تصدیق کرے اور اگر ایک شخص کہے کہ میں نے قتل کیا ہے اور دوسرے کہے میں نے قتل کیا ہے تو وہ مسئلہ ہے جس پر امیر المؤمنینؑ نے امام حسنؑ کو مامور فرمایا تھا کہ فیصلہ کریں اور حضرت نے حکم دیا کہ دونوں ہی ہیں مقتول کی دیت بیت المال سے ادا کریں اس دیت پر اکثر مجتہدین نے عمل کیا ہی اور بعض مجتہد کہتے ہیں کہ ولی مقتول کو اس صورت میں اختیار ہے جس کی چاہے تصدیق کرے (ان حضرات کو دہوکا ہوا اس واقعہ میں تو معلوم ہو چکا ہے کہ ایک قاتل ہے اور ایک اسکی جان بچانا چاہتا ہے اور حضرت نے اسی کا فیصلہ کیا تھا اور ان علماء کا حکم شہرہ سے متعلق ہے دوسرے شہادت سے ثابت ہوتا ہے کہ جب دو گواہ عادل گواہی دیں کہ فلاں نے فلاں کو قتل کیا قصاص ثابت ہوگا اور چار عورتوں کی گواہی پر یا دو عورت اور ایک مرد کی شہادت پر قصاص ثابت نہیں ہوتا اور بعض کے نزدیک دو عورت اور ایک مرد سے دیت ثابت ہوگی اور یہ قول ضعیف ہے اور ضرور ہے کہ گواہ مکان اور وقت اور ہتھیار میں متفق ہوں اور احتمال سے خالی ہو کر اگر مختلف بیان کریں یا احتمالاً کہیں ہم نے حربہ لگاتے دیکھا ہے تو ثابت نہ ہوگا (۳) فسادہ اور وہ یہ ہے کہ اگر کوئی کسی پر قتل کا دعویٰ کرے اور گواہ نہ رکھتا ہو تو پچاس مرتبہ قسم کھائے قتل عمد میں تو یہ حکم اتفاقی ہے اور قتل خطا و شبہہ عمد میں خلاف ہی اقویٰ یہ ہے کہ وہ بھی پچاس قسم سے ثابت ہوگا اور بعض علماء قتل خطا میں پچیس قسم کافی جانتے ہیں اور قسم کھانا اس وقت ہی کہ مدعی کے بیان پر قرائن ہو مثل اسکے کہ مدعا علیہ کے پاس خون آلودہ ہتھیار ہو یا اس کے مکان میں مقتول پڑا ہو یا بستی میں ہو کہ دوسرا آدمی وہاں آتا جاتا نہ ہو یا دو گواہوں کے بیچ میں پڑا ہو اور دو گواہوں

والوں کے سوا کسی کا وہاں گزرنہ ہوتا ہوا اور بچوں بیچ دو لوگوں کے پڑا ہو ورنہ جس گاؤں سے نزدیک ہوگا اس پر دعویٰ اولیٰ ہے یا مدعی کے دعوے کی ایک عادل یا بہت سے فاسق وغیرہ معتبر لوگ شہادتیں بشروطیکہ مدعی کی راست بیانی پر گمان حاصل ہو لیکن اگر مقتول جامع مسجد یا شاہ راہ میں جہاں بہت سی آدمی جاتے ہوں پڑا ہو یا جنگل میں پڑا ہو یا اس مکان میں ہو جہاں بہت سے آدمی رہتے ہیں یا کسی پل پر پڑا ہو اس صورت میں مدعا علیہ پر لوٹ نہیں ہے بلکہ اسکا خونہا خزانہ عامرہ سے دیا جائے گا اور آیا در صورت مظنہ صدق مدعی کی تفصیل دعویٰ خون میں تعین قاتل کی اور نوع قتل کی شرط ہے یا نہیں اس میں اختلاف ہے اور اگر اس صورت میں مدعی انچاس عزیز و قریب رکھتا ہوا ور مدعی کے سب ایک ایک قسم کھائیں کہ پچاس قسم ہو جائیں تو قصاص ثابت ہو جائے گا اور پچاس سے زیادہ ہوں تو پچاس پر اکتفا کریں گے اور ولی مقتول کو اس صورت میں اختیار ہے جس سے چاہے قسم دلا دے اور اگر پچاس سے کم ہوں یا بعض رشتہ دار قسم کھانیسے انکار کریں تو باقی رشتہ دار قسم کی تعداد پوری کر دیں اور اگر کل رشتہ دار قسم کھانیسے پچاس یا کوئی رشتہ دار ہی نہ ہو تو مدعی خود پچاس قسم کھائے اور اگر مدعی پچاس دفعہ قسم کھانے سے انکار کرے تو مدعا علیہ کے بیگانے پچاس مرتبہ قسم کریں اور دعویٰ ساقط ہوگا اور اگر مدعا علیہ بھی قسم نہ کرے اور رشتہ دار بھی نہ رکھتا ہو تو اس صورت میں قصاص واجب ہو جائیگا اور بعض کہتے ہیں کہ جب مدعا علیہ قسم سے انکار کرے اور اسکے قوم و قبیلہ نہ ہو تو پھر مدعی پر قسم کو رد کریں اور مدعی ایک قسم کھائے تو دعوے ثابت ہو جائیگا اور سنت ہے کہ حاکم قسم دینے سے پہلے ان کو نصیحت کرے اور ان پچاس قسموں میں تو اہل یعنی ایک کے بعد ایک ہونا شرط ہے یا نہیں اسمیں اختلاف ہے اور مدعا علیہ کا قسم کے وقت پر حاضر ہونا شیعوں کے نزدیک شرط نہیں ہاں قسم میں شرط ہے کہ قاتل اور مقتول کا نام معین کر کے قسم کریں اور بیان کریں کہ ایک شخص نے تنہا قتل کیا ہی یا دوسرا بھی شریک تھا کس طرح قتل کیا ہی عمد یا خطا یا شبہ عمد سے۔ چونکہ فیصل قصاص کے بیان میں درکی استیفاء یعنی طریق میں پس واضح ہو کہ جب شرائط قصاص کے متحقق ہونے تو قاتل پر قصاص لازم ہے اگرچہ اسکو کسی نے باجبر اس بات پر آمادہ کیا ہو لیکن اگر طفل غیر بالغ بے تمیز اور دیوانہ کو جبراً قتل پر آمادہ کریں تو اس صورت میں قصاص آمادہ کرنے والے پر ہے وہ مثل آلہ کے تصور ہونگے اور اگر ایک شخص کے قتل میں کسی آدمی شریک ہوں تو ولی مقتول سب کو قتل کر سکتا ہے کہ اس کو خونہا کی پشی ہر ایک کے وارث کو دینی پڑے گی اور اگر دو عورتیں مل کر ایک مرد کو مار ڈالیں تو دو عورتوں کو قتل کرنا چاہئے کہ دو عورتیں بمنزلہ ایک مرد کے ہیں اور ایک عورت کسی مرد کو قتل کرے تو اسکو قتل کریں اور یا نصف دیت بھی لیں یا نہیں اسمیں اختلاف ہے اقویٰ یہ ہے کہ اور کچھ نہ ملے گا اور اگر دو خنثی ایک مرد کو ماریں تو دو نو مارے جائیں گے اور نصف خونہا مرد کا اس کے ورثہ کو دیا جائے گا (کہ شاید وہ دو نوں مرد ہوں) اور ایک مرد ایک عورت مل کر کسی مرد کو ماریں تو دو نو قتل ہونگے اور نصف دیت مرد کی اسکے ورثہ کو

کو دی جائے گی اور اگر اس صورت میں مرد کو فقط قتل کریں تو نصف خونبہا مرد کا وہ عورت مرد کے
 وراثہ کو دے گی اور اگر فقط اس عورت کو قتل کریں تو مرد نصف خونبہا مرد کا دیگا اور اگر مرد کسی عورت
 کو مار ڈالے تو مرد اسکی عوض مارا جائیگا لیکن اول نصف خونبہا اسکا اسکے وراثہ کو دلیا جائیگا اور اگر
 غلام کسی آزاد کو مار ڈالے اور بچہ آزاد ہو جائے تو قصاص کیا جائے گا اور کچھ دینا نہ پڑے گا اور اگر چند
 غلام ملکر کسی آزاد کو ماریں تو ولی مقتول کو اختیار ہے سب کو قتل کرے اور بیشی انکی قیمت کی جو مقتول
 کے خونبہا سے زائد ہو اسکے مالکوں کو دے اور بندے کو بندے کے عوض میں قصاص لازم ہے مگر
 آیا غلاموں میں مساوات قیمت کی شرط ہے یا نہیں اسمیں اختلاف ہے اور اگر غلام آزاد ہو تو ملکر کسی آزاد
 کو ماریں تو مقتول کا وارث دو نو کو قتل کر سکتا ہے مگر نصف خونبہا اس آزاد کا اسکے وارثوں کو اور بیشی قیمت
 کی جو نصف خونبہا سے ہو غلام کے مالک کو ملے گی اور سنت ہے کہ قصاص لینے کے وقت دو عادل موجود
 ہوں اور ہتھیاریں شرط ہے کہ زیر آلود نہ ہو خصوصاً عضو کے قصاص میں پس اگر قصاص کی وقت ہتھیار زیر ہر
 میں بچھا ہوا ہو تو ضامن ہے اور شمشیر کے سوا اور کسی ہتھیار سے قصاص نہیں لے سکتے اور قصاص میں
 مارنا چاہئے اور عضو پر حربہ کا لگانا منع ہے اگر قاتل نے سر کاٹا ہوا اور آیا اگر قاتل نے مقتول کا سر جدا نہ
 کیا ہو تو قصاص میں سر جدا کر سکتے ہیں یا نہیں اسمیں اختلاف ہے اقرب یہ ہے کہ جدا نہیں کر سکتے اور
 جائز نہیں کہ ناک کان کاٹیں یا دریائیں ڈباٹیں یا آگ میں جلاٹیں اگر چہ خیانت اور جرم اسی قسم کا واقع
 ہوا ہو بلکہ شمشیر سے ماریں اور بعض کہتے ہیں کہ جس طرح اس نے مارا ہے اسی طرح مار سکتے ہیں اور حرام
 ہے کہ کندہ تلوار سے قتل کریں لیکن اگر کرے تو گناہ کے سوا کچھ اور قصاص کرنے والے پر لازم نہیں ہے
 اور حاملہ عورت کا قصاص کرنا جائز نہیں ہے جب تک وضع حمل نہ ہو جائے اور بچہ کا دودھ نہ چھوٹے
 جس صورت میں کوئی اس بچہ کا رکھنے والا اور دودھ پلانے والا نہ ہو اور جلا دکی مزدوری خزانہ سے ملے گی
 اور اگر خزانہ خالی ہو یا اور ضروری خرچ درپیش ہوں تو مقتول کے ولی سے دلائیں اور ولی قصاص کا
 وہ ہے جو مقتول کا وارث ہے سوائے شوہر اور زوجہ کے کہ ان کو قصاص کا دعویٰ نہیں پہنچتا اور بعض
 مجتہد کہتے ہیں کہ قصاص کا حق باپ اور باپ کے رشتہ داروں سے مخصوص ہے اور ماں کو اور
 ننہیال والوں کو کچھ تعلق نہیں ہے اور بعض کے نزدیک کسی طرف کی عورت کو حق نہیں ہے اور ولی
 بدون اطلاع اور اجازت حاکم کے قصاص لے سکتا ہے لیکن امام کے حکم سے کرنا سنت ہے خصوصاً
 عضو کے قصاص میں اور بعض مجتہد مطلقاً قصاص میں حکم امام کو شرط جانتے ہیں اور اگر وارث متعدد
 ہوں تو سب کی اجازت درکار ہے اور بعض کہتے ہیں کہ موجودین کا منصب ہی اور اگر وارث طفل ہو
 اور وہ طفل باپ یا دادا کہتا ہو تو وہ قصاص نہیں لے سکتے ہیں بلکہ اسکے بلوغ تک صبر کریں۔
 اور بعض کہتے ہیں کہ اگر مصلحت تعجیل کو منقضی ہو تو قصاص لے سکتے ہیں ایسا نہ ہو کہ تاخیر میں قصاص

فوت ہو جائے اور اگر بعض وارث قتل چاہیں اور بعض خونہا تو قصاص چاہتے والے قصاص لے سکتے ہیں بشرطیکہ باقی دعویداروں کو ان کا حصہ دیتے کا دیکھیں اور قصاص میں یہ شرط نہیں ہے کہ دارالاسلام میں ہیں بلکہ اگر دارالکفر میں کسی مسلمان کو قتل کریں جانکر تو وہیں قصاص لازم ہے اور مقروض اور مفلس قصاص لے سکتے ہیں انکے قرضخواہ کو درست اندازی کا منصب نہیں ہے کہ قصاص سے منع یا دیت پر مجبور کریں البتہ ان کا بالغ و عاقل ہونا شرط ہے اور وکیل کرنا قصاص لینے کو جائز ہے پس اگر اس کو معزول کرے اور اطلاع ہونے سے پہلے وہ قصاص لے چکا ہو تو کچھ الزام اسپر نہ ہوگا۔ پانچویں فصل قصاص اعضا کے بیان میں واضح ہو کہ قصاص عضو کا سبب بھی اس عضو کا تلف کرنا ہے یا جو تلف کے مانر نہ ہو اس چیز سے جو غالباً بگاڑنے والی ہو اگرچہ بگاڑ کرنے کا قصد نہ ہو یا غیر معمولی اذرا سے اور شے سے تلف کرے مگر قصد نہ رکھتا ہو اور اس کا ثبوت انہیں تین چیزوں سے ہوتا ہے جن کا بیان قصاص جان میں مذکور ہوا لیکن قسم کے باب میں اس جگہ اختلاف ہے بعض کہتے ہیں جس جگہ خون بہا نا ثابت ہوگا وہاں چھ قسم کھائے اور اگر خون بہا سے کمتر ہو تو چھ کی نسبت کا اعتبار کر لیں۔ یعنی اگر نصف خون بہا کا سبب ہو جیسے ایک ہاتھ میں تو تین قسم کھائے اور اگر اعضا کا خون بہا کل خون بہا کے چھ حصہ سے کم ہو جیسے اگلی تو ایک قسم کھاوے اور بعض کا قول ہے کہ اعضا کے قصاص میں بھی پچاس قسم کھائے بشرطیکہ اس میں خون بہا ثابت ہو اور اگر خون بہا سے کم ہو تو پچیس قسم کھائیں اور قصاص اعضاء کی شرطیں بھی وہی ہیں جو جان کے قصاص کی شرطیں ہیں فقط ایک شرط زیادہ ہے اور وہ مساوات اعضا کی ہے صحت اور غیر صحت میں پس سالم ہاتھ کو نیچے ہاتھ کے بدلے قطع نہیں کر سکتے ہاں اگر خود مدعا علیہ راضی ہو جائے تو قطع کر دینا جائز ہے بشرطیکہ سرائت یعنی بڑھ جانے کا خوف نہ ہو ورنہ جائز نہ ہوگا اور اگر قصاص کریں اور سرائت کر جائے تو ضمان ہے اور داہنے ہاتھ کی عوض بایاں ہاتھ نہیں کاٹا جاتا البتہ اگر داہنا ہاتھ نہ رکھتا ہو تو وہی قطع کریں اور اگر بایاں بھی نہ ہو تو داہنا پاؤں کاٹیں اور اگر وہ بھی نہ ہو تو بایاں پاؤں اور اگر کوئی شخص ایک آنکھ کا آدمی ہو اور وہ کسی دو آنکھوں والے کی ایک آنکھ بھوڑ دے تو اسکی کافی آنکھ بھوڑ دی جائے گی اور کانے کی عوض سماکھکی اچھی آنکھ اندھی کر دی جائے گی اور بعض کہتے ہیں کہ اس صورت میں نصف دیت بھی دے اس لئے کہ اسکی ایک آنکھ بجائے دو آنکھ کے تھی پس اسکے کانے کرنے میں کل خون بہا لازم ہے اور اگر کوئی شخص کسی کو اندھا کر دے لیکن آنکھ کا ڈھیلا بنا رہے تو اس کی عوض میں حدیث میں آیا ہے کہ روئی کو ترک کریں اور اس کی آنکھ پر رکھ کر آنکھ کی آئینہ کے سامنے دھوپ میں کریں کہ اس کی بصارت جاتی رہے اور آنکھ بنی رہی اور مقصود یہ ہے کہ منجلہ طریقوں کے ایک یہ بھی قصاص کا طریقہ ہے اسی پر حصر نہیں ہے اور اچھے کان کو بھرے کان کی عوض قطع کر سکتے ہیں اسی طرح بے حس ناک کے بدلے اچھی ناک کو کاٹ لیں گے اور بوڑھی کے

عضو تناسل کے عوض جوان کا عضو مردی کا ٹاجا بیگا اور ختنہ کیا ہوا غیر مختون کے بدلے کٹے گا اور جو کسی کے دانت اکھاڑ ڈالے اس کا وہی دانت اکھاڑا جائے بشرطیکہ اس کا وہی دانت جو اکھاڑا تھا پھر نہ نکلے ورنہ قصاص نہیں اور رجوع اس باب میں واقف کاروں سے ہوگی اگر دانت مند لوگ بیان کریں کہ یہ دانت پھر نکلیگا اور بعد قصاص کے اگر وہ نکل آئے تو کچھ جرم نہیں اور اگر اس کے دانت توڑے جس کے دانتوں کو دانا لوگ بیان کریں کہ پھر نکل آئیں گے تو ارش لازم ہوگا یعنی تاوان دینا پڑے گا اور اگر بچہ کے دانت توڑے تو دانتوں کے نکلنے کا انتظار کرنا چاہئے اگر نہ نکلے تو قصاص ہی اور اگر نکل آئے تو ارش ہے یعنی اس زنا کا حرج جانہ جس میں وہ بے دانت رہا اور اگر خراب نکلے تو بھی تاوان ہے اور اگر وہ بچہ میعاد انتظار کے اندر مر جائے تو بھی ارش ہے اور اصلی دانتوں کی عوض دانتوں کو توڑنا صحیح نہیں ہے اسی طرح زائد کے عوض زائد کو جو دوسری جگہ ہوں نہیں توڑ سکتے اگر کوئی شخص کسی کی انگلی کاٹ لے پھر دوسرے کا ہاتھ جاڑا لے تو اول اس کی انگلی کاٹے پھر ہاتھ کے بدلے ہاتھ قطع کریں اور اگر پہلے ہاتھ کاٹا ہو تو انگلی والے کو انگلی کے دام دیے جائیں گے اور جس عضو کا قصاص واجب ہو اگر وہ عضو نہ ہو تو اس کے دام دلائے جائیں گے اور خارصہ میں یعنی اس زخم میں جو سر سے کھال اتار دے قصاص ثابت ہے اور باضہ میں یعنی جو زخم کھال کے اندر اتر جائے تب بھی قصاص ہے اور سحاق میں یعنی اس زخم میں جو جھلی تک پہنچ جائے ہی قصاص ہے اور استیفاء قصاص میں زخم کے طول و عرض کا اعتبار ہوگا گہرائی کا لحاظ نہ ہوگا اس لئے کہ فرہی اور لاغری کا اعضا میں تفاوت ہوتا ہے اور اس زخم میں جس میں ہڑی ٹوٹ جائے یا ایک جگہ سے دوسری جگہ تک پہنچ جائے قصاص ممکن نہیں کہ زیادتی اور کمی واقع ہو سکتی ہے اور قصاص میں زخم کے دونوں طرف نشان کر دینا چاہئے نشان سے نشان تک زخم کرنا چاہئے اور ہوائے معتدل میں زخم لگائیں تاکہ سرائت سے امین ہو جائے بدون اس کے قصاص جائز نہیں اور اگر قصاص میں سرائت ہو جائے تو یہ ذمہ دار نہیں ہے اور زخم کے اچھے ہونے سے پہلے زخم کا قصاص لے سکتے ہیں۔ اگرچہ انتظار و تامل کرنا بہتر ہے اور بعض کے نزدیک بدون زخم بھرنے کے قصاص روا نہیں ہے کیونکہ احتمال ہے کہ سرائت کر کے انتقال ہو جائے کہ نوبت قصاص جان کی آئے گی اور اگر گھائل زخمی ہو کر مر جائے اور معلوم نہ ہو کہ مرض سے مرے یا گھاؤ سے تو جان کے بدلے میں جان نہیں ہے۔ بلکہ عضو کے بدلے عضو یا زخم کے بدلے زخم ہوگا۔ تبسیر مطلب خون بہائے آدمی کے بیان میں اور اس میں چند فصل ہیں۔ پہلی فصل خون بہا کے موجب کے بیان میں واضح ہو کہ اگر شخص مقام پر عائد ہو تو پہلے اول قتل خطا میں مثلاً کوئی کسی حیوان پر تیر لگائے اور کسی آدمی کے جا لگے۔ (۲) شہہ عمد میں مثلاً ادب دینے کو مارے اور اس طرح مارے جس سے عادتاً آدمی مرتا نہ ہو اور

اتفاق سے مرجائے (۳) قتل عمد میں جبکہ فریقین دیت پر رضا مند ہو جائیں کہ اصل شرع کی رو سے اس مقام پر قصاص لازم ہے لیکن اگر فریقین خونہا پر رضا مند نہ جائیں تو انکو اختیار ہے بعض کا مقتول ہے کہ ولی مقتول مختار ہے قصاص لے یا خونہا یا عفو کرے اور بعض مجتہد کہتے ہیں کہ جب ولی مقتول خونہا پر راضی ہو تو خونہا دینا واجب ہو جاتا ہے (۴) جس صورت میں تعدی کی راہ سے دوسرے کی زمین میں گڑھا کھودے اس کی بلا اجازت اور یا جاری رستہ میں کہ راہ گیزوں کے مضر ہوا و دوسرا آدمی بے خبری سے اس میں جا پڑے تو چاہ کندنہ پر دیت ہے (۵) دو سبب جمع ہوں اور ایک سابق ہو تو سابق ضامن خونہا ہے مثلاً ایک شخص کسی جگہ ایک پتھر رکھ دے اور دوسرا کنواں کھودے۔ پس تیسرا آدمی پتھر سے ٹھوکر کھا کر کنوئیں میں گر جائے تو سابق ضامن ہے اور ایک نے اپنی جگہ پر پتھر رکھا ہو یا گڑھا کھودا ہو تو دوسرا ضامن ہے (۶) طبیب خونہا کا ضامن ہے اپنے مال سے خونہا دے گا اگر علاج میں غلطی ہو جائے جان کا نقصان ہو یا کسی عضو کا اگرچہ اس نے خوب ہوشیاری کی ہو۔ گو بیمار کی اجازت بھی ہو اور بعض مجتہد کہتے ہیں اگر طبیب نے اپنی کوشش میں دریغ نہ کیا ہو اور حادثہ پختہ کار ہو تو خونہا کا ضامن نہیں اگر مریض اسکو بری الذمہ کر دے تب بھی خونہا ساقط ہے یا نہیں اس میں اختلاف ہے (۷) جو شخص نیند میں کسی کو قتل کرے یا ہاتھ پاؤں وغیرہ اعضا توڑ دے تو عاقلہ اس کے خونہا کے ضامن ہیں اور بعض مجرم کے مال سے کہتے ہیں (۸) جو شخص کسی کا بوجھ لے ہو اگر وہ کسی پر گرے یا ٹکڑھا دے اور وہ شخص مرجائے یا کوئی عضو اس کا بیکار ہو جائے تو حال اپنے مال سے خونہا دے گا (۹) اگر شوہر اپنی زوجہ کو بغل میں رہائے یا جماع کرے اور اتفاق سے اس بات سے وہ مرجائے تو شوہر اسکا خونہا اپنے مال سے دیگا (۱۰) اگر کوئی شخص پتھر چلا کر بولے اور اسکی پچ سے کوئی بچہ یا دیوتا یا بیمار یا تندرست مرجائے تو وہ چلانے والا اپنے مال سے خونہا کا ضامن ہے اور بعض کہتے ہیں کہ عاقلہ کے ذمے ہے (۱۱) اگر کوئی کسی کے اوپر گر پڑے اور مرجائے تو اسکا خونہا گرنے والے کے ذمہ ہے اور خود گرنیوالا مرجائے تو خون اسکا رائیگاں ہے اور بعض مجتہد کہتے ہیں کہ اگر بے اختیار ہو کر گر جائے تو خونہا اسکے عاقلہ کے ذمہ ہے اور اگر عمل بھی ساقط ہو جائے تو دونوں خون ہر ہیں (۱۲) اگر اونچے سے کسی بچہ کو کسی پر ڈال دے اور قتل کا ارادہ نہ ہو اور اس طرح مرتا نہ ہو اور اتفاق سے وہ مرجائے تو اسکے خون کا ضامن ہے (۱۳) اگر کوئی شخص کسی تنگ کوچہ میں ایسی جگہ کھڑا ہو جو کھڑے ہونے کی جگہ نہ ہو اور دوسرا ٹکڑھا کر مرجائے تو یہ ضامن اسکے خون کا ہے (۱۴) اگر کوئی شخص رات کو کسی کو بلا کر لائے اور صبح کو اسکو مرا ہوا پائیں اور لانے والے کے پاس واپس جانے کے گواہ نہ ہوں اور نہ دوسرے کے مارنے کے تو وہ خون کا ذمہ وار ہے اور مرا ہوا دیکھیں تو آیا پھر بھی خون ذمہ ہے یا نہیں اس میں اختلاف ہے اگر مقتول کی فریاد پر بلا کر لے گیا ہو تو خون کا ذمہ وار نہیں اور بعض کے نزدیک پھر بھی ہے ہاں اگر ایک کو بلایا اس کی عوض دوسرا نکل آیا تو بلانے والا

ذمہ وار نہیں (۱۵) اگر دو دیہاری نیند میں بچہ کو بھینچ دے اور وہ مر جائے تو بچہ کا خون مرصعہ کے
 عاقلہ پر ہے اور بعض کہتے ہیں کہ اگر نمود کی راہ سے شیر بلائے لگی ہو تو وہ خود دے اور بصورت پلائے
 تو عاقلہ کے ذمہ ہے اور اقویٰ یہ ہے کہ ہر صورت میں عاقلہ کے ذمہ ہے (۱۶) اگر مرصعہ میں اور ولی طفل میں
 نزاع ہو ولی کہے کہ یہ بچہ میرا نہیں ہے اور مرصعہ کہے کہ یہی ہے اور پھر اسکا جھوٹ ثابت ہو تو اگر ان کے
 بچہ کو حاضر نہ کریگی تو خون اس کے ذمہ ہے (۱۷) ایک شخص ایک شخص پر سوار ہو تیسرا اسکو دانتوں سے
 کاٹ لے اور وہ سوار کو پھینک دے اور سوار مر جائے تو اس مسئلہ میں تین قول ہیں (۱) یہ کہ خونہا کاٹنے والے
 کے ذمہ ہے یہ قول حضرت امیر المؤمنین علیہ السلام سے منقول ہے دوسرے یہ کہ نیچے والا اور کاٹنے والا
 دونوں ایک ایک تہائی دیت ہیں اور ایک تہائی ساقط ہے کہ وہ خود عتث چڑھا تھا تیسرے یہ کہ اگر کاٹنے
 والے نے نیچے والے کو بچپن کر دیا ہو اور بے اختیار اس نے گرا دیا تو کاٹنے والے پر خون ہے اور اگر ایسا نہ ہو
 تو گرانے والے پر خون ہے یہ تیسرا قول قوی ہے (۱۸) اگر کسی کی زوجہ غیر مرد کو گھر میں پھپھالے اور شوہر اسکو
 دیکھ کر مار ڈالے اور عورت اسکی عوض خاوند کو قتل کرے تو بیگانہ کی دیت عورت کے ذمہ ہے اور اقویٰ
 یہ ہے کہ خون اس کا ہر ہے اور عورت کو شوہر کے عوض میں قتل کریں گے (۱۹) جب ولی کی اجازت
 سے طفل کو تیراک تیز ناسکھائے اور وہ غرق ہووے تو وہ خونہائے طفل کا ضامن ہے خواہ اس کا قصور
 ہو یا نہ ہو اور بعض کہتے ہیں کہ اگر اس نے تقصیر نہیں کی تو ضامن نہیں (۲۰) جب کوئی آدمی راستہ
 میں بے امام کی اجازت کے کچھ تعمیر کرے یا پتھر رکھ لے کہ راستہ تنگ ہو جائے اور اس پر کوئی آدمی مارا
 جائے تو عمارت تعمیر کرنے والا مقتول کے خون کا ضامن ہے اور اگر رستہ وسیع ہو اور امام کا اذن بھی ہو اور پھر وہ
 مارا جائے تو خون کا دین دار نہیں (۲۱) کسی کی دیوار گراؤ ہووے اور اسکو خبر ہو اور وہ بلا عذر درست نہ
 کرے اور اسکے صدر سے کوئی شخص دب کر مر جائے تو مالک مکان ضامن ہے (۲۲) اگر کسی کے مکان
 کا پرنا لہ یا جالی جو سہرا ہو کسی شخص پر گر کر اسکو ہلاک کر دے اور صاحب خانہ واقف ہو تو مالک کے
 ذمہ خونہا ہے اور اگر مالک کو علم نہ ہو اور اسکی کوتاہی نہ ہو تو ہمیں اختلاف ہے اقرب یہ ہے کہ ضامن نہ ہوگا
 (۲۳) جب کوئی اپنی جگہ میں آگ روشن کرے اور اسدن ہوا بھی تیز نہ ہو لیکن حاجت سے زائد جلانے اور
 وہ آگ بڑھ کر کسی کو جلا دے تو یہ شخص اسکے خون کا ضامن ہے اسی طرح اگر ہوا کے دن جلانے اسی
 طرح اگر برقی جگہ میں جلاوے اور بڑھ جاوے (۲۴) جب مالک اپنے جانور کی حفاظت میں کمی کرے
 اور وہ جانور کسی کو مار ڈالے تو مالک ضامن ہے اسلئے کہ درندہ اور بد جانور کی نگہبانی مالک پر فرض ہے (۲۵)
 اگر کسی کو دعوت میں بلائے اور اسکا کٹکھنا کتا مہان کو پھاڑ ڈالے تو بلائے والا ضامن ہے گو مہان کو
 معلوم ہو کہ اسکا کتا کٹکھنا ہے (۲۶) جب کسی کا جانور اپنے سوار کو یا لے جانے والے کو اپنے سر سے ہاتھوں
 سے ہلاک کر ڈالے اور جانور والا ساتھ نہ ہو تو وہ ضامن خون ہے لیکن اگر لات سے ہلاک کرے تو

ضامن نہیں ہے (۲۷) اگر کوئی شخص سوار ہو یا جانور کو بکڑے کھڑا ہو اور وہ جانور اگلے پاؤں سے یا سر سے کسی کو ہلاک کر دے تو وہ ضامن ہے اور اگر دو شخص سوار ہوں گے تو دو ضمانت میں شریک ہیں۔ اگر ان میں کوئی بچہ یا بیمار نہ ہو (۲۸) اگر مالک ایسا کرے جس سے جانور بچھکے اور کسی کو مار ڈالے تو مالک خود بہا کا ضامن ہے (۲۹) اگر کوئی شخص ایسا کام کرے جس سے دوسرے کی عقل زائل ہو جائے تو اس کی دیت کا ضامن ہے اور اگر دیت لینے کے بعد وہ ہوش میں آجائے تو دیت واپس نہ ہوگی (۳۰) اگر کوئی ایسا کام کرے جس سے دوسرا ہرا ہو جائے کہ بالکل سماعت جاتی رہے اور اچھے ہو سکی امید نہ رہے تو دیت اس کی دینی آئیگی اور اگر یاس نہ ہو بلکہ امید ہو کہ ایک وقت میں درست ہو جائیگا تو انتظار کریں (۳۱) جب کوئی ایسا فعل کرے جس کے سبب سے دوسرا اندھا ہو جائے چاہے ڈھیلہ بنا رہے یا بیچ جائے تو اس کی دیت کا ضامن ہے (۳۲) جب کسی کے سبب سے کسی کے شامہ میں یعنی ناک کی قوت میں فرق آجائے تو اس کی دیت کا ضامن ہے اور اس کا امتحان خوشبو اور بدبو سے کرنا چاہئے اگر اس سے معلوم نہ ہو تو فنامہ پر عمل کریں اور بعض احادیث میں وارد ہے کہ حضرت امیر المومنین علیہ السلام نے فرمایا کہ جلا ہوا چھٹھرا اس کی ناک کے پاس لے جائیں اگر اس کی آنکھوں میں پانی بھر آئے تو جھوٹ کہتا ہے (۳۳) اگر کسی کے فعل سے دوسرے کا ذائقہ بگڑ جائے تو بعض کے نزدیک اس کی دیت ہے (۳۴) ایسا کام کرنا جس سے دوسرے کی منی بہت مشکل سے نکلے (۳۵) ایسا فعل کرنا جس سے عورت کو حمل نہ رہے (۳۶) وہ کام کرنا جس سے کسی کو پیشاب کا عارضہ ہو جائے یہ بعض کے نزدیک ہی (۳۷) وہ کام کرنا جس سے دوسرا آدمی گونگا ہو جائے اور زبان سلامت رہے اور اگر بعض حروف نکلیں اور بعض نہ نکلیں تو اٹھائیس حروف پر حساب کریں (یعنی زبان کے واسطے عام نہیں) (۳۸) ایسا کام کرنا کہ جیسے کی بڑی جبین دانت لگے ہوتے ہیں اور ڈاڑھی نکلتی ہے ٹوٹ جائے اور دانتوں سے وہ خالی ہو (۳۹) وہ کام کرے جس سے دوسرے کی گردن کا منکا ٹوٹ جائے اور گردن مڑی رہ جائے (۴۰) وہ کام جس سے گلے میں کوئی شے نہ اترے (۴۱) کسی کے دو لہو ہاتھوں کو پہنچے سے کاٹ ڈالنا (۴۲) کہنی سے ہاتھ قطع کر دینا (۴۳) مونڈھے سے دونوں ہاتھوں کو الگ کر دینا (۴۴) کمر توڑ دینا یا کبڑا بنا دینا کہ بیٹھنا دشوار ہو جائے (۴۵) ایسا زخم لگانا کہ کنگر وڑکی بڑی کا گودا نکل آئے (۴۶) مرد یا عورت کی دو تو چھاتیوں کو کاٹ ڈالنا اور بعض کے نزدیک چھاتیوں کے ٹونڈوں کا جسکو بھٹی بھی کہتے ہیں قطع کرنا اسی میں داخل ہے (۴۷) عضو تناسل کا جڑ سے یا سپاری سے قطع کرنا اگرچہ وہ غنیمت ہو (۴۸) خصبہ کا کاٹ ڈالنا (۴۹) عورت کی فرج کے دونوں رخ تراش ڈالنا خواہ وہ عورت بے عیب ہو یا عیب دار مثلاً رتقا یعنی کن وغیرہ کے اور خواہ باکرہ یا غیر باکرہ بچی ہو یا بڑی (۵۰) جس عورت کا جماع کرنے سے مخرج بول و غائط یا مخرج بول و حیض ایک کردہ اس میں شوہر ہو یا غیر شوہر ہو بالغ ہو یا نابالغ لیکن اگر بالغ ہو تو شوہر پر دیت نہیں ہے (۵۱)

جبکہ دونوں سرین قطع کر دے کہ ہڈی تک پہنچ جائے (۵۲) دونوں پاؤں کا کاٹ ڈالنا منجھنے تک (۵۳) ہتھیلیوں کے نیچے دسوں انگلیوں کا اڑا دینا (۵۴) پاؤں کو چھوڑ کر پاؤں کی انگلیاں کاٹنا (۵۵) زانو تک دونوں پنڈلیاں قطع کر دینا (۵۶) فقط دونوں رانوں کا قطع کرنا اور اگر ساتویں سمیت قطع کریں تو دونوں ایک خونبھا لازم ہے (۵۷) مقعر کا حلقہ توڑ دے جس سے پانچا نہ رک سکے برابر جاری رہے (۵۸) کسی باکرہ کی بکارت کو انگلی سے توڑ دے اور اسکا مثانہ پھٹ جائے بعض کے نزدیک (۵۹) ناک کاٹ دینا یا توڑ دینا کہ فاسد ہو جائے (۶۰) وہ بات کرنا جس سے اسکی ڈاڑھی نہ بچھے (۶۱) ایسا کام کریں جس سے سر کے بال نہ بچیں (۶۲) دونوں آنکھوں کی پلک یعنی ڈولیں کاٹ ڈالنا (۶۳) پلکوں کے بال اکٹھا کرنا کہ پھر نہ بچیں (۶۴) دونوں ہونٹوں کو کاٹ لینا (۶۵) جڑ سے زبان کا کاٹ ڈالنا (۶۶) اٹھائیس دانتوں کا توڑنا (۶۷) جو بچہ پورا ہو چکا ہو حرکت کرنے لگا ہو وہ شکم سے گر پڑے ایسا کام کرنا (۶۸) چار حرام مہینوں میں کسی کو قتل کرنا کہ اس صورت میں خونبھا کے علاوہ تہائی خونبھا کے برابر حرمت ماہ کی عوض کفارہ دے یہی حکم حرم مکہ ہے۔ چونکہ مختصا مطلب خونبھائے انسان کے بیان میں اور اس کی سنہیں قسم میں اول وہ جو نصف خونبھا کا سبب ہے اور وہ بیس امر ہیں اول ایسا کام کرنا کہ بھوؤں کے بال جاتے رہیں (۲) ایک آنکھ کا پھوڑنا (۳) ایک ہاتھ کاٹنا (۴) کہنی تک ہاتھ کاٹنا (۵) ایک بازو شانہ تک قطع کرنا جبکہ اس کو تنہا قطع کرے اور اگر ایک دفعہ میں شانہ تک اڑائے تب بھی خونبھا کا سبب ہے بعض کے عندیہ میں (۶) پنڈلی کے جوڑ تک ایک پاؤں جدا کرنا۔ (۷) زانو تک ایک پاؤں جدا کرنا (۸) زانو کا قطع کرنا اور اگر دفعتاً زانو تک پاؤں جدا کر دے تب بھی نصف خونبھا کا سبب ہے (۹) ایک جاڑہ کو جس میں دانت ہوں توڑ دے یا کاٹ دے (۱۰) ایک ہونٹ کاٹ دے بعض کے نزدیک (۱۱) عورت کی ایک چھاتی قطع کر دیں (۱۲) مرد کا ایک خصیہ کاٹ دے بعض کے نزدیک (۱۳) فرج کا ایک گوشہ کاٹ دے (۱۴) ایک چوڑا کاٹ دے (۱۵) ایک کان بہر کر دے (۱۶) ایک کان کاٹ لے (۱۷) ایک آنکھ اندر ہی کر دے (۱۸) وہ کام کرے جس سے پلکوں بال اڑ جائیں (۱۹) وہ کام کرے جس سے ایک نکتہ نہ نکلا ہو جائے (۲۰) دو سواریا دو پیدل آزاد آپس میں ٹکرا کر قتل ہو جائیں تو ہر ایک کے درنا ایک دوسرے سے نصف خونبھا کے مستحق ہیں دوسری قسم وہ ہے کہ دو ثلث خونبھا عائد ہو اور وہ یہ ہے کہ بیٹھ توڑ دے جس سے دونوں پاؤں شل ہو جائیں تیسری قسم یہ ہے کہ اس میں دو خونبھا دینے پڑیں۔ یہ پانچ جگہ ہوتا ہے (۱) دونوں جڑوں کا جن میں کہ دانت ہوتے ہیں توڑ دینا (۲) کمر کا توڑ دینا جس سے حمل کے قابل نہ رہے۔ (۳) ایسی چوٹ لگے جس سے کہ عقل جاتی رہے (۴) جب کان پر چوٹ مارے اور دونوں کان بہرے ہو جائیں یا کٹ جائیں (۵) ناک کاٹ لینا کہ خوشبو بدبو نہ سونگھ سکے چوتھی قسم وہ ہے جہاں خونبھا اور ارشش دینا آئے اسکی

نصف خونبھا

دو خونبھا

یہ صورت ہے کہ اس چھائی کو جزا نہ ہو قطع کرے اور شیر قطع ہو جائے پانچویں قسم وہ ہے کہ دو ٹکٹ خونہا دینا آئے اس کی چار وجہ ہیں (۱) نیچے کا ہونٹ کا ٹنا بعض کی رائے میں (۲) وہ کام کرنا کہ دونوں ہونٹ ڈھیلے پڑ جائیں اور ٹنگ آئیں (۳) اوپر کی ہلکیاں یعنی ٹولیں جاتی رہیں بعض کے نزدیک (۴) بائیں خصیہ کا قطع کرنا بعض کے نزدیک چھٹی قسم وہ ہے کہ ٹکٹ خونہا کا سبب ہے اور وہ چودہ امر ہیں (۱) اوپر کے لب کا قطع کرنا بعض کے نزدیک (۲) نیچے کی ہلک کا زائل کرنا بقول بعض علما رکے (۳) ناک کے بانسہ کا کاٹ دینا (۴) گونگے کی زبان کاٹ لینا (۵) تیرے ناک کے واپار سورخ کر دینا جو پھر مند مل نہ ہو دسے (۶) مکر کو توڑ دے اور پھر سیدھی ہو جائے (۷) پیشاب بند کر دینا جبکہ پھسر جاری ہو جائے (۸) عنین کا عضو تناسل کاٹ ڈالنا (۹) دہنا خصیہ کاٹ ڈالنا بعض کے نزدیک (۱۰) بکارت انگلی سے زائل کرنا جس کے ساتھ پیشاب یا پارخانہ بند نہ ہوئے (۱۱) پیٹ پر پوچھ دینا کہ پارخانہ پیشاب خطا ہو جائے (۱۲) ہاتھ یا پاؤں کا انگوٹھا قطع کرنا بعض کے نزدیک (۱۳) ایسا زخم شکم پر لگانا کہ اندر تک اتر جائے (۱۴) ایسا زخم سر پر لگانا کہ جو خریطہ دماغ تک پہنچے۔ بعض کے نزدیک ساتویں قسم وہ ہے کہ ریح خونہا کا سبب ہے وفاقین امر ہیں (۱) ایک ابرو کا تراشنا (۲) دونوں پریشان کا تراشنا (۳) ایک آنکھ کی ہلکیوں کے بال اکھاڑنا۔ آٹھویں قسم وہ ہے کہ خمس خونہا کا سبب ہے اور وہ دو امر ہیں (۱) یہ کہ ناک میں واپار سورخ کر دے اور وہ بھر جائے (۲) جبکہ چھ آدمی تیرتے ہوں اور ایک غرق ہو جائے تو بعض علما کا قول ہے کہ باقی پانچوں پر خونہا کو تقسیم کریں ایک ایک پر خمس عائد ہوگا۔ نویں قسم یہ ہے کہ جہاں تین خمس سچ خونہا عائد ہوگا مثلاً سامنے کے بارہ دانت توڑ دے اس اس تفصیل سے چھ نیچے کے اور چھ اوپر کے۔ دسویں قسم وہ ہے جس میں دو خمس سچ خونہا کا لازم ہے وہ دو امر ہیں (۱) پچھلے بارہ دانت توڑنا (۲) ایسی بات کرنا جس سے خبیثے پھول جائیں۔ گیارہویں قسم وہ ہے جہاں چار خمس سچ خونہا کا لازم ہو۔ پس اسکی صورت یہ ہے کہ اس کے فعل سے دوسرے کے خبیثے اس قدر بڑھ جائیں کہ چلنے میں پاؤں ملا سکے۔ بارہویں قسم یہ ہے کہ ستر خونہا کا لازم ہو اس کی یہ صورت ہے کہ ایک نختے میں ایسا سورخ کرے کہ وہ زخم برابر ہو جائے تیرہویں قسم یہ ہے کہ خونہا کا دسواں حصہ عائد ہو اسکے پانچ مقام ہیں (۱) انگلی کا کاٹنا پاؤں کی ہو یا ہاتھ کی۔ (۲) ایک طرف ناک میں سورخ کر دینا کہ پھل جائے (۳) اس حمل کا اسقاط کرنا جو پورا ہو گیا ہو لیکن ابھی حرکت نہیں کی تھی مرد ہو یا عورت یہودی ہو یا نصرانی آزاد ہو یا غلام ہو ہوگا اس کے خونہا کا عشر لازم ہوگا (۴) مسلمان کے مردہ کا سر کاٹنا۔ (۵) ایسا زخم لگانا کہ بڑی تنک پہنچے مگر بڑی نہ اٹھے چودہویں قسم وہ ہے جس میں بیسواں حصہ خونہا کا لازم ہے کہ پچاس مثقال طلا ہے مثلاً چھ دانت اوپر کے اور چھ نیچے کے سامنے کے دانتوں میں سے توڑ ڈالے پندرہویں قسم یہ ہے کہ چالیسواں حصہ خونہا

مست
مست

کا لازم ہو کہ پچیس مثقال طلا ہے یہ دو امر ہیں اول ایک ڈاڑھ توڑ ڈالے ان دانتوں کے سوا جن کا ذکر
 ہوا ہے دوسرے دل کے قریب کی پسلی توڑ ڈالے سوہوہیں قسم وہ ہے جس میں عضو کے خونہا کا ٹکٹ لازم ہو
 اس کی دس صورتیں ہیں (۱) ایسا کام کرنا جس سے اندھے کی آنکھیں بیٹھ جائے کہ اس میں درست آنکھ کے خونہا
 کا ٹکٹ لازم ہے (۲) دو کانوں کی پاپڑیاں کاٹنا کہ حکم حدیث ثابت کان کے خونہا کا ٹکٹ دینا آئے گا
 (۳) کسی کی ناک کو بے حس کر دینا (۴) زائدہ دانت کو توڑ دینا کہ اصلی دانت کے خونہا کا ٹکٹ دیا جائے گا اگر
 غناص اسی کو اکھاڑ ڈالے اور اگر اصلی دانت کو بھی اکھاڑ دے تو زائدہ کا خونہا کہہ نہیں ہے (۵) چھنگلیا انگلی
 کو کاٹ ڈالنا کہ اصلی انگلی کی قیمت کا ٹکٹ ملے گا (۶) انگلی کو بچس کر دینا کہ اس میں سالم انگلی کی قیمت
 کا ٹکٹ ہے (۷) کسی عضو کی ہڈی کو کچلنا کہ اس عضو کی قیمت کا ٹکٹ ہے (۸) دو ہونٹوں کو چیر ڈالنا
 کہ دانت نظر آجائیں تو دو نوب کی قیمت کا ٹکٹ ہے خواہ پورے ہونٹ چر جائیں یا کسی قدر (۹) انگوٹھے
 کا کاٹنا بعض کے نزدیک (۱۰) ایک ہونٹ کا پھاڑ دینا اس میں ایک لب کا ٹکٹ ہے۔ سترہویں قسم
 وہ ہے جس میں عضو کے خونہا کا دو ٹکٹ ہے وہ چار امر ہیں (۱) صحیح و سالم انگلیوں کو بے حس اور بیکار
 کر دینا یا پتھ کی خراہ پاؤں کی (۲) ناخن کو اکھاڑ دے اور وہ سیاہ نکلے (۳) عضو کی ہڈی کو توڑ دے
 جس سے عضو پھل ہو جائے (۴) وہ کام کرے جس سے دوپہر تک پیشاب بند رہے۔ اٹھارہویں قسم وہ
 ہے جس میں عضو کے خونہا کا خمس لازم ہے اس کی چار صورتیں ہیں اول عموماً ہر عضو کا شکستہ کرنا (۲) کسی
 عضو پر ایسا زخم لگانا کہ ہڈی اسکی نمایاں ہو جائے کہ اس میں خمس خونہا اس عضو کا لازم ہے (۳) وہ
 کام کرے کہ ہونٹ شکا فٹ ہو جائیں اور پھر درست ہو جائیں (۴) ایک لب کا شکا فٹ کرنا اور بعد
 اسکے درست ہو جائے۔ انیسویں قسم وہ ہے جہاں چار خمس خونہائے عضو کا لازم ہے وہ دو امر ہیں
 (۱) تو وہ کہ کسی عضو کی ہڈی توڑنا جبکہ پھر وہ درست ہو جائے اور دوسرے یہ کہ کسی عضو کی ہڈی
 کو کچلنا جبکہ پھر درست ہو جائے تو کچلنے کا چار خمس دینا آئے گا۔ بیسویں قسم یہ ہے کہ آٹھواں حصہ
 خونہا کا اس میں لازم ہے جیسے مرد کی ایک پستان کا سر کاٹنا کیسویں قسم وہ ہے جس میں ایک شتر لازم
 ہے وہ فارصہ ہے یعنی وہ زخم کہ کھوپری کی کھال چیر دے بائیسویں قسم وہ ہے کہ دو شتر لازم ہوں وہ
 دامیہ ہے یعنی زخم سر کا جو کھال کے اندر تر جائے اور گوشت تک پہنچ جائے اور بہت گہرا نہ ہو۔
 تیسویں قسم باصیغہ یعنی جس میں تین اونٹ لازم ہیں اسکو متلاحمہ بھی کہتے ہیں یعنی زخم گوشت میں
 پہنچ جائے چوبیسویں قسم وہ ہے جس میں چار شتر لازم ہیں جیسے سحاق سین کے زیرے یعنی وہ زخم
 جو گوشت سے گزر کر جملی تک پہنچے چار شرط کے ساتھ جن کا بیان ہوا۔ پچیسویں قسم وہ ہے جہاں
 پانچ شتر لازم ہیں وہ موضع ہے یعنی وہ سر کا زخم جو ہڈی تک پہنچ جائے اور ہڈی نظر آنے لگے
 چھبیسویں قسم وہ ہے جس میں دس شتر لازم ہیں جیسے ہاشم یعنی وہ زخم کہ سر کی ہڈی کو توڑ دے اور منقلہ

کی ہڈی کو سر کا وہ ستائیسویں قسم وہ ہے جس میں ۳۳ شتر لازم ہیں جیسے ماموہ یعنی وہ زخم کہ دماغ کی تھیلی تک پہنچے جس میں بھیجا ہے اور بعض مجتہد ۳۲ شتر اور ایک ثلث شتر کہتے ہیں کہ خونہا کی ایک تہائی ہوتی ہے اٹھائیسویں قسم ۳۳ شتر اور ایک ثلث شتر اور ارش کی زبانی لازم ہے جیسے واقعہ یعنی وہ زخم کہ بھیجے کو شگافہ کر دے اور اس زخم میں آدمی کم زندہ رہتا ہے۔ اٹیسویں قسم یہ ہے کہ اسکے خونہا میں اصل عضو کا قیاس کیا جاتا ہے جیسے خارصہ ہاتھ کا مثلاً کہ اس میں نصف شتر ہے۔ تیسویں قسم وہ ہے جس میں دس مثقال لازم ہیں اور وہ تین امر ہیں (۱) اس ہڈی کا توڑنا جو بازو کے نزدیک ہو دوسرے منی کو بے اجازت زوجہ کے فرج کے پاس گرانا کہ اس میں لازم ہے دس مثقال سونا زوجہ کو دے تیسرے جب ایسا کام کرے جس سے عزل کرنا پڑے یعنی منی باہر گرانی پڑے۔ اکتیسویں قسم وہ ہے جس میں بیس مثقال سونا لازم ہے وہ یہ ہے کہ ایسا کام کرے جس سے لطف قرار پانیکے بعد گر پڑے۔ تیسویں قسم وہ ہے کہ اس میں چالیس مثقال سونا دینا پڑے گا وہ یہ ہے کہ ایسی حرکت کرے جس سے لطف علقہ ہونے کے بعد ساقط ہو جائے یعنی خون کا لو قحڑا ہو کر تینتیسویں قسم یہ ہے کہ اس میں ساٹھ مثقال سونا لازم ہے وہ یہ ہے کہ اس کے سبب سے مضغ ہونے کے بعد یعنی گوشت کا لو قحہ ہو کر لطف گر پڑے۔ چونتیسویں قسم وہ ہے جس میں اسی مثقال سونا لازم ہے وہ یہ ہے کہ اس کے کسی فعل سے وہ بچ ساقط ہو جسکی ہڈی پیدا ہو چکی ہو۔ پینتیسویں قسم وہ ہے جس میں سو مثقال سونا لازم ہے اسکی صورت یہ ہے کہ ایسا کام کرے جس سے پورا بچ جس میں جان نہ پڑی ہو گر جائے اور ان سب صورتوں میں اگر یاں نائع کرے تو اس پر لازم ہے کہ باپ کو فدیہ دے۔ پانچواں مطلب اس بیان میں کہ چند جگہ نصف خونہا ساقط ہے اور چند جگہ کل خونہا ساقط ہے۔ واضح ہو کہ بائیں جگہ تمام خونہا ساقط ہے اور دو جگہ میں نصف دیت ساقط ہے اور بائیں جگہ جہاں کل دیت ساقط ہے اول یہ کہ ولی مقتول کا عفو کر دے اور اگر ولی نہ ہو ام ولی ہے لیکن آیا امام بھی عفو کر سکتا ہے یا نہیں اس میں اختلاف ہے (۲) جب ایک شخص چلائے اور دوسرے کے کہدے کہ بچنا اور وہ نہ بچے اور اس کے لگ جائے تو دیت ساقط ہے (۳) یہ کہ دو غلام سوار ہوں یا پیدل دوڑتے ہوئے ٹکرا کر مر جائیں (۴) یہ کہ ہوا کے سبب سے کوئی شخص اونچے سے گر جائے اور نیچے اسکے گرنے سے کوئی شخص دب کر مر جائے (۵) کوئی کسی کے اوپر گر پڑے اور خود ہی مر جائے (۶) کسی کے گھٹ میں چوری کرنے کو جائے اور مارا جائے (۷) ظاکور اہلزن مسلمانوں پر پڑیں اور مسلمانوں کے ہاتھ سے مارے جائیں (۸) جسکو بوجہ قصاص کے قتل کریں (۹) مقتول کا فرہو حربی ہو یا ذمی ہو جس نے شرائط جزیہ کے خلاف کیا ہو (۱۰) وہ مسلمان جو کفار کے ہاتھ میں اسیر ہوں اور بدولت ان کے قتل کے فتح ممکن نہ ہو (۱۱) کوئی سورت کسی غیر کو اپنے مکان میں پوشیدہ کرے اور وہ شخص اسکے شوہر کے ہاتھ سے قتل ہو جائے (۱۲) کوئی وسیع راستہ میں حاکم کے

خونہا کا ساقط ہونا

حکم سے کچھ عمارت بنائے یا پتھر رکھ لے اور اس کے سبب سے کوئی شخص مر جائے (۱۳) پناہ یا جالی کسی کے مکان میں اسکی لاعلمی میں گر پڑے اور کسی کو قتل کرے (۱۴) کوئی اس روز جسد ہوانہ ہو اپنی زمین میں بقدر ضرورت آگ سلگائے اور اس سے آگ لگ کر کوئی شخص جل جائے (۱۵) کسی کا جانور حیر وہ سوار ہو جائے جاتا ہو کسی کو لات مار کر ہلاک کر دے (۱۶) کسی نے کسی کے دونوں ہاتھ قطع کر دیے اور اس سے خون بہا نہیں لیا تھا کہ اسکو جان کر مار ڈالا اس صورت میں اگر عفو کریں تو خون بہا ساقط ہے (۱۷) جس وقت کوئی شخص کسی کے دونوں ہاتھ قطع کر دے اور اس کی عوض میں اس کے ہاتھ کاٹے جائیں اور وہ زخم سے ہلاک ہو جائے تو اگر ولی مقتول عفو کرے تو خون بہا ساقط ہے (۱۸) اگر کوئی کسی کے دونوں ہاتھ کاٹ ڈالے اور اس کے عوض میں اس کے ہاتھ قطع ہوں اور زخم سے وہ مر جائے تو مقتول کا ولی عوض میں قتل کر سکتا ہے لیکن اگر عفو کرے تو دیت ساقط ہے (۱۹) یہ ہے کہ کوئی شخص کسی کے ہاتھ قطع کر دے اس کے عوض اس کے ہاتھ کاٹیں اور پہلے کا زخم بڑھ کر ہلاک کر دے اور دوسرا اچھا ہو جاوے تو ولی مقتول اس صورت میں خون کے بدلے خون لے سکتا ہے لیکن اگر بدلہ لینے سے پہلے قاتل مر جائے تو ولی اس کے مال سے خون بہا نہیں لے سکتا بعض کے نزدیک (۲۰) جبکہ ایسے غلام کے دونوں ہاتھ قطع کئے جس کا خون بہا ہزار مثقال طلا ہوا اسکے بعد وہ غلام آزاد ہو گیا ہو اور مر گیا ہو تو در ثانی غلام کے اسکا قصاص لیتے ہیں اور اگر عفو کریں تو خون بہا نہیں لے سکتے اسلئے کہ خون بہا اسکے ہاتھوں آفت کا مال ہے (۲۱) جو خود کشی کرے (۲۲) جبکہ عمدہ ناسحق قتل کرے اور مر جائے اور ناسا دار ہو بعض کے نزدیک دیت نہیں ہے لیکن وہ دو مقام جہاں نصف دیت ساقط ہے (۱) یہ کہ دو آزاد سوار ہوں یا پیدل اور بھاگے آتے ہوں اور باہم ٹکرائے اور مر جائیں تو ہر ایک کے وارث دوسرے کے وارث کو نصف خون بہا دیں گے دوسرے کوئی عورت کسی مرد کے ہاتھ کاٹ ڈالے اس کے عوض میں اس کے ہاتھ کاٹے جائیں اور سرائت ہو کر مرد مر جائے اور مرد کا ولی قتل سے درگزرے تو نصف خون بہا ساقط ہے۔ چھٹا مطلب مقدار خون بہائے قتل عمدہ اور قتل خطا اور قتل شہید عمدہ کے بیان میں اور اسکی سات قسم ہیں (۱) خون بہائے مرد مسلمان کا اگرچہ طفل ہو پس واضح ہو کہ خون بہا مرد مسلمان کا اس صورت میں کہ اسکو ناسحق جان کر کوئی قتل کرے اور طرفین خون بہا پر راضی رضا ہو جائیں چھ چیزیں سے ایک چیز ہوگی اول سواونٹ کہ بیچ سالہ ہوں یا پانچ سال سے زیادہ ہوں اور بیمار نہ ہوں دس دن ہوں اور دس دس مثقال طلا سے کم قیمت میں نہ ہوں یا ایک سو بیس درہم کا ہر ایک شتر ہووے (۲) دو سو گائیں جن کو عرف میں گائے کہیں یعنی بچھڑانہ کہیں (۳) دو سو جوڑے ہر جوڑے میں دو پارچے ہوں یعنی برد کے اور معتبر یہ ہے کہ جن کو عرف میں کپڑا کہیں وہ کافی ہے (۴) ہزار گوسفند جن کو گوسفند کہیں اور ہزار غالہ نہ ہوں اور قیمت میں دس اشرفی کوڑی کی ہوں عرب کی اشرفی سے یا ایک سو بیس درہم کے ہوں

نصف خون بہا

خون بہائے قتل عمدہ خطا و شہید

(۵) ہزار مثقال سونا خالص شرعی مثقال سے جسکو دینا رکھتے ہیں (۶) دس ہزار درہم شرعی خالص نقرہ کے اور ان چھ چیز میں تینوں قسم کے قتل یکساں ہیں فقط تین بات کا فرق ہے ان اونٹوں کا سن کہ قتل خطا میں ہوا ونٹ نص کی رو سے اس تفصیل سے دینے چاہئیں کہ میں اونٹیاں یکسالہ میں اونٹ دو سالہ تیس اونٹیاں دو سالہ تیس اونٹ سے سالہ اور شہہ عمد میں بروئے حدیث چالیس اونٹ پچاسا لہ تیس اونٹ سے سالہ اور میں دو سالہ دوسری صورت میں عمد یا شہہ عمد ہو خونہا خود اسکے مال سے نہ پایا جائے گا اور خطا میں عاقلہ دیں گے خطا اور عاقلہ کے معنی عنقریب خاتمہ میں مذکور ہوں گے (۳) قتل عمد میں خونہا کو ایک سال میں لیتے ہیں اور ابتدائے سال روز قتل سے ہے آخر سال پر یا سال کے بعد دینا بلا مرضی رشاء مقتول کے درست نہیں ہے بخلاف قتل خطا کے کہ تین سال میں ہر سال ایک تہائی خونہا عاقلہ سے لیا جائے گا آخر سال میں اور شہہ عمد میں دو سال میں مال قاتل سے وصول ہوگا سال ختم ہونے پر اور ولد الزنا کے خونہا میں جبکہ ظاہر اس کا اسلام ہو اختلاف ہے بعض کہتے ہیں کہ سب مسلمانوں کے برابر ہے اور بعض کہتے ہیں کہ یہودی کی برابر ہے یعنی آٹھ سو درہم دوسری قسم مسلمان عورت کا خون بہا اور وہ مرد کا نصف ہے یعنی ۵۰ شتر یا ۱۰۰ گائے یا ۵۰ بھیر بکری یا ۱۰۰ اہلہ یا ۵۰۰ مثقال سونا یا ۵۰۰ درہم اور خونہائے اعضا میں مرد و عورت میں تفاوت نہیں ہے چنانچہ سابق میں بیان ہوا جب تک اسکے عضوؤں کا خونہا مرد کی ثلث دیت کو نہ پہنچے جب اس درجہ کو پہنچ جائے تو پھر عورت کے عضو کا خونہا مرد کے عضو سے نصف ہوگا۔ تیسری قسم خنثی کا خونہا اور وہ تین ربع ہے مرد کے خونہا کا (۴) قسم حاملہ عورت کا خونہا کہ اس میں پورا خونہا عورت کا اور پورا خونہا مرد کا دیا جائے گا (ایک مرد ایک عورت کے خونہا کا نصف ہے) (۵) قسم یہودی مرد کا خونہا آٹھ سو درہم شرعی (۶) قسم یہودی عورت کا خونہا ۴۰۰ درہم شرعی (یہودی سے مصنف اگر شہہ آدمی مراد لیتے ہیں) (۷) خونہا غلام کا وہ اس کی قیمت ہے بشرطیکہ خونہائے آزاد سے نہ بڑھے اور خونہائے غلام کا وہی حکم ہے جو آزاد میں بیان ہوا پس جو امر آزاد میں نصف خونہا کا سبب ہے وہ غلام میں نصف قیمت کا اسی طرح جس عضو کا آزاد میں خونہا مقرر ہو غلام پر قیاس کر لیں جو اس کے عضو کی قیمت لگے وہ آزاد میں دی جائے اگر کسی کے غلام کے ہاتھ سے غلطی سے کسی پر ایسا زخم لگے جس کا خونہا غلام کی قیمت کے مساوی ہو تو آقا کو اختیار ہے کہ اس غلام کو حوالے کر دے یا اس کی قیمت لے اور اگر کوئی شخص کسی غلام کو زخمی کرے جس کا خونہا اس کی قیمت کے مساوی ہو آقا کو اختیار ہے کہ غلام کو دیے اور قیمت اسکی لے یا اپنے غلام کو رکھے اور کچھ طلب نہ کرے سا تو اں مطلب اسکے بیان میں جوارش یعنی تفلوت کا سبب ہے یعنی اس فرق کو جو صحیح اور محبوب میں آدمی کے عضو کے ہونے پس واضح ہو کہ ۱۲ مقام پر ارش لازم ہے اول یہ کہ ایسا کام کرے جس سے دوسرے

خونہا

کے گلے میں کوئی شے نہ اترے (۲) کسی کی کمر توڑ دے اور وہ ابھی ہو جائے (۳) ایسا کام کرے کہ پلکوں کے بال گر جائیں یہ بعض کے نزدیک ہے بعض اس صورت میں خونہا کہتے ہیں (۴) کوئی پہلے کسی کی انگلی کاٹے پھر اسکی تنہیلی اڑا دے (۵) اول تنہیلی کاٹے۔ پھر کسی قدر کلائی اڑا دے (۶) زائد ہاتھ کو کاٹ ڈالے (۷) چھاتیوں کی بھنیاں کاٹ ڈالے یہ بعض کا قول ہے (۸) رکب کو کاٹ ڈالے وہ عورت کا پشت زہا ہے (۹) کسی کے پیٹ پر کچھ بوجھ رکھ دے جس سے اسکا گوہ نکھجائے یا پیشاب خطا ہو جائے (۱۰) کسی کا کان بہرہ کر دے اور پھر وہ درست ہو جائے (۱۱) ایسا کام کرے جس سے پیشاب بند ہو جائے لیکن پھر کھل جائے (۱۲) عورت کی چھاتیاں کاٹ ڈالے اور اسکا دودھ خشک ہو جائے یا دبر میں رکھے کہ اس صورت میں خونہا معارش کے دینا آئے گا (۱۳) ایسا زخم لگائے کہ بھیجا کھل آئے کہ ثالث دیت کے ساتھ معارش بھی ہے (۱۴) کسی کے منہ پر پٹا بچہ مارے جس سے نیل پڑ جائے یا سرخ ہو جائے یا زرد ہو جائے بعض کے نزدیک ہے اور بعض یہ کہتے ہیں کہ منہ لال ہونے پر ڈیڑھ مثقال سونا اور نیل پڑنے پر ہر مثقال سونا اور زردی میں ۳ مثقال سونا اور بعض کہتے ہیں کہ اگر ایسی چوٹ اور جگہ بدن پر لگے تو مقدار نہ کر کا آدھا دینا پڑے گا اور روایت کی رو سے عورت اور مرد کا ایک حکم ہے کچھ تخصیص نہیں ہے (۱۵) اگر کسی کے جیوا کو عینک کر دیں تو اچھے جھے میں جب قدر فرق آیا ہے وہ دینا ہو گا (۱۶) اگر کسی جانور کو مار ڈالیں تو اسکی دو صورت ہیں (۱) یہ کہ ذبح کر نیکی قابل ہوا کی دو صورتیں ہیں (۱) یہ کہ گوشت اسکا حلال ہو کہ اس صورت میں زندہ اور نہ بروج میں جو فرق ہے وہ دینا چاہئے اور آیا مالک اس صورت میں کہہ سکتا ہے کہ اس جانور کو لجاؤ اور جب قدر داملوں کو بیٹے خرید اسے وہ مجھے دے یا نہیں اسمیں اختلاف ہے اگر دو نو حالت میں تفاوت نہ ہو اور اگر فرض نہ کریں کہ اسکی کچھ قیمت نہ رہی مثلاً جھگ میں گو سفند کو ذبح کر کے ڈال دیں کہ کسی کو اس کے گوشت سے نفع نہ ہو تو اسکی قیمت دینا چاہئے (۲) یہ ہے کہ اسکا گوشت حرام ہوا کی قیمت دینی پڑے گی جو قتل کے دن ہو دے اور مردے میں جو چیز قیمت رکھتی ہے جیسے بال اور مثل اس کے۔ اسکے دام کر ڈالیں اگر غاصب نہ ہو اور اگر غصب کر چکا تھا تو بعض مجتہد کہتے ہیں کہ غصب کے دن سے تلف کے دن تک جس قدر قیمت چڑھی ہوئی ہو وہ دینی آئے گی (۲) قسم یہ ہے کہ وہ جانور قابل ذبح نہ ہو۔ اسکی پانچ قسم ہیں (۱) سگ شکاری اس میں چالیس درہم دینے آئیں گے بعض کے نزدیک اور بعض کے نزدیک قیمت دینی آئے گی (۲) وہ کتا جو گھگہ کا محافظ ہو اس کی دیت میں ایک برہ لازم ہے اور بعض مجتہد میں درہم کہتے ہیں اور بعض کے نزدیک اس کے دام (۳) وہ کتا جو باغ کا رکھوالی ہو اس کی دیت میں درہم لازم ہے بنا بر قول مشہور اور بعض علماء دام دلاتے ہیں (۴) کتا زراعت کا نگہبان اس میں ایک قفیز گندم دینی پڑے گی ان چار کے سوا کتے کی دیت نہیں ہے (۵) سور اس شخص کا جو اسکو کھائے اس کی قیمت دلائی جائے گی یہی حال سحراب کا ہے اگر

کوئی تلف کرے تو قیمت دے گا یہ معاملہ ذمیوں کے ساتھ ہے۔

خاتمہ کتاب

عاقلہ کی تحقیق اور کفارہ قتل کے باب میں اسمیں دو بحث ہیں پہلی بحث کفارہ کے بیان میں واضح ہو کہ مومن مسلمان کے مار ڈالنے میں حتیٰ کہ ان کے بچوں کے قتل میں اگرچہ حمل میں ہوں یا کہ دیوانہ اور غلام ہو عمدہ یا خطا یا شبہ عمدہ واجب ہے کہ کفارہ دیں چنانچہ کفارہ کفارہ کی بحث میں گذرا اگر مقتول کا وارث دیت پر راضی ہو جائے۔ اور اگر قاتل قتل کیا جائے تو کفارہ واجب ہے یا نہیں یہ اختلافی مسئلہ ہے اقرب یہ ہے کہ واجب ہے اور اسکے مال سے نکالنا چاہئے اسی طرح کفارہ واجب ہے کہ ایسا کام کرے جس سے کوئی قتل ہو جائے مثلاً اپنی زمین کے سوا کسی جگہ پتھر ڈال دے یا چھری گاڑ دے اور اگر چند آدمی قتل میں شریک ہیں تو ہر ایک پر جدا جدا کفارہ واجب ہے اور وہ مسلمان جو کفارہ کے ملک میں ہوں اور نادانستہ قتل ہو یا نہیں ان کے قتل میں بھی کفارہ ہے اور جو دو نر سادہ وغیرہ کفارہ کے قتل میں کفارہ واجب نہیں خواہ ذمی ہوں یا نہ ہو اسی طرح اگر اس بچہ کا اسقاط اسکی وجہ سے ہو جس کی خلقت ناقض ہو اور شکم میں حرکت نہ کرتا ہو کفارہ نہیں۔ دوسری بحث عاقلہ کی تحقیق میں واضح ہو کہ عاقلہ اس جماعت کو کہتے ہیں جو قتل خطا میں اپنے عزیز کی بابت خون بہا دیتے ہیں جیسے باپ اور اولاد پیری رشتہ دار اور عاقلہ میں دس شرطیں ہیں (۱) یہ کہ پیری رشتہ دار ہوں پس ماں اور ماں کے قرابت والے عاقلہ نہیں ہیں (۲) مرد ہوں کہ عورت عاقلہ نہیں ہوتی (۳) بالغ ہوں کہ بچہ عاقلہ نہیں ہوتا (۴) عاقل ہو کہ دیوانہ عاقل نہیں (۵) مالدار ہوں دیت کی وقت پس نادار عاقلہ نہ ہو گا گو وقت قتل مالدار ہو (۶) خون گواہوں سے ثابت ہوا ہو پس اگر قاتل نے خود اقرار کیا ہو یا صلح کرے تو عاقلہ خون بہا کی دیندار نہیں ہے (۷) قتل خطا ہو پس اگر عمدہ قتل کرے تو عاقلہ دیت نہ دیگی (۸) مقتول آزاد ہو کہ اگر غلام ہو تو عاقلہ کچھ نہ دیگی (۹) قاتل ذمی نہ ہو کہ ذمی کا کوئی عاقلہ نہیں ہے (۱۰) قاتل آزاد ہو کہ غلام کا کوئی عاقلہ نہیں ہوتا اور مولیٰ اسکا مختار ہے چاہے خون بہا دے یا غلام کو اولیائے مقتول کے حوالے کر دے اور جب یہ سب شرطیں تحقق ہو دیں تو قتل خطا کا خون بہا وہ رشتہ دار دیں گے اگرچہ حالت میں وہ قاتل کے وارث نہ ہوں تب بھی خون بہا دیں گے اور اگر خویش موجود نہ ہوں تو محقق اسکا عاقلہ ہو جس نے اسکو آزاد کیا ہو اگر وہ بھی موجود نہ ہو عاقلہ اسکا وہ ہے جس نے حاکم کے روبرو اظہار دیا ہو کہ اس جو خطا سرزد ہوگی ضامن ہوں اگر ایسا شخص بھی موجود نہ ہو تو عاقلہ نام ہے اور عاقلہ پر قتل عمدہ اور شبہ عمدہ میں کچھ تاوان نہیں پڑتا لیکن بعض کے نزدیک اگر قاتل مریگیا ہو یا بھاگ گیا ہو تو اس صورت میں اس کے رشتہ دار دیں گے اگر اس کے پاس کچھ مال نہ ہو گا اسی طرح اگر کسی کا غلام یا جانور کسی کو مار ڈالے تو عاقلہ سے کچھ باز پرس نہ ہوگی بلکہ اس صورت میں اسکے مال سے دیا جائے گا اور ذمی عاقلہ نہیں رکھتے

کفارہ قتل وغیرہ

عاقلہ دار کی شرائط

بلکہ خود قاتل ذمہ دار مقتول کے خون کا ہے عدا ہو یا غلط اور ذمی کے پاس کچھ نہ ہو تو اسکا عاقلہ بھی امام ہے کہ وہ ان سے جزیہ لیتا ہے اور خونہا کو امام عاقلہ پر اپنی رائے کے موافق تفریق کر کے دلوائے گا اور بعض کہتے ہیں کہ الدار سے آدھا متقال اور نادار سے ربع متقال دلائے لیکن پہلا قول اولیٰ ہے اور اقرب یہ ہے کہ امام اس کو اپنی رائے کے موافق عاقلہ پر تفریق کرے بحسب مراتب ارث کے پس اگر فرزندان کی اولاد سے عاجز آئیں یا نادار ہوں اور بھائی بھتیجے ہوں اور وہ قادر ہوں تو وہ دیں اسی طرح اگر وہ بھی قادر نہ ہوں تو چچا اور ان کی اولاد دیں اسی طرح اگر وہ بھی عاجز ہوں تو باپ کی چچی ان کی اولاد دیں اگر وہ بھی نہ ہوں تو دادا کے اعمام اور ان کی اولاد اور اگر وہ بھی نہ ہوں تو ضامن جریرہ یہ بھی نہ ہو تو امام دے اور رشتہ داروں میں حاضر و غائب دونوں شریک میں پس اس صورت میں شہر کے حاکم کو جس میں وراثت دار ہوں تحریر کرے کہ ان پر تقسیم ڈالی جائے اور اگر حاکم کے حکم سے یا اجتہاد میں تو بیت المال سے دیت مقتول کی ادا ہوگی اور حاکم کی خطا کے سوا اقلہ دیں گی۔

بامع عباسی پانزدہ بابی ملا محمد نظام الدین ابن حسام الدین قرشی ساوجب علیہ الرحمۃ نے استاد افضل المتاخرین شیخ بہار الدین محمد آملی قدس سرہ سے سنا گیا کہ ایک اعلیٰ شاہ عباس حسینی موسوی صفوی انکی مجلس درس میں شریک تھے بحث دیت ماعلیٰ نے یعنی بادشاہ نے پوچھا کہ عاقلہ سے کیا مراد ہے شیخ نے فرمایا کہ وہ لوگ ہیں سے کسی کو قتل کرے تو مقتول کا خونہا اس کے ذمہ ہوتا ہے نواب اعلیٰ نے فرمایا کہ ہے کوئی قتل کرے کوئی ڈنڈ بھرے شیخ نے جواب دیا کہ ظاہر حکمت یہ ہے کہ جب لموم ہے کہ بیگانہ کے قتل کرنے پر ہم کو ڈنڈا اٹھانا پڑیگا وہ اسکی محافظت کرینگے کہ ہرزہ ری نہ کرے اور اس کے روکنے میں افعال ناصواب سے وہ اہتمام بجالائیں گے اور ہمیشہ گے۔ نتیجہ یہ ہوگا کہ کسی کو وہ قتل نہ کرے گا نواب اعلیٰ نے فرمایا کہ یہ بھی مصلحت ہو سکتی ہے کہ وہ شخص ہمیشہ منت کش اور شرمندہ احسان یگانوں کا ہوگا اور اس خیال سے یہ کار پھر نہ کرے گا اسکے بعد مصنف علیہ الرحمۃ نے بادشاہ مذکور کیلئے دعا کی اور کتاب کو دعا پر ختم کر کے التماس قبول اور صلہ میں وظیفہ اور مدد معاش کی درخواست کی کہ جس کی وجہ سے باطنیان نفس کسی جگہ عتبات عالیات میں عبادات و طاعات میں مصروف رہیں اور تاریخ ختم روز جمعہ عشرہ ثانی شہر ثانی سنہ ایک ہزار تینتیس کے آخر تاریخ میں درج فرمائی۔ مترجم کتاب احقر طلبہ عابد حسین بن بخش حسین انصاری سہارنپوری عرض کرتا ہے کہ یہ بھی اتفاقات سے ہے کہ یہ ترجمہ بھی آج شب اوائل بہ ایکہزار تین سو پانچ میں وقت شب گیارہ بجے کے بمقام مدرسہ منصیبہ واقع شہر میرٹھ

ختم ہوا حق جل و علا اس ترجمہ کو قبولیت عام عطا فرمائے اور مترجم مرحوم کے گناہوں کا کفارہ گردانے
 نیز اپنے جوار رحمت میں جگہ کرامت فرمائے اور مومنین کو اس ترجمہ سے منتفع کرے۔ اب ناظرین کی
 خدمت میں التماس کہ چار نسخے قلمی اور تین چار نسخے مطبوعہ مختلف مطابع کے جمع کر کے اپنے مقدور بہرحی
 کی کہ ترجمہ مطابق اصل ہو۔ لیکن اکثر مقامات پر بوجہ سوئے فہم کے طرز بیان مصنف علیہ الرحمہ تک قابل
 اطمینان رسائی نہیں ہوئی اور بہت جگہ سب نسخے علی الظاہر مخدوش یا صریح غلط تھے اگرچہ دوسری کتب
 سے بھی تا امکان فرصت تصحیح کی گئی، لیکن قلت فرصت کثرت اشغال و عدم موجودگی کتب
 قدیمہ وغیرہ اسباب سے میں تصحیح اصل کا بیڑا نہ اٹھا سکا پس امیدوار ہوں کہ ارباب ایان بہ
 کی لغزش و خطا کی اصلاح فرماویں۔ برکرمیاں کا پادشاہ شوارنسیت والسلام علی من اتبعہ

قطعة تاریخ من تہیجہ فکر مولانا مولوی شیخ غلام عباس

جامع عباسی تالیف شیخین جلیل	جس میں بالتفصیل ذکر و
فقہ میں وہ معتبرا و مستند تالیف ہے	سیر اس کی شایقین
مولوی عابد حسین صاحب علم و عمل	جن کو ہر دم اپنے خالق
کی انہوں نے ترجمہ کرنے میں اس کے جد و جہد	ترجمہ وہ لکھا جو ہر ایک
واہ کیا مغلق مضامین کو کیا واضح بیاں	روزمرہ صاف ہے ترتیب
نیت خالص ہے ترویج دین از بسکہ ہے	فاضلانہ طرز اس کی ریا
ایکے سر جامع کا یا عباس کا دل لے ہنر	شوق سے تاریخ لکھ دے

۱۳۰۵

قطعة تاریخ ثانیہ

میں مترجم کتاب ہذا کے	خواجہ عابد حسین نے
فقہ داں متقی فصیح و بلیغ	عالم باعمل خلق
دیکھئے کیا بیان واضح ہے	ترجمہ کس قدر ہے صاف نفیس
سر بہ قطع کر کے ہاتھ غیب	بولایہ ترجمہ ہے جیت و سلیس

اعلان۔ حق تالیف ترجمہ جامع عباسی بہت بانی جناب مولانا مولوی خواجہ عابد حسین صاحب انصاری
 سہارنپوری مرحوم و مغفور نے ہکو ہمہ کردیا اب کسی کو اسکے چھاپنے یا چھپوانے کا اختیار حاصل نہیں۔ بنا بریں
 کتاب ہذا بموجب قوانین مجریہ گورنمنٹ داخل فہرست رجسٹری ہو چکی ہے کوئی صاحب قصد طبع نظر ما
 بجائے نفع کے نقصان نہ اٹھائیں۔ عبد کا سید منیر حسن مالک مطبع یوسفی

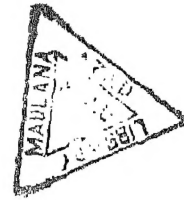
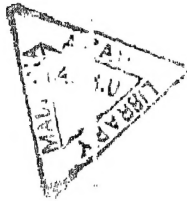
222.7

DUE DATE

192

19 Sep 22

MAULANA



URDU STACKS

222.7

UNIT STACKS

٤٤٢.١

٢٩٤

٤٤٢.١ - ٢٩٤.١

٤٤٢.١

DATE | NO | DATE | NO